مرکز القائمیة اصفهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

الميزان في تفسير القرآن

للعلامة السيد محمد حسين الطباطبائي

المجلد الثامن عشر

منشورات
مؤسسة الأعلمي للمطبوعات
بيروت - لبنان

بسم الله الرحمن الرحیم

الميزان فی تفسیر القرآن

كاتب:

محمد حسین طباطبایی

نشرت فی الطباعة:

علامه طباطبایی

رقمی الناشر:

مركز القائمیة باصفهان للتحریات الكمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵

تفسیر المیزان المجلد ۱۸ ----- ۱۲

اشاره ----- ۱۲

اشاره ----- ۱۲

(۴۲) سوره الشوری مکیه و هی ثلاث و خمسون آیه(۵۳) ----- ۱۶

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱ الی ۶] ----- ۱۶

اشاره ----- ۱۶

بیان ----- ۱۶

بحث روائی ----- ۲۳

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۷ الی ۱۲] ----- ۲۸

اشاره ----- ۲۸

بیان ----- ۲۸

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۳ الی ۱۶] ----- ۳۸

اشاره ----- ۳۸

بیان ----- ۳۸

بحث روائی ----- ۴۷

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۷ الی ۲۶] ----- ۴۸

اشاره ----- ۴۸

بیان ----- ۴۹

بحث روائی ----- ۶۲

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۲۷ الی ۵۰] ----- ۶۴

اشاره ----- ۶۴

بیان ----- ۶۶

بحث روائی ----- ۸۰

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۵۱ الی ۵۳] ---- ۸۳
اشاره ---- ۸۳
بیان ---- ۸۳
بحث روائی ---- ۹۰
(۴۳) سوره الزخرف مکیه و هی تسع و ثمانون آیه(۸۹) ---- ۹۳
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱ الی ۱۴] ---- ۹۳
اشاره ---- ۹۳
بیان ---- ۹۴
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱۵ الی ۲۵] ---- ۹۹
اشاره ---- ۹۹
بیان ---- ۱۰۰
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۲۶ الی ۴۵] ---- ۱۰۵
اشاره ---- ۱۰۵
بیان ---- ۱۰۶
بحث روائی ---- ۱۱۷
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۴۶ الی ۵۶] ---- ۱۱۹
اشاره ---- ۱۱۹
بیان ---- ۱۲۰
بحث روائی ---- ۱۲۳
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۵۷ الی ۶۵] ---- ۱۲۳
اشاره ---- ۱۲۳
بیان ---- ۱۲۴
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۶۶ الی ۷۸] ---- ۱۳۰
اشاره ---- ۱۳۰
بیان ---- ۱۳۱
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۷۹ الی ۸۹] ---- ۱۳۵

اشاره ----- ۱۳۵
بیان ----- ۱۳۵
بحث روائی ----- ۱۳۹
(۴۴) سوره الدخان مکیه و هی تسع و خمسون آیه(۵۹) ----- ۱۴۰
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۱ الی ۸] ----- ۱۴۰
اشاره ----- ۱۴۰
بیان ----- ۱۴۰
بحث روائی ----- ۱۴۵
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۹ الی ۳۳] ----- ۱۴۶
اشاره ----- ۱۴۶
بیان ----- ۱۴۷
بحث روائی ----- ۱۵۳
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۳۴ الی ۵۹] ----- ۱۵۴
اشاره ----- ۱۵۴
بیان ----- ۱۵۵
بحث روائی ----- ۱۶۳
(۴۵) سوره الجاثیه مکیه و هی سبع و ثلاثون آیه(۳۷) ----- ۱۶۴
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۱ الی ۱۳] ----- ۱۶۴
اشاره ----- ۱۶۴
بیان ----- ۱۶۵
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۱۴ الی ۱۹] ----- ۱۷۳
اشاره ----- ۱۷۳
بیان ----- ۱۷۴
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۲۰ الی ۳۷] ----- ۱۷۸
اشاره ----- ۱۷۸
بیان ----- ۱۸۰

بحث روائی ----- ۱۹۲
(۴۶) سوره الأحقاف مکیه و هی خمس و ثلاثون آیه(۳۵) ----- ۱۹۵
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۱ الی ۱۴] ----- ۱۹۵
اشاره ----- ۱۹۵
بیان ----- ۱۹۶
بحث فلسفی و دفع شبهه ----- ۲۰۳
[بیان] ----- ۲۰۴
بحث روائی ----- ۲۰۷
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۱۵ الی ۲۰] ----- ۲۱۰
اشاره ----- ۲۱۰
بیان ----- ۲۱۱
بحث روائی ----- ۲۱۸
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۲۱ الی ۲۸] ----- ۲۲۰
اشاره ----- ۲۲۰
بیان ----- ۲۲۱
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۲۹ الی ۳۵] ----- ۲۲۶
اشاره ----- ۲۲۶
بیان ----- ۲۲۶
بحث روائی ----- ۲۳۰
(۴۷) سوره محمد مدنیه و هی ثمان و ثلاثون آیه(۳۸) ----- ۲۳۳
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱ الی ۶] ----- ۲۳۳
اشاره ----- ۲۳۳
بیان ----- ۲۳۳
بحث روائی ----- ۲۳۸
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۷ الی ۱۵] ----- ۲۳۹
اشاره ----- ۲۳۹

بیان ---------- ۲۴۰
بحث روائی ---------- ۲۴۴
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱۶ الی ۳۲] ---------- ۲۴۵
اشاره ---------- ۲۴۵
بیان ---------- ۲۴۶
بحث روائی ---------- ۲۵۵
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۳۳ الی ۳۸] ---------- ۲۵۷
اشاره ---------- ۲۵۷
بیان ---------- ۲۵۷
بحث روائی ---------- ۲۶۱
(۴۸) سوره الفتح مدنیه و هی تسع و عشرون آیه(۲۹) ---------- ۲۶۲
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱ الی ۷] ---------- ۲۶۲
اشاره ---------- ۲۶۲
بیان ---------- ۲۶۲
کلام فی الإیمان و ازدیاده ---------- ۲۷۰
[بیان] ---------- ۲۷۳
بحث روائی ---------- ۲۷۵
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۸ الی ۱۰] ---------- ۲۸۴
اشاره ---------- ۲۸۴
بیان ---------- ۲۸۴
بحث روائی ---------- ۲۸۶
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱۱ الی ۱۷] ---------- ۲۸۷
اشاره ---------- ۲۸۷
بیان ---------- ۲۸۸
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱۸ الی ۲۸] ---------- ۲۹۳
اشاره ---------- ۲۹۳

بیان ----- ۲۹۴
بحث روائی ----- ۳۰۲
[سوره الفتح (۴۸): آیه ۲۹] ----- ۳۱۰
اشاره ----- ۳۱۰
بیان ----- ۳۱۱
(۴۹) سوره الحجرات مدنیه و هی ثمان عشره آیه(۱۸) ----- ۳۱۶
[سوره الحجرات (۴۹): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۳۱۶
اشاره ----- ۳۱۶
بیان ----- ۳۱۷
کلام فی معنی الإخوه ----- ۳۲۷
بحث روائی ----- ۳۲۹
[سوره الحجرات (۴۹): الآیات ۱۱ الی ۱۸] ----- ۳۳۲
اشاره ----- ۳۳۲
بیان ----- ۳۳۳
بحث روائی ----- ۳۴۳
(۵۰) سوره ق مکیه و هی خمس و أربعون آیه(۴۵) ----- ۳۴۸
[سوره ق (۵۰): الآیات ۱ الی ۱۴] ----- ۳۴۸
اشاره ----- ۳۴۸
بیان ----- ۳۴۹
بحث روائی ----- ۳۵۴
[سوره ق (۵۰): الآیات ۱۵ الی ۳۸] ----- ۳۵۵
اشاره ----- ۳۵۵
بیان ----- ۳۵۶
بحث روائی ----- ۳۶۸
[سوره ق (۵۰): الآیات ۳۹ الی ۴۵] ----- ۳۷۱
اشاره ----- ۳۷۱

بیان ----- ۳۷۲
بحث روائی ----- ۳۷۴
(۵۱) سوره الذاریات مکیه و هی ستون آیه(۶۰) ----- ۳۷۵
[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۱ الی ۱۹] ----- ۳۷۵
اشاره ----- ۳۷۵
بیان ----- ۳۷۵
بحث روائی ----- ۳۸۲
[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۲۰ الی ۵۱] ----- ۳۸۳
اشاره ----- ۳۸۳
بیان ----- ۳۸۶
کلام فی تکافؤ الرزق و المرزوق ----- ۳۸۹
[بیان] ----- ۳۹۰
بحث روائی ----- ۳۹۵
[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۵۲ الی ۶۰] ----- ۳۹۷
اشاره ----- ۳۹۷
بیان ----- ۳۹۸
بحث روائی ----- ۴۰۳
تعریف مرکز ----- ۴۰۶

تفسیر المیزان المجلد ۱۸

اشاره

سرشناسه : طباطبائی، سیدمحمدحسین، ۱۲۸۱ - ۱۳۶۰.

عنوان و نام پدیدآور : تفسیر المیزان/ محمدحسین طباطبائی؛ ترجمه ناصر مکارم شیرازی... [و دیگران].

وضعیت ویراست : [ویراست ۲؟]

مشخصات نشر : قم: بنیاد علمی و فکری علامه طباطبائی ؛ تهران: مرکز نشر فرهنگی رجا: امیرکبیر، ۱۳۶۳-

مشخصات ظاهری : ۲۰ج.

شابک : ۱۶۰۰۰ریال(دوره کامل)

یادداشت : جلد ۱۱ و ۱۹ کتاب توسط سید محمدباقر موسوی همدانی ترجمه شده است.

یادداشت : ج.۱۱ (چاپ صد و بیست و هشتم: ۱۳۶۳).

یادداشت : ج.۱۹ (چاپ اول؟: ۱۳۶۳).

یادداشت : عنوان عطف: ترجمه تفسیر المیزان.

عنوان عطف : ترجمه تفسیر المیزان.

موضوع : تفاسیر شیعه -- قرن ۱۴

شناسه افزوده : مکارم شیرازی، ناصر، ۱۳۰۵ -، مترجم

رده بندی کنگره : BP۹۸/ط۲۵م ۱۳۶۳ ۹۰۴۱

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۱۷۲۶

شماره کتابشناسی ملی : م ۶۳-۳۵۴۹

ص :۱

اشاره

(۴۲) سوره الشوری مکیه و هی ثلاث و خمسون آیه(۵۳)

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ

حم (۱) عسق (۲) کَذٰلِکَ یُوحِی إِلَیْکَ وَ إِلَی اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ اَللّٰهُ اَلْعَزِیزُ اَلْحَکِیمُ (۳) لَهُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَلِیُّ اَلْعَظِیمُ (۴) تَکٰادُ اَلسَّمٰاوٰاتُ یَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَ اَلْمَلاٰئِکَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ یَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِی اَلْأَرْضِ أَلاٰ إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلْغَفُورُ اَلرَّحِیمُ (۵) وَ اَلَّذِینَ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیٰاءَ اَللّٰهُ حَفِیظٌ عَلَیْهِمْ وَ مٰا أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَکِیلٍ (۶)

بیان

تتکلم السوره حول الوحی الذی هو نوع تکلیم من الله سبحانه لأنبیائه و رسله کما یدل علیه ما فی مفتتحها من قوله:« کَذٰلِکَ یُوحِی إِلَیْکَ وَ إِلَی اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ اَللّٰهُ »الآیه و ما فی مختتمها من قوله:« وَ مٰا کٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ یُکَلِّمَهُ اَللّٰهُ إِلاّٰ وَحْیاً إلخ»الآیات،و رجوع الکلام إلیه مره بعد أخری فی قوله:« وَ کَذٰلِکَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ قُرْآناً عَرَبِیًّا »الآیه،و قوله:

« شَرَعَ لَكَمْ مِنَ الـدِّينِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحـاً »الآیه،و قوله:« اَللّٰهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِیزٰانَ »الآیه و ما یتکرر فی السوره من حدیث الرزق علی ما سیجیء.

فالوحی هو الموضوع الـذی یجری علیه الکلام فی السوره و ما فیها من التعرض لآیات التوحید و صـفات المؤمنین و الکفار و ما یستقبل کلا من الفریقین فی معادهم و رجوعهم إلی الله سبحانه مقصود بالقصد الثانی و کلام جره کلام.

و السوره مکیه و قد استثنی قوله:« وَ الَّذِینَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ »إلی تمام ثلاث آیات، و قوله:« قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ »إلی تمام أربع آیات و سیجیء الکلام فیها إن شاء الله تعالی.

قوله تعـالی:« حم عسق »من الحروف المقطعه الواقعه فی أوائـل عـده من السور القرآنیه،و ذلـک من مختصـات القرآن الکریم لا یوجد فی غیره من الکتب السماویه.

و قد اختلف المفسرون من القدماء و المتأخرین فی تفسیرها و قد نقل عنهم الطبرسی فی مجمع البیان أحد عشر قولا فی معناها:

أحدها:أنها من المتشابهات التی استأثر الله سبحانه بعلمها لا یعلم تأویلها إلا هو.

الثانی:أن کلا منها اسم للسوره التی وقعت فی مفتتحها.

الثالث:أنها أسماء القرآن أی لمجموعه.

الرابع:أن المراد بهـا الـدلاله علی أسـماء الله تعـالی فقوله: « الم »معناه أنا الله أعلم، و قوله:« المر »معناه أنا الله أعلم و أری،و قوله:« المص »معنـاه أنـا الله أعلـم و أفصـل، و قـوله:« کهیعص »الکـاف من الکـافی،و الهـاء من الهـادی،و الیـاء من الحکیم،و العین من العلیم،و الصاد من الصادق،و هو مروی عن ابن عباس،و الحروف المأخوذه من الأسماء مختلفه فی أخذها فمنها ما هو مأخوذ من أول الاسم کالکاف من الکافی،و منها ما هو مأخوذ من وسطه کالیاء من الحکیم،و منها ما هو مأخوذ من آخر الکلمه کالمیم من أعلم.

الخامس:أنها أسماء لله تعالی مقطعه لو أحسن الناس تألیفها لعلموا اسم الله الأعظم تقول:

الر و حم و ن یکون الرحمن و کذلک سائرها إلا أنا لا نقدر علی تألیفها و هو مروی عن سعید بن جبیر.

السادس:أنها أقسام أقسم الله بها فکأنه هو أقسم بهذه الحروف علی أن القرآن کلامه

و هى شريفه لكونها مبانى كتبه المنزله،و أسمائه الحسنى و صفاته العليا،و أصول لغات الأمم على اختلافها.

السابع:أنها إشارات إلى آلائه تعالى و بلائه و مده الأقوام و أعمارهم و آجالهم.

الثامن:أن المراد بها الإشاره إلى بقاء هذه الأمه على ما يدل عليه حساب الجمل.

التاسع:أن المراد بها حروف المعجم و قد استغنى بذكر ما ذكر منها عن ذكر الباقى كما يقال:أب و يراد به جميع الحروف.

العاشر:أنها تسكيت للكفار لأن المشركين كانوا تواصوا فيما بينهم أن لا يستمعوا للقرآن و أن يلغوا فيه كما حكاه القرآن عنهم بقوله:« لاٰ تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ » الآيه،فربما صفروا و ربما صفقوا و ربما غلطوا فيه ليغلطوا النبى ص فى تلاوته،فأنزل الله تعالى هذه الحروف فكانوا إذا سمعوها استغربوها و استمعوا إليها و تفكروا فيها و اشتغلوا بها عن شأنهم فوقع القرآن فى مسامعهم.

الحادى عشر:أنها من قبيل تعداد حروف التهجى و المراد بها أن هذا القرآن الذى عجزتم عن معارضته هو من جنس هذه الحروف التى تتحاورون بها فى خطبكم و كلامكم فإذا لم تقدروا عليه فاعلموا أنه من عند الله تعالى،و إنما كررت الحروف فى مواضع استظهارا فى الحجه،و هو مروى عن قطرب و اختاره أبو مسلم الأصبهانى و إليه يميل جمع من المتأخرين.

فهذه أحد عشر قولا-و فيما نقل عنهم ما يمكن أن يجعل قولا آخر كما نقل عن ابن عباس فى« الم »أن الألف إشاره إلى الله و اللام إلى جبريل و الميم إلى محمد ص،و ما عن بعضهم أن الحروف المقطعه فى أوائل السور المفتتحه بها إشاره إلى الغرض المبين فيها كان يقال:إن«ن»إشاره إلى ما تشتمل عليه السوره من النصر الموعود للنبى ص، و«ق»إشاره إلى القرآن أو القهر الإلهى المذكور فى السوره،و ما عن بعضهم أن هذه الحروف للإيقاظ.

و الحق أن شيئا من هذه الأقوال لا تطمئن إليه النفس:

أما القول الأول فقد تقدم فى بحث المحكم و المتشابه فى أوائل الجزء الثالث من الكتاب

أنه أحد الأقوال فی معنی المتشابه و عرفت أن الإحکام و التشابه من صفات الآیات التی لها دلاله لفظیه علی مدالیلها، و أن التأویل لیس من قبیل المدالیل اللفظیه بل التأویلات حقائق واقعیه تنبعث من مضامین البیانات القرآنیه أعم من محکماتها و متشابهاتها،و علی هذا فلا هذه الحروف المقطعه متشابهات و لا معانیها المراد بها تأویلات لها.

و أما الأقوال العشره الآخر فإنما هی تصویرات لا تتعدی حد الاحتمال و لا دلیل یدل علی شیء منها.

نعم فی بعض الروایات المنسوبه إلی النبی ص و أئمه أهل البیت(ع)بعض التأیید للقول الرابع و السابع و الثامن و العاشر و سیأتی نقلها و الکلام فی مفادها فی البحث الروائی الآتی إن شاء الله تعالی.

و الذی لا ینبغی أن یغفل عنه أن هذه الحروف تکررت فی سور شتی و هی تسع و عشرون سوره افتتح بعضها بحرف واحد و هی_ص و ق و ن،و بعضها بحرفین و هی سور طه و طس و یس و حم.و بعضها بثلاثه أحرف کما فی سورتی« الم »و« الر »و« طسم » و بعضها بأربعه أحرف کما فی سورتی« المص »و« المر »و بعضها بخمسه أحرف کما فی سورتی« کهیعص »و« حم عسق ».

و تختلف هذه الحروف أیضا من حیث أن بعضها لم یقع إلا فی موضع واحد مثل« ن » و بعضها واقعه فی مفتتح عده من السور مثل« الم »و« الر »و« طس »و« حم ».

ثم إنک إن تدبرت بعض التدبر فی هذه السور التی تشترک فی الحروف المفتتح بها مثل المیمات و الراءات و الطواسین و الحوامیم،وجدت فی السور المشترکه فی الحروف من تشابه المضامین و تناسب السیاقات ما لیس بینها و بین غیرها من السور.

و یؤکد ذلک ما فی مفتتح أغلبها من تقارب الألفاظ کما فی مفتتح الحوامیم من قوله:

« تَنْزِیلُ الْکِتٰابِ مِنَ اللّٰهِ »أو ما هو فی معناه،و ما فی مفتتح الراءات من قوله:« تِلْکَ آیٰاتُ الْکِتٰابِ »أو ما هو فی معناه،و نظیر ذلک واقع فی مفتتح الطواسین،و ما فی مفتتح المیمات من نفی الریب عن الکتاب أو ما هو فی معناه.

و یمکن أن یحدس من ذلک أن بین هذا الحروف المقطعه و بین مضامین السور المفتتحه

بها ارتباطا خاصا،و يؤيد ذلك ما نجد أن سوره الأعراف المصدره بالمص فى مضمونها كأنها جامعه بين مضامين الميمات و ص،و كذا سوره الرعد المصدره بالمر فى مضمونها كأنها جامعه بين مضامين الميمات و الراءات.

و يستفاد من ذلك أن هذه الحروف رموز بين الله سبحانه و بين رسوله ص خفيه عنا لا سبيل لأفهامنا العاديه إليها إلا بمقدار أن نستشعر أن بينها و بين المضامين المودعه فى السور ارتباطا خاصا.

و لعل المتدبر لو تدبر فى مشتركات هذه الحروف و قايس مضامين السور التى وقعت فيها بعضها إلى بعض تبين له الأمر أزيد من ذلك.

و لعل هذا معنى

ما روته أهل السنه عن على(ع)-على ما فى المجمع،: -أن لكل كتاب صفوه-و صفوه هذا الكتاب حروف التهجى..

قوله تعالى:« كَذٰلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللّٰهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ -إلى قوله- اَلْعَلِيُّ الْعَظِيمُ »مقتضى كون غرض السوره بيان الوحى بتعريف حقيقته و الإشاره إلى غايته و آثاره أن تكون الإشاره بقوله:« كَذٰلِكَ »إلى شخص الوحى بإلقاء هذه السوره إلى النبى ص فيكون تعريفا لمطلق الوحى بتشبيهه بفرد مشار إليه مشهود للمخاطب فيكون كقولنا فى تعريف الإنسان مثلا هو كزيد.

و عليه يكون قوله:« إِلَيْكَ وَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ »فى معنى إليكم جميعا، و إنما عبر بما عبر للدلاله على أن الوحى سنه إلهيه جاريه غير مبتدعه،و المعنى أن الوحى الذى نوحيه إليكم معشر الأنبياء-نبيا بعد نبى سنه جاريه-هو كهذا الذى تجده و تشاهده فى تلقى هذه السوره.

و قد أخذ جمهور المفسرين قوله:« كَذٰلِكَ »إشاره إلى الوحى لا من حيث نفسه بل من حيث ما يشتمل عليه من المفاد فيكون فى الحقيقه إشاره إلى المعارف التى تشتمل عليها السوره و تتضمنها و استنتجوا من ذلك أن مضمون السوره مما أوحاه الله تعالى إلى جميع الأنبياء فهو من الوحى المشترك فيه،و قد عرفت أنه لا يوافق غرض السوره و يأباه سياق آياتها.

و قوله:« اَلْعَزِيزُ الْحَكِيمُ لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ »خمسه من أسمائه الحسنى،و قوله:« لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ »فى معنى المالك،و هو واقع موقع التعليل لأصل الوحى و لكونه سنه إلهيه جاريه فالذى يعطيه الوحى شرع إلهى فيه هدايه الناس إلى سعاده حياتهم فى الدنيا و الآخره و ليس المانع أن يمنعه تعالى عن ذلك لأنه عزيز غير مغلوب فيما يريد،و لا هو تعالى يهمل أمر هدايه عباده لأنه حكيم متقن فى أفعاله و من إتقان الفعل أن يساق إلى غايته.

و من حقه تعالى أن يتصرف فيهم و فى أمورهم كيف يشاء،لأنه مالكهم و له أن يعبدهم و يستعبدهم بالأمر و النهى لأنه على عظيم فلكل من الأسماء الخمسه حظه من التعليل، و ينتج مجموعها أنه وليهم من كل جهه لا ولى غيره.

قوله تعالى:« تَكٰادُ السَّمٰاوٰاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ »إلخ التفطر التشقق من الفطر بمعنى الشق.

الذى يهدى إليه السياق و الكلام مسرود لبيان حقيقه الوحى و غايته و آثاره أن يكون المراد من تفطر السماوات من فوقهن تفطرها بسبب الوحى النازل من عند الله العلى العظيم المار بهن سماء سماء حتى ينزل على الأرض فإن مبدأ الوحى هو الله سبحانه و السماوات طرائق إلى الأرض قال تعالى: «وَ لَقَدْ خَلَقْنٰا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرٰائِقَ وَ مٰا كُنّٰا عَنِ الْخَلْقِ غٰافِلِينَ» :المؤمنون:١٧.

و الوجه فى تقييد« يَتَفَطَّرْنَ »بقوله:« مِنْ فَوْقِهِنَّ »ظاهر فإن الوحى ينزل عليهن من فوقهن من عند من له العلو المطلق و العظمه المطلقه فلو تفطرن كان ذلك من فوقهن.

على ما فيه من إعظام أمر الوحى و إعلائه فإنه كلام العلى العظيم فلكونه كلام ذى العظمه المطلقه تكاد السماوات يتفطرن بنزوله و لكونه كلاما نازلا من عند ذى العلو المطلق يتفطرن من فوقهن لو تفطرن.

فالآيه فى إعظام أمر كلام الله من حيث نزوله و مروره على السماوات نظيره قوله:

«حَتّٰى إِذٰا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قٰالُوا مٰا ذٰا قٰالَ رَبُّكُمْ قٰالُوا الْحَقَّ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ» :سبأ:٢٣ فى إعظامه من حيث تلقى ملائكه السماوات إياه، و نظيره قوله: «لَوْ أَنْزَلْنٰا هٰذَا الْقُرْآنَ

عَلىٰ جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خٰاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ» :الحشر:٢١ فى إعظامه على فرض نزوله على جبل و نظيره قوله: «إِنّٰا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً» :المزمل:۵ فى استثقاله و استصعاب حمله.هذا ما يعطيه السياق.

و قد حمل القوم الآيه على أحد معنيين آخرين:

أحدهما:أن المراد تفطرهن من عظمه الله و جلاله جل جلاله كما يؤيده توصيفه تعالى قبله بالعلى العظيم.

و ثانيهما:أن المراد تفطرهما من شرك المشركين من أهل الأرض و قولهم:« اِتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَداً »فقد قال تعالى فيه: «تَكٰادُ السَّمٰاوٰاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ» :مريم:٩٠ فأدى ذلك إلى التكلف فى توجيه تقييد التفطر بقوله:« مِنْ فَوْقِهِنَّ »و خاصه على المعنى الثانى،و كذا فى توجيه اتصال قوله:« وَ الْمَلاٰئِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ »إلخ بما قبله كما لا يخفى على من راجع كتبهم.

و قوله:« وَ الْمَلاٰئِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ »أى ينزهونه تعالى عما لا يليق بساحه قدسه و يثنون عليه بجميل فعله،و مما لا يليق بساحه قدسه أن يهمل أمر عباده فلا يهديهم بدين يشرعه لهم بالوحى و هو منه فعل جميل،و يسألونه تعالى أن يغفر لأهل الأرض،و حصول المغفره إنما هو بحصول سببها و هو سلوك سبيل العبوديه بالاهتداء بهدايه الله سبحانه فسؤالهم المغفره لهم مرجعه إلى سؤال أن يشرع لهم دينا يغفر لمن تدين به منهم فالمعنى و الملائكه يسألون الله سبحانه أن يشرع لمن فى الأرض من طريق الوحى دينا يدينون به فيغفر لهم بذلك.

و يشهد على هذا المعنى وقوع الجمله فى سياق بيان صفه الوحى و كذا تعلق الاستغفار بمن فى الأرض إذ لا معنى لطلب المغفره منهم لمطلق أهل الأرض حتى لمن قال:« اِتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً »و قد حكى الله تعالى عنهم: «وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا» XالآيهX:المؤمن:٧ فالمتعين حمل سؤال المغفره على سؤال سببها و هو تشريع الدين لأهل الأرض ليغفر لمن تدين به.

و قوله:« أَلاٰ إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ »أى إن الله سبحانه لاتصافه بصفتى المغفره و الرحمه و تسميه باسمى الغفور الرحيم يليق بساحه قدسه أن يفعل بأهل الأرض ما ينالون

به المغفره و الرحمه من عنده و هو أن يشرع لهم دينا يهتدون به إلی سعادتهم من طريق الوحی و التكليم.

قيل:و فی قوله:« أَلاٰ إِنَّ اللّٰهَ »إلخ إشاره إلی قبول استغفار الملائكه و أنه سبحانه يزيدهم علی ما طلبوه من المغفره رحمه.

قوله تعالی:« وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ اللّٰهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ » لما استفيد من الآيات السابقه أن الله تعالی هو الولی لعباده لا ـ ولی غيره و هو يتولی أمر من فی الأرض منهم بتشريع دين لهم يرتضيه من طريق الوحی إلی أنبيائه علی ما يقتضيه أسماؤه الحسنی و صفاته العليا،و لازم ذلك أن لا يتخذ عباده أولياء من دونه، أشار فی هذه الآيه إلی حال من اتخذ من دونه أولياء باتخاذهم شركاء له فی الربوبيه و الألوهيه فذكر أنه ليس بغافل عما يعملون و أن أعمالهم محفوظه عليهم سيؤاخذون بها،و ليس علی النبی ص إلا البلاغ من غير أن يكون وكيلا عليهم مسئولا عن أعمالهم.

فقوله:« اَللّٰهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ »أی يحفظ عليهم شركهم و ما يتفرع عليه من الأعمال السيئه.

و قوله:« وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ »أی مفوضا إليك أعمالهم حتی تصلحها لهم بهدايتهم إلی الحق،و الكلام لا يخلو من نوع من التسليه للنبی ص.

بحث روائی

فی الدر المنثور،أخرج ابن إسحاق و البخاری فی تاريخه و ابن جرير بسند ضعيف عن ابن عباس عن جابر بن عبد الله بن رباب قال*: مر أبو ياسر بن أخطب فی رجال من يهود برسول الله ص-و هو يتلو فاتحه سوره البقره« الم ذٰلِكَ الْكِتٰابُ »فأتاه أخوه حيی بن أخطب فی رجال من اليهود-فقال:تعلمون؟و الله لقد سمعت محمدا-يتلو فيما أنزل عليه « الم ذٰلِكَ الْكِتٰابُ »فقالوا:أنت سمعته؟قال نعم.

فمشی أولئك النفر إلی رسول الله ص-فقالوا:يا محمد أ لم تذكر أنك تتلو فيما أنزل عليك« الم ذٰلِكَ الْكِتٰابُ »؟قال:بلی.قالوا:قد جاءك بهذا جبريل من عند الله؟ قال:نعم.قالوا:لقد بعث الله قبلك أنبياء-ما نعلمه بين لنبی لهم ما مده ملكه؟ و ما أجل أمته غيرك.

فقال حيي بن أخطب و أقبل على من كان معه:الألف واحده و اللام ثلاثون و الميم أربعون-فهذه إحدى و سبعون سنه-أ فتدخلون فى دين نبى إنما مده ملكه-و أجل أمته إحدى و سبعون سنه.

ثم أقبل على رسول الله ص فقال:يا محمد هل مع هذا غيره؟قال:نعم.قال:

ما ذا؟قال: المص -قال:هذا أثقل و أطول الألف واحده،و اللام ثلاثون و الميم أربعون و الصاد تسعون-فهذه مائه و إحدى و ستون سنه-هل مع هذا يا محمد غيره؟قال:نعم.

قال:ما ذا؟قال: الر .قال:هذه أثقل و أطول الألف واحده-و اللام ثلاثون و الراء مائتان-فهذه إحدى و ثلاثون و مائتا سنه-فهل مع هذا غيره؟قال:نعم-قال:ما ذا؟، قال المر قال:فهذه أثقل و أطول-الألف واحده و اللام ثلاثون و الميم أربعون و الراء مائتان-فهذه إحدى و سبعون سنه و مائتان.

ثم قال:لقد لبس علينا أمرك يا محمد-حتى ما ندرى أ قليلا أعطيت أم كثيرا؟ثم قاموا فقال أبو ياسر لأخيه حيى و من معه من الأحبار:ما يدريكم؟لعله قد جمع هذا لمحمد كله-إحدى و سبعون و إحدى و ستون و مائه-و إحدى و ثلاثون و مائتان-فذلك سبعمائه و أربع و ثلاثون-فقالوا:لقد تشابه علينا أمره-فيزعمون أن هذه الآيات نزلت فيهم:

« هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ عَلَیْکَ الْکِتٰابَ-مِنْهُ آیٰاتٌ مُحْکَمٰاتٌ هُنَّ أُمُّ الْکِتٰابِ-وَ أُخَرُ مُتَشٰابِهٰاتٌ ».:

أقول:و روى قريبا منه عن ابن المنذر عن ابن جريح،و روى مثله أيضا القمى فى تفسيره،عن أبيه عن ابن رئاب عن محمد بن قيس عن أبى جعفر(ع)

،و ليس فى الروايه ما يدل على إمضاء النبى ص لدعواهم و لا كانت لهم على ما ادعوه حجه،و قد تقدم أن الآيات المتشابهه غير الحروف المقطعه فى فواتح السور.

و فى المعانى،بإسناده عن جويريه عن سفيان الثورى قال*: قلت لجعفر بن محمد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب(ع):يا ابن رسول الله ما معنى قول الله عز و جل:

الم و المص و الر و المر و كهيعص و طه و طس -و طسم و يس و -ص و حم و حم عسق و ق و ن ؟ قال(ع)أما الم فى أول البقره فمعناه أنا الله الملك،و أما الم فى أول آل عمران فمعناه أنا الله المجيد،و المص فمعناه أنا الله المقتدر الصادق،و الر فمعناه أنا الله الرءوف، و المر فمعناه أنا الله المحيى المميت الرازق،و كهيعص معناه أنا الكافى الهادى-الولى العالم

الصادق الوعد،فأما طه فاسم من أسماء النبى ص-و معناه يا طالب الحق الهادى إليه- ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى بل لتسعد به.

و أما طس فمعناه أنا الطالب السميع،و أما طسم فمعناه أنا الطالب السميع المبدئ المعيد،و أما يس فاسم من أسماء النبى ص-و معناه يا أيها السامع للوحى و القرآن الحكيم-إنك لمن المرسلين على صراط مستقيم.

و أما -ص فعين تنبع من تحت العرش-و هى التى توضأ منها النبى ص لما عرج به- و يدخلها جبرئيل كل يوم دخله فيغتمس فيها-ثم يخرج منها فينفض أجنحته-فليس من قطره تقطر من أجنحته-إلا خلق الله تبارك و تعالى منها ملكا يسبح الله-و يقدسه و يكبره و يحمده إلى يوم القيامه.

و أما حم فمعناه الحميد المجيد،و أما حم عسق فمعناه الحليم المثيب العالم-السميع القادر القوى،و أما ق فهو الجبل المحيط بالأرض-و خضره السماء منه-و به يمسك الله الأرض أن تميد بأهلها،و أما ن فهو نهر فى الجنه-قال الله عز و جل اجمد فجمد فصار مدادا-ثم قال عز و جل للقلم:اكتب-فسطر القلم فى اللوح المحفوظ ما كان-و ما هو كائن إلى يوم القيامه- فالمداد مداد من نور و القلم قلم من نور-و اللوح لوح من نور.

قال سفيان:فقلت له:يا ابن رسول الله-بين لى أمر اللوح و القلم و المداد فضل بيان-و علمنى مما علمك الله-فقال:يا ابن سعيد لو لا أنك أهل للجواب ما أجبتك-فنون ملك يؤدى إلى القلم و هو ملك،و القلم يؤدى إلى اللوح و هو ملك،و اللوح يؤدى إلى إسرافيل،و إسرافيل يؤدى إلى ميكائيل،و ميكائيل يؤدى إلى جبرئيل،و جبرئيل يؤدى إلى الأنبياء و الرسل (ص).قال:ثم قال لى:قم يا سفيان فلا آمن عليك..

أقول:ظاهر ما فى الروايه من تفسير غالب الحروف المقطعه بأسماء الله الحسنى أنها حروف مأخوذه من الأسماء إما من أولها كالميم من الملك و المجيد و المقتر،و إما من بين حروفها كاللام من الله و الياء من الولى فتكون الحروف المقطعه إشارات على سبيل الرمز إلى أسماء الله تعالى،و قد روى هذا المعنى من طرق أهل السنه عن ابن عباس و الربيع بن أنس و غيرهما لكن لا يخفى عليك أن الرمز فى الكلام إنما يصار إليه فى الإفصاح عن الأمور التى لا يريد المتكلم أن يطلع عليه غير المخاطب بالخطاب فيرمز إليه

بما لا يتعداه و مخاطبه و لا يقف عليه غيرهما و هذه الأسماء الحسنى قد أوردت و بينت فى مواضع كثيره من كلامه تعالى تصريحا و تلويحا و إجمالا و تفصيلا و لا يبقى مع ذلك فائده فى الإشاره إلى كل منها بحرف مأخوذ منه رمزا إليه.

فالوجه-على تقدير صحه الروايه-أن يحمل على كون هذه الأحرف داله على هذه المعانى دلاله غير وضعيه فتكون رموزا إليها مستوره عنا مجهوله لنا داله على مراتب من هذه المعانى هى أدق و أرقى و أرفع من أفهامنا،و يؤيد ذلك بعض التأييد تفسيره الحرف الواحد كالميم فى المواضع المختلفه بمعان مختلفه،و كذا ما ورد أنها من حروف اسم الله الأعظم.

و قوله:«و أما ق فهو الجبل المحيط بالأرض و خضره السماء منه»إلخ و روى قريبا منه القمى فى تفسيره،و هو مروى بعده من طرق أهل السنه عن ابن عباس و غيره،و لفظ بعضها جبل من زمرد محيط بالدنيا على كنفى (۱)السماء،و فى بعضها أنه جبل محيط بالبحر المحيط بالأرض و السماء الدنيا مترفرفه عليها و أن هناك سبع أرضين و سبعه أبحر و سبعه أجبل و سبع سماوات.

و فى بعض ما عن ابن عباس":خلق الله جبلا يقال له:ق محيط بالعالم-و عروقه إلى الصخره التى عليها الأرض-فإذا أراد الله أن يزلزل قريه-أمر ذلك الجبل فحرك العرق الذى يلى تلك القريه-فيزلزلها و يحركها فمن ثم تحرك القريه دون القريه.

و الروايات بظاهرها أشبه بالإسرائيليات،و لو لا قوله:«و به يمسك الله الأرض أن تميد بأهلها»لأمكن حمل قوله:«و أما ق فهو الجبل المحيط بالدنيا و خضره السماء منه» على إراده الهواء المحيط بالأرض بضرب من التأويل.

و أما قوله:إن طه و يس من أسماء النبى ص بالمعنى الذى فسره به فينبغى أن يحمل أيضا على ما قدمناه به و يفسر الروايات الكثيره الوارده من طرق العامه و الخاصه فى أن طه و يس من أسماء النبى ص.

و أما قوله فى ن إنه نهر صيره الله مدادا كتب به القلم بأمره على اللوح ما كان و ما يكون

۱- ۱) الكنف بفتحتين الجانب و كنفا السماء جانباه.

إلى يوم القيامه،و أن المداد و القلم و اللوح من النور ثم قوله:إن المداد ملك و القلم ملك و اللوح ملك فهو نعم الشاهد على أن ما ورد فى كلامه تعالى من العرش و الكرسى و اللوح و القلم و نظائر ذلك و فسر بما فسر به فى كلام النبى ص و أئمه أهل البيت((ع))من باب التمثيل أريد به تقريب معارف حقيقيه هى أعلى و أرفع من سطح الأفهام العامه بتنزيلها منزله المحسوس.

و فى المعانى،أيضا بإسناده عن أبى بصير عن أبى عبد الله(ع)قال *« الم »هو حرف من حروف اسم الله الأعظم-المقطع فى القرآن الذى يؤلفه النبى ص و الإمام-فإذا دعا به أجيب. الحديث.

أقول:كون هذه الحروف المقطعه من حروف اسم الله الأعظم المقطع فى القرآن مروى بعده من طرق أهل السنه عن ابن عباس و غيره،و قد تبين فى البحث عن الأسماء الحسنى فى سوره الأعراف أن الاسم الأعظم الذى له أثره الخاص به ليس من قبيل الألفاظ،و أن ما ورد مما ظاهره أنه اسم مؤلف من حروف ملفوظه مصروف عن ظاهره بنوع من الصرف المناسب له.

و فيه،بإسناده عن محمد بن زياد و محمد بن سيار عن العسكرى(ع)أنه قال*: كذبت قريش و اليهود بالقرآن و قالوا:سحر مبين تقوله-فقال الله:« الم ذٰلِكَ الْكِتٰابُ »أى يا محمد هذا الكتاب الذى أنزلناه عليك-هو الحروف المقطعه التى منها ألف لام ميم-و هو بلغتكم و حروف هجائكم-فأتوا بمثله إن كنتم صادقين-و استعينوا على ذلك بسائر شهدائكم.

الحديث.

أقول:و الحديث من تفسير العسكرى و هو ضعيف.

و فى تفسير القمى،و فى روايه أبى الجارود عن أبى جعفر((ع)) *فى قوله تعالى:« يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ »أى يتصدعن.

و عن جوامع الجامع،: فى قوله تعالى:« وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ »:قال الصادق((ع)):

لمن فى الأرض من المؤمنين.:

أقول:و روى ما فى معناه فى المجمع،عنه((ع))و رواه القمى مضمرا.

ص :١٦

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۷ الى ۱۲]

اشاره

وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ قُرْآناً عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ اَلْقُرىٰ وَ مَنْ حَوْلَهٰا وَ تُنْذِرَ يَوْمَ اَلْجَمْعِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي اَلْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِي اَلسَّعِيرِ (۷) وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّهً وٰاحِدَهً وَ لٰكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشٰاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ اَلظّٰالِمُونَ مٰا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ (۸) أَمِ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ فَاللّٰهُ هُوَ اَلْوَلِيُّ وَ هُوَ يُحْيِ اَلْمَوْتىٰ وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۹) وَ مَا اِخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اَللّٰهِ ذٰلِكُمُ اَللّٰهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ (۱۰) فٰاطِرُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوٰاجاً وَ مِنَ اَلْأَنْعٰامِ أَزْوٰاجاً يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْبَصِيرُ (۱۱) لَهُ مَقٰالِيدُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ يَبْسُطُ اَلرِّزْقَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۱۲)

بيان

فصل ثان من الآيات يعرف فيه الوحى من حيث الغايه المترتبه عليه كما عرفه فى الفصل السابق بالإشاره إليه نفسه.

فبين فى هذا الفصل أن الغرض من الوحى إنذار الناس و خاصه الإنذار المتعلق بيوم الجمع الذى يتفرق فيه الناس فريقين فريق فى الجنه و فريق فى السعير إذ لو لا الإنذار بيوم الجمع الذى فيه الحساب و الجزاء لم تنجح دعوه دينيه و لم ينفع تبليغ.

ثم بين أن تفرقهم فريقين هو الذى شاءه الله سبحانه فعقبه بتشريع الدين و إنذار

ص: ۱۷

الناس يوم الجمع من طريق الوحى لأنه وليهم الذى يحييهم بعد موتهم الحاكم بينهم فيما اختلفوا فيه.

ثم ساق الكلام فانتقل إلى توحيد الربوبيه و أنه تعالى هو الرب لا رب غيره لاختصاصه بصفات الربوبيه من غير شريك يشاركه فى شىء منها.

قوله تعالى:« وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ قُرْآناً عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرىٰ وَ مَنْ حَوْلَهٰا » الإشاره إلى الوحى المفهوم من سابق السياق،و أم القرى هى مكه المشرفه و المراد بإنذار أم القرى إنذار أهلها،و المراد بمن حولها سائر أهل الجزيره ممن هو خارج مكه كما يؤيده توصيف القرآن بالعربيه.

و ذلك أن الدعوه النبويه كانت ذات مراتب فى توسعها فابتدأت الدعوه العلنيه بدعوه العشيره الأقربين كما قال: «وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» :الشعراء،٢١٤ ثم توسعت فتعلقت بالعرب عامه كما قال: «قُرْآناً عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» :حم السجده:٣ ثم بجميع الناس كما قال:« وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ ».

و من الدليل على ما ذكرناه من الأمر بالتوسع تدريجا قوله تعالى: «قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ -Xإلى أن قالX- إِنْ هُوَ إِلاّٰ ذِكْرٌ لِلْعٰالَمِينَ» :_ص:٨٧ فإن الخطاب على ما يعطيه سياق السوره لكفار قريش يقول سبحانه إنه ذكر للعالمين لا يختص ببعض دون بعض، فإذا كان للجميع فلا معنى لأن يسأل بعضهم-كالنبى ص-بعضا عليه أجرا.

على أن تعلق الدعوه بأهل الكتاب و خاصه باليهود و النصارى من ضروريات القرآن، و كذا إسلام رجال من غير العرب كسلمان الفارسى و بلال الحبشى و صهيب الرومى من ضروريات التاريخ.

و قيل المراد بقوله:« مَنْ حَوْلَهٰا »سائر الناس من أهل قرى الأرض كلها و يؤيده التعبير عن مكه بأم القرى.

و الآيه-كما ترى-تعرف الوحى بغايته التى هى إنذار الناس من طريق الإلقاء الإلهى و هو النبوه فالوحى إلقاء إلهى لغرض النبوه و الإنذار.

قوله تعالى:« وَ تُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِى الْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِى السَّعِيرِ »عطف

على« لِتُنْذِرَ »السابق و هو من عطف الخاص على العام لأهميته كأنه قيل:لتنـذر الناس و تخوفهم من الله و خاصه من سخطه يوم الجمع.

و قوله:« يَوْمَ الْجَمْعِ »مفعول ثان لقوله:« لِتُنْذِرَ »و ليس بظرف له و هو ظاهر، و يوم الجمع هو يوم القيامه قال تعالى: «ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ -X إلى أن قال X- فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ» :هود:١٠۵.

و قوله:« فَرِيقٌ فِي الْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ »فى مقام التعليل و دفع الدخل كأنه قيل:

لما ذا ينذرهم يوم الجمع؟فقيل:« فَرِيقٌ فِي الْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ »أى إنهم يتفرقون فريقين:سعيد مثاب و شقى معذب فلينذروا حتى يتحرزوا سبيل الشقاء و الهبوط فى مهبط الهلكه.

قوله تعالى:« وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّهً وٰاحِدَهً »إلى آخر الآيه لما كانت الآيه مسوقه لبيان لزوم الإنذار و النبوه من جهه تفرق الناس فريقين يوم القيامه كان الأسبق إلى الذهن من جعلهم أمه واحده مطلق رفع التفرق و التميز من بينهم بتسويتهم جميعا على صفه واحده من غير فرق و ميز،و لم تقع عند ذلك حاجه إلى النبوه و الإنذار.

و قوله:« وَ لٰكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشٰاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ الظّٰالِمُونَ مٰا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ » استدراك يبين فيه أن سنته تعالى جرت على التفريق و لم يشأ جعلهم أمه واحده يدل على ذلك قوله:« يُدْخِلُ مَنْ يَشٰاءُ »الدال على الاستمرار،و لم يقل:و لكن أدخل و نحوه.

و قد قوبل فى الآيه قوله:« مَنْ يَشٰاءُ »بقوله:« وَ الظّٰالِمُونَ »فالمراد بمن يشاء غير الظالمين و قد فسر الظالمين يوم القيامه بقوله: «فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَهُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰالِمِينَ اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ يَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ كٰافِرُونَ» :الأعراف:۴۵ فهم المعاندون المنكرون للمعاد.

و قوبل أيضا بين الإدخال فى الرحمه و بين نفى الولى و النصير فالمدخلون فى رحمته هم الذين وليهم الله،و الذين ما لهم من ولى و لا نصير هم الذين لا يدخلهم الله فى رحمته،و أيضا الرحمه هى الجنه و انتفاء الولايه و النصره يلازم السعير.

فمحمل معنى الآيه:أن الله سبحانه إنما قدر النبوه و الإنذار المتفرع على الوحى لمكان

ما سيعتريهم يوم القيامه من التفرق فريقين،ليتحرزوا من الدخول فى فريق السعير.

و لو أراد الله لجعلهم أمه واحده فاستوت حالهم و لم يتفرقوا يوم القيامه فريقين فلم يكن عند ذلك ما تقتضى النبوه و الإنذار فلم يكن وحى لكنه تعالى لم يرد ذلك بل جرت سنته على أن يتولى أمر قوم منهم و هم غير الظالمين فيدخلهم الجنه و فى رحمته،و لا يتولى أمر آخرين و هم الظالمون فيكونوا لا ولى لهم و لا نصير و يصيروا إلى السعير لا مخلص لهم من النار.

فقد تحصل مما تقدم أن المراد بجعلهم أمه واحده هو التسويه بينهم بإدخال الجميع فى الجنه و إدخال الجميع فى السعير أى أنه تعالى ليس بملزم بإدخال السعداء فى الجنه و الأشقياء فى النار فلو لم يشأ لم يفعل لكنه شاء أن يفرق بين الفريقين و جرت سنته على ذلك و وعد بذلك و هو لا يخلف الميعاد و مع ذلك فقدرته المطلقه باقيه على حالها لم تنسلب و لم تتغير فقوله:« وَ تُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ »إلى تمام الآيتين فى معنى قوله فى سوره هود:

« إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خٰافَ عَذٰابَ الْآخِرَةِ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ »إلى تمام سبع آيات فراجع و تدبر.

و قيل:المراد بجعلهم أمه واحده جعلهم مؤمنين جميعا داخلين فى الجنه،قال فى الكشاف:و المعنى و لو شاء ربك مشيئه قدره لقسرهم جميعا على الإيمان و لكنه شاء مشيئه حكمه فكلفهم و بنى أمرهم على ما يختارون ليدخل المؤمنين فى رحمته و هم المرادون بمن يشاء أ لا ترى إلى وضعهم فى مقابله الظالمين،و يترك الظالمين بغير ولى و لا نصير فى عذابه.

و استدل على ما اختاره من المعنى بقوله تعالى: «وَ لَوْ شِئْنٰا لَآتَيْنٰا كُلَّ نَفْسٍ هُدٰاهٰا» الم السجده:١٣ و قوله: «وَ لَوْ شٰاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِى الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً» :يونس:٩٩ و الدليل على أن المعنى هو الإلجاء إلى الإيمان قوله:« أَ فَأَنْتَ تُكْرِهُ النّٰاسَ حَتّٰى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ».

و فيه أن الآيات-كما عرفت مسوقه لتعريف الوحى من حيث غايته و أن تفرق فى الناس يوم الجمع:فريقين سبب يستدعى وجود النبوه و الإنذار من طريق الوحى، و قوله:« وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وٰاحِدَةً »مسوق لبيان أنه تعالى ليس بمجبر على ذلك

و لا ـ ملزم به بل له أن لا ـ يفعل،و هذا المعنى يتم بمجرد أن لا يجعلهم متفرقين فريقين بل أمه واحده كيفما كانوا،و أما كونهم فرقه واحده مؤمنه بالخصوص فلا مقتضى له هناك.

و أما ما استدل به من الآيتين فسياقهما غير سياق الآيه المبحوث عنها،و المراد بهما غير الإيمان القسرى الذى ذكره و قد تقدم البحث عنهما فى الكتاب.

و قيل:إن الأنسب للسياق هو اتحادهم فى الكفر بأن يراد جعلهم أمه واحده كافره كما فى قوله: «كَانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ» :البقره:٢١٣ فالمعنى:و لو شاء الله لجعلهم أمه واحده متفقه على الكفر بأن لا يرسل إليهم رسولا ينذرهم فيبقوا على ما هم عليه من الكفر و لكن يدخل من يشاء فى رحمته أى شأنه ذلك فيرسل إلى الكل من ينذرهم فيتأثر به من تأثر فيوفقهم الله للإيمان و الطاعات فى الدنيا و يدخلهم فى رحمته فى الآخره،و لا يتأثر به الآخرون و هم الظالمون فيعيشون فى الدنيا كافرين و يصيرون فى الآخره إلى السعير من غير ولى و لا نصير.

و فيه أولا ـ:أن المراد من كون الناس أمه واحده فى الآيه المقيس عليها ليس هو اتفاقهم على الكفر بل عدم اختلافهم فى الأمور الراجعه إلى المعاش كما تقدم فى تفسير الآيه،و لو سلم ذلك أدى إلى التنافى البين بين المقيسه و المقيس عليها لدلاله المقيسه على التفرق و عدم الاتحاد دلاله المقيس عليها على ثبوت الاتحاد و عدم التفرق.

و لو أجيب عنه بأن المقيس عليها تدل على كون الناس أمه واحده بحسب الطبع دون الفعليه فلا تنافى بين الآيتين،رد بمنافاته لما دل من الآيات على كون الإنسان مؤمنا بحسب الفطره الأصليه كقوله تعالى: «وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا» :الشمس:٨.

و ثانيا:أن فيه إخراجا لقوله:« وَ لٰكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشٰاءُ فِي رَحْمَتِهِ »عن المقابله مع قوله:« وَ الظّٰالِمُونَ »إلخ من غير دليل،ثم تكلف تقدير ما يفيد معناه ليحفظ به ما يقيده الكلام من المقابله.

قوله تعالى:« أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ -إلى قوله- فَحُكْمُهُ إِلَى

اللّهِ

»« أَم »تفيد الإنكار كما ذكره الزمخشرى.لما أفاد فى الآيه السابقه أن الله سبحانه يتولى أمر المؤمنين خاصه فيدخلهم فى رحمته و أن الظالمين هم الكافرون المعاندون لا ولى لهم تعرض فى هذه الآيه لاتخاذهم أولياء يدينون لهم و يعبدونهم من دونه و كان يجب أن يتخذوا الله وليا يدينون له و يعبدونه فأنكر عليهم ذلك و احتج على وجوب اتخاذه وليا بالحجه بعد الحجه و ذلك قوله:« فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ »إلخ.

فقوله:« فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ »تعليل للإنكار السابق لاتخاذهم من دونه أولياء فيكون حجه لوجوب اتخاذه وليا،و الجمله- فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ -تفيد حصر الولايه فى الله و قد تبينت الحجه على أصل ولايته و انحصارها فيه من قوله فى الآيات السابقه:« اَلْعَزِيزُ الْحَكِيمُ لَهُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ »كما أشرنا إليه فى تفسير الآيات.

و المعنى:أنه تعالى ولى ينحصر فيه الولايه فمن الواجب على من يتخذ وليا أن يتخذه وليا و لا يتعداه إلى غيره إذ لا ولى غيره.

و قوله:« وَ هُوَ يُحْيِ الْمَوْتىٰ »حجه ثانيه على وجوب اتخاذه تعالى وحده وليا، و محصله أن عمده الغرض فى اتخاذ الولى و التدين له بعبوديته التخلص من عذاب السعير و الفوز بالجنه يوم القيامه و المثيب و المعاقب يوم القيامه هو الله الذى يحيى الموتى فيجمعهم فيجازيهم بأعمالهم فهو الذى يجب أن يتخذ وليا دون أوليائهم الذين هم أموات غير أحياء و لا يشعرون أيان يبعثون.

و قوله:« وَ هُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ »حجه ثالثه على وجوب اتخاذه تعالى وليا دون غيره،و محصله أن من الواجب فى باب الولايه أن يكون للولى قدره على ما يتولاه من شئون من يتولاه و أموره،و الله سبحانه على كل شىء قدير و لا قدره لغيره إلا مقدار ما أقدره الله عليه و هو المالك لما ملكه و القادر على ما عليه أقدره فهو الولى لا ولى غيره تعالى و تقدس.

و قوله:« وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللّٰهِ »حجه رابعه على كونه تعالى وليا لا ولى غيره،و حكم الحاكم بين المختلفين هو أحكامه و تثبيته الحق المضطرب بينهما بسبب تخالفهما بالإثبات و النفى،و الاختلاف ربما كان فى عقيده كالاختلاف فى أن

الإله واحد أو كثير،و ربما كان فى عمل أو ما يرجع إليه كالاختلاف فى أمور المعيشه و شئون الحياه فهو أعنى الحكم يساوق القضاء مصداقا و إن اختلفا مفهوما.

ثم الحكم و القضاء إنما يتم إذا ملكه الحاكم بنوع من الملك و الولايه و إن كان بتمليك المختلفين له ذلك كالمتنازعين إذا رجعا إلى ثالث فاتخذاه حكما ليحكم بينهما و يتسلما ما يحكم به فقد ملكاه الحكم بما يرى و أعطياه من نفسهما القبول و التسليم فهو وليهما فى ذلك.

و الله سبحانه هو المالك لكل شىء لا مالك سواه لكون كل شىء بوجوده و آثار وجوده قائما به تعالى فله الحكم و القضاء بالحق قال تعالى: «كُلُّ شَيْءٍ هالِكٌ إِلاّ وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» :القصص:۸۸و قال: «إِنَّ اللّهَ يَحْكُمُ ما يُرِيدُ» :المائده:۲ و قال: «الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» :آل عمران:۶۰.

و حكمه تعالى إما تكوينى و هو تحقيقه و تثبيته المسببات قبال الأسباب المجتمعه عليها المتنازعه فيها بتقديم ما نسميه سببا تاما على غيره قال تعالى حاكيا عن يعقوب ((ع)) :«إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» :يوسف:۶۷ و إما تشريعى كالتكاليف الموضوعه فى الدين الإلهى الراجعه إلى الاعتقاد و العمل قال تعالى: «إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ أَمَرَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِيّاهُ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» :يوسف:۴۰.

و هناك قسم ثالث من الحكم يمكن أن يعد من كل من القسمين السابقين بوجه و هو حكمه تعالى يوم القيامه بين عباده فيما اختلفوا فيه و هو إعلانه و إظهاره الحق يوم القيامه لأهل الجمع يشاهدونه مشاهده عيان و إيقان فيسعد به و بآثاره من كان مع الحق و يشقى بالاستكبار عليه و تبعات ذلك من استكبر عليه قال تعالى: «فَاللّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» :البقره:۱۱۳.

ثم إن اختلاف الناس فى عقائدهم و أعمالهم اختلاف تشريعى لا يرفعه إلا الأحكام و القوانين التشريعيه و لو لا الاختلاف لم يجود قانون كما يشير إليه قوله تعالى: «كانَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّناتُ بَغْياً بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ» :البقره:۲۱۳،

و قد تبين أن الحكم التشريعى لله سبحانه فهو الولى فى ذلك فيجب أن يتخذ وحده وليا فيعبد و يدان بما أنزله من الدين.

و هـذا معنى قوله:« وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللّهِ »و محصل الحجه أن الولى الـذى يعبـد و يـدان له يجب أن يكون رافعا لاختلافات من يتولونه مصلحا لما فسد من شئون مجتمعهم سائقا لهم إلى سعاده الحياه الدائمه بما يضعه عليهم من الحكم و هو الدين،و الحكم فى ذلك إلى الله سبحانه،فهو الولى الذى يجب أن يتخذ وليا لا غير.

و للقوم فى تفسير الآيه أعنى قوله:« وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللّهِ » تفاسير أخر فقيل:هو حكايه قول رسول الله ص للمؤمنين أى ما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب و المشركين فاختلفتم أنتم و هم فيه من أمر من أمور الدين، فحكم ذلك المختلف فيه مفوض إلى الله و هو إثابه المحقين فيه من المؤمنين و معاقبه المبطلين ذكره صاحب الكشاف.

و قيل معناه ما اختلفتم فيه و تنازعتم فى شىء من الخصومات فتحاكموا فيه إلى رسول الله ص و لا تؤثروا على حكومته حكومه غيره كقوله تعالى:« فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللّهِ وَ الرَّسُولِ ».

و قيل:المعنى ما اختلفتم فيه من تأويل آيه و اشتبه عليكم فارجعوا فى بيانه إلى محكم كتاب الله و ظاهر سنه رسول الله ص.

و قيل:المعنى و ما اختلفتم فيه من العلوم مما لا يتصل بتكليفكم و لا طريق لكم إلى علمه فقولوا:الله أعلم كمعرفه الروح قال تعالى:« وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ».و الآيه على جميع هذه الأقوال من كلام النبى ص إما بنحو الحكايه و إما بتقدير«قل»فى أولها.

و أنت بالتدبر فى سياق الآيات ثم الرجوع إلى ما تقدم لا ترتاب فى سقوط هذه الأقوال.

قوله تعالى:« ذٰلِكُمُ اللّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ »كلام محكى للنبى ص

و الإشاره بذلکم إلی من أقیمت الحجج فی الآیتین علی وجوب اتخاذه ولیا و هو الله سبحانه،و لازم ولایته ربوبیته.

لما أقیمت الحجج علی أنه تعالی هو الولی لا ولی غیره أمر(ص)بإعلام أنه الله و أنه اتخذه ولیا بالاعتراف له بالربوبیه التی هی ملک التدبیر ثم عقب ذلک بالتصریح بما للاتخاذ المذکور من الآثار و هو قوله:« عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ ».

و ذلک أن ولایه الربوبیه تتعلق بنظام التکوین بتدبیر الأمور و تنظیم الأسباب و المسببات بحیث یتعین بها للمخلوق المدبر کالإنسان مثلا-ما قدر له من الوجود و البقاء، و تتعلق بنظام التشریع و هو تدبیر أعمال الإنسان بجعل قوانین و أحکام یراعیها الإنسان بتطبیق أعماله علیها فی مسیر حیاته لتنتهی به إلی کمال سعادته.

و لازم اتخاذه تعالی ربا ولیا من جهه التکوین إرجاع أمر التدبیر إلیه بالانقطاع عن الأسباب الظاهریه و الرکون إلیه من حیث أنه سبب غیر مغلوب ینتهی إلیه کل سبب و هذا هو التوکل،و من جهه التشریع الرجوع إلی حکمه فی کل واقعه یستقبله الإنسان فی مسیر حیاته و هذا هو الإنابه فقوله:« عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ »أی أرجع فی جمیع أموری،تصریح بإرجاع الأمر إلیه تکوینا و تشریعا.

قوله تعالی:« فٰاطِرُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ »إلی آخر الآیه لما صرح بأنه تعالی هو ربه لقیام الحجج علی أنه هو الولی وحده عقب ذلک بإقامه الحجه فی هذه الآیه و التی بعدها علی ربوبیته تعالی وحده.

و محصل الحجه:أنه تعالی موجد الأشیاء و فاطرها بالإخراج من کتم العدم إلی الوجود و قد جعلکم أزواجا فکثرکم بذلک و جعل من الأنعام أزواجا فکثرها بذلک لتنتفعوا بها،و هذا خلق و تدبیر،و هو سمیع لما یسأله خلقه من الحوائج فیقضی لکل ما یستحقه من الحاجه،بصیر لما یعمله خلقه من الأعمال فیجازیهم بما عملوا و هو الذی یملک مفاتیح خزائن السماوات و الأرض التی ادخر فیها ما لها من خواص وجودها و آثاره مما یتألف منها بظهورها النظام المشهود و هو الذی یرزق المرزوقین فیوسع فی رزقهم و یضیق عن علم منه بذلک.و هذا کله من التدبیر فهو الرب المدبر للأمور.

فقوله:« فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ »أی موجدها من کتم العدم علی سبیل الإبداع.

و قوله:« جَعَلَ لَکُمْ مِنْ أَنْفُسِکُمْ أَزْوَاجاً »و ذلک بخلق الذکر و الأنثی للذین یتم بتزاوجهما أمر التوالد و التناسل و تکثر الأفراد« وَ مِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجاً »أی و جعل من الأنعام أزواجا« یَذْرَؤُکُمْ فِیهِ »أی یکثرکم فی هذا الجعل،و الخطاب فی« یَذْرَؤُکُمْ » للإنسان و الأنعام بتغلیب جانب العقلاء علی غیرهم کما ذکره الزمخشری.

و قوله:« لَیْسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ »أی لیس مثله شیء،فالکاف زائده للتأکید و له نظائر کثیره فی کلام العرب.

و قوله: «وَ هُوَ السَّمِیعُ الْبَصِیرُ »أی السمیع لما یرفع إلیه من مسائل خلقه البصیر لأعمال خلقه قال تعالی: «یَسْئَلُهُ مَنْ فِی السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» :الرحمن:۲۹،و قال:

«وَ آتَاکُمْ مِنْ کُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ» :إبراهیم:۳۴،و قال: «وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ» :

الحدید:۴.

قوله تعالی:« لَهُ مَقَالِیدُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ »إلی آخر الآیه المقالید المفاتیح و فی إثبات المقالید للسماوات و الأرض دلاله علی أنها خزائن لما یظهر فی الکون من الحوادث و الآثار الوجودیه.

و قوله:« یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشَاءُ وَ یَقْدِرُ » بسط الرزق توسعته و قدره تضییقه و الرزق کل ما یمد به البقاء و یرتفع به حاجه من حوائج الوجود فی استمراره.

و تذییل الکلام بقوله:« إِنَّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ »للإشاره إلی أن الرزق و اختلافه فی موارده بالبسط و القدر لیس علی سبیل المجازفه جهلا بل عن علم منه تعالی بکل شیء فرزق کل مرزوق علی علم منه بما یستدعیه المرزوق بحسب حاله و الرزق بحسب حاله و ما یحف بهما من الأوضاع و الأحوال الخارجیه،و هذا هو الحکمه فهو یبسط و یقدر بالحکمه.

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۳ الی ۱۶]

اشاره

شَرَعَ لَکُمْ مِنَ اَلدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ اَلَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ أَنْ أَقِیمُوا اَلدِّینَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِیهِ کَبُرَ عَلَی اَلْمُشْرِکِینَ مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَیْهِ اَللّٰهُ یَجْتَبِی إِلَیْهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی إِلَیْهِ مَنْ یُنِیبُ (۱۳) وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ وَ لَوْ لاٰ کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّی لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ وَ إِنَّ اَلَّذِینَ أُورِثُوا اَلْکِتٰابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِیبٍ (۱۴) فَلِذٰلِکَ فَادْعُ وَ اسْتَقِمْ کَمٰا أُمِرْتَ وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ وَ قُلْ آمَنْتُ بِمٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ مِنْ کِتٰابٍ وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَیْنَکُمُ اَللّٰهُ رَبُّنٰا وَ رَبُّکُمْ لَنٰا أَعْمٰالُنٰا وَ لَکُمْ أَعْمٰالُکُمْ لاٰ حُجَّهَ بَیْنَنٰا وَ بَیْنَکُمُ اَللّٰهُ یَجْمَعُ بَیْنَنٰا وَ إِلَیْهِ اَلْمَصِیرُ (۱۵) وَ اَلَّذِینَ یُحَاجُّونَ فِی اَللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مٰا اُسْتُجِیبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دٰاحِضَهٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ عَلَیْهِمْ غَضَبٌ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ (۱۶)

بیان

فصل ثالث من الآیات یعرف الوحی الإلهی بأثره الذی هو مفاده و ما احتوی علیه من المضمون و هو الدین الإلهی الواحد الذی یجب علی الناس أن یتخذوه سنه فی الحیاه و طریقه مسلوکه إلی سعادتهم.

ص: ۲۷

و قد بين فيها بحسب مناسبه المقام أن الشريعه المحمديه أجمع الشرائع المنزله و أن الاختلافات الواقعه فی دين الله علی وحدته ليست من ناحيه الوحی السماوی و إنما هی من بغی الناس بعد علمهم،و فی الآيات فوائد أخر أشير إليها فی خلالها.

قوله تعالی:« شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ وَ مٰا وَصَّيْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِيمَ وَ مُوسیٰ وَ عِيسیٰ »يقال: شرع الطريق شرعا أی سواه طريقا واضحا بينا.قال الراغب: الوصيه التقدم إلی الغير بما يعمل مقترنا بوعظ من قولهم:

أرض واصيه متصله النبات و يقال:أوصاه و وصاه انتهی.و فی معناه إشعار بالأهميه فما كل أمر يوصی به و إنما يختار لذلك ما يهتم به الموصی و يعتنی بشأنه.

فقوله:« شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً »أی بين و أوضح لكم من الدين و هو سنه الحياه ما قدم و عهد إلی نوح مهتما به،و اللائح من السياق أن الخطاب للنبی ص و أمته،و أن المراد مما وصی به نوحا شريعه نوح((ع)).

و قوله:« وَ الَّذِی أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ »ظاهر المقابله بينه و بين نوح((ع))أن المراد بما أوحی إليه ما اختصت به شريعته من المعارف و الأحكام،و إنما عبر عن ذلك بالإيحاء دون التوصيه لأن التوصيه كما تقدم إنما تتعلق من الأمور بما يهتم به و يعتنی بشأنه خاصه و هو أهم العقائد و الأعمال،و شريعته(ص)جامعه لكل ما جل و دق محتويه علی الأهم و غيره بخلاف شرائع غيره فقد كانت محدوده بما هو الأهم المناسب لحال أممهم و الموافق لمبلغ استعدادهم.

و الالتفات فی قوله:« وَ الَّذِی أَوْحَيْنٰا »من الغيبه إلی التكلم مع الغير للدلاله علی العظمه فإن العظماء يتكلمون عنهم و عن خدمهم و أتباعهم.

و قوله:« وَ مٰا وَصَّيْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِيمَ وَ مُوسیٰ وَ عِيسیٰ »عطف علی قوله:« مٰا وَصّٰی بِهِ »و المراد به ما شرع لكل واحد منهم((ع)).

و الترتيب الذی بينهم((ع))فی الذكر علی وفق ترتيب زمنهم فنوح ثم إبراهيم ثم موسی ثم عيسی((ع))،و إنما قدم ذكر النبی ص للتشريف و التفضيل كما فی قوله تعالی: «وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثٰاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْرٰاهِيمَ وَ مُوسیٰ وَ عِيسَی

ابْنِ مَرْيَمَ» :الأحزاب:۷ و إنما قدم نوحا و بدأ به للدلاله على قدم هذه الشريعه و طول عهدها.

و يستفاد من الآيه أمور:

أحدها:أن السياق بما أنه يفيد الامتنان و خاصه بالنظر إلى ذيل الآيه و الآيه التاليه يعطى أن الشريعه المحمديه جامعه للشرائع الماضيه و لا ينافيه قوله تعالى: «لِكُلٍّ جَعَلْنا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهاجاً» :المائده:۴۸ لأن كون الشريعه شريعه خاصه لا ينافى جامعيتها.

الثانى:أن الشرائع الإلهيه المنتسبه إلى الوحى إنما هى شريعه نوح و إبراهيم و موسى و عيسى و محمد(ع)إذ لو كان هناك غيرها لذكر قضاء لحق الجامعيه المذكوره.

و لازم ذلك أولا:أن لا شريعه قبل نوح(ع)بمعنى القوانين الحاكمه فى المجتمع الإنسانى الرافعه للاختلافات الاجتماعيه و قد تقدم نبذه من الكلام فى ذلك فى تفسير قوله تعالى: «كانَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِيِّينَ» XالآيهX:البقره:۲۱۳.

و ثانيا:أن الأنبياء المبعوثين بعد نوح كانوا على شريعته إلى بعثه إبراهيم و بعدها على شريعه إبراهيم إلى بعثه موسى و هكذا.

الثالث:أن الأنبياء أصحاب الشرائع و أولى العزم هم هؤلاء الخمسه المذكورون فى الآيه إذ لو كان معهم غيرهم لذكر فهؤلاء ساده الأنبياء و يدل على تقدمهم أيضا قوله:

«وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ» :

الأحزاب:۷.

و قوله:« أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لا تَتَفَرَّقُوا »أن تفسيريه،و إقامه الدين حفظه بالاتباع و العمل و اللام فى الدين للعهد أى أقيموا هذا الدين المشروع لكم،و عدم التفرق فيه حفظ وحدته بالاتفاق عليه و عدم الاختلاف فيه.

لما كان شرع الدين لهم فى معنى أمرهم جميعا باتباعه و العمل به من غير اختلاف فسره بالأمر بإقامه الدين و عدم التفرق فيه فكان محصله أن عليهم جميعا إقامه الدين

جميعا و عدم التفرق و التشتت فيه بإقامه بعض و ترك بعض،و إقامته الإيمان بجميع ما أنزل الله و العمل بما يجب عليه العمل به.

فجميع الشرائع التى أنزلها الله على أنبيائه دين واحد يجب إقامته و عدم التفرق فيه فأما الأحكام السماويه المشترک فيها الباقيه ببقاء التكليف فمعنى الإقامه فيها ظاهر و أما الأحكام المشرعه فى بعض هذه الشرائع المنسوخه فى الشريعه اللاحقه فحقيقه الحكم المنسوخ أنه حكم ذو أمد خاص بطائفه من الناس فى زمن خاص و معنى نسخه تبين انتهاء أمده لا ظهور بطلانه قال تعالى: «وَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ يَهْدِى السَّبِيلَ» :الأحزاب:۴ فالحكم المنسوخ حق دائما غير أنه خاص بطائفه خاصه فى زمن خاص يجب عليهم أن يؤمنوا به و يعملوا به و يجب على غيرهم أن يؤمنوا به فحسب من غير عمل و هذا معنى إقامته و عدم التفرق فيه.

فتبين أن الأمر بإقامه الدين و عدم التفرق فيه فى قوله:« أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لاَ تَتَفَرَّقُوا فِيهِ »مطلق شامل لجميع الناس فى جميع الأزمان.

و بذلک يظهر فساد قول جمع إن الأمر بالإقامه و عدم التفرق إنما يشمل الأحكام المشترکه بين الشرائع دون المختصه فهى أحكام متفاوته مختلفه باختلاف الأمم من حيث أحوالها و مصالحها.

و ذلك أنه لا موجب لتقييد إطلاق قوله:« أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لاَ تَتَفَرَّقُوا فِيهِ »و لو كان كما يقولون كان الأمر بالإقامه مختصا بأصول الدين الثلاثه:التوحيد و النبوه و المعاد،و أما غيرها من الأحكام الفرعيه فلا يكاد يوجد هناک حكم واحد مشترک فيه فى جميع خصوصياته بين جميع الشرائع و هذا مما يأباه قطعا سياق قوله:« شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ »إلخ،و مثل قوله: «وَ إِنَّ هٰذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وٰاحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُراً» :المؤمنون:۵۳ و قوله: «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاٰمُ وَ مَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ» :آل عمران:۱۹.

و قوله:« كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ »المراد بقوله:« مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ »

دین التوحید الذی کان یدعو إلیه النبی ص لا أصل التوحید فحسب علی ما تشهد به الآیه التالیه،و المراد بکبره علی المشرکین تحرجهم من قبوله.

و قوله:« اَللّٰهُ یَجْتَبِی إِلَیْهِ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی إِلَیْهِ مَنْ یُنِیبُ » الاجتباء هو الجمع و الاجتلاب،و مقتضی اتساق الضمائر أن یکون ضمیر« إِلَیْهِ »الثانی و الثالث راجعا إلی ما یرجع إلیه الأول و المعنی الله یجمع و یجتلب إلی دین التوحید-و هو ما تدعوهم إلیه-من یشاء من عباده و یهدی إلیه من یرجع إلیه فیکون مجموع قوله:« کَبُرَ عَلَی الْمُشْرِکِینَ مٰا تَدْعُوهُمْ إِلَیْهِ اللّٰهُ یَجْتَبِی إِلَیْهِ مَنْ یَشٰاءُ »فی معنی قوله: هُوَ اجْتَبٰاکُمْ وَ مٰا جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِیکُمْ إِبْرٰاهِیمَ» :الحج:۷۸.

و قیل:الضمیران لله تعالی،و لا بأس به لکن ما تقدم هو الأنسب،و علی أی حال قوله:« اَللّٰهُ یَجْتَبِی إِلَیْهِ »إلی آخر الآیه موضوع موضع الاستغناء عن إیمان المشرکین المستکبرین للإیمان نظیر قوله تعالی: «فَإِنِ اسْتَکْبَرُوا فَالَّذِینَ عِنْدَ رَبِّکَ یُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ وَ هُمْ لاٰ یَسْأَمُونَ» :حم السجده:۳۸.

و قیل:المراد بما تدعوهم إلیه ما تدعوهم إلی الإیمان به و هو الرساله أی إن رسالتک کبرت علیهم،و قوله:« اَللّٰهُ یَجْتَبِی »إلخ فی معنی قوله: «اللّٰهُ أَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِسٰالَتَهُ» :الأنعام:۱۲۴ و هو خلاف الظاهر.

قوله تعالی:« وَ مٰا تَفَرَّقُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ »إلی آخر الآیه ضمیر« تَفَرَّقُوا »للناس المفهوم من السیاق،و البغی الظلم أو الحسد،و تقییده بقوله:

« بَیْنَهُمْ »للدلاله علی تداوله،و المعنی و ما تفرق الناس الذین شرعت لهم الشریعه باختلافهم و ترکهم الاتفاق إلا حال کون تفرقهم آخذا-أو ناشئا-من بعد ما جاءهم العلم بما هو الحق ظلما أو حسدا تداولوه بینهم.

و هذا هو الاختلاف فی الدین المؤدی إلی الانشعابات و التحزبات الذی ینسبه الله سبحانه فی مواضع من کلامه إلی البغی،و أما الاختلاف المؤدی إلی نزول الشریعه و هو الاختلاف فی شئون الحیاه و التفرق فی أمور المعاش فهو أمر عائد إلی اختلاف طبائع الناس فی مقاصدهم و هو الذریعه إلی نزول الوحی و تشریع الشرع لرفعه کما یشیر

إليه قوله: «كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ» :البقره:۲۱۳ کما تقدم فی تفسیر الآیه.

و قوله:« وَ لَوْ لاَ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ »المراد بالكلمه مثل قوله:حين إهباط آدم(ع)إلى الأرض: «وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ» :البقره:۳۶.

و المعنى:و لو لا ـ أن الله قضى فيهم الاستقرار و التمتع فى الأرض إلى أجل سماه و عينه لقضى بينهم إثر تفرقهم فى دينه و انحرافهم عن سبيله فأهلكهم باستدعاء من هذا الذنب العظيم.

و قول القائل:إن الله قد قضى و أهلك كما يقصه فى قصص نوح و هود و صالح (ع)و قد قال تعالى: «وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ» :يونس:۴۷.

مدفوع بأن ما قصه تعالى من القضاء و الإهلاک إنما هو فى أمم الأنبياء فى زمانهم من المكذبين بين الرادين عليهم و ما نحن فيه من قوله:« وَ لَوْ لاَ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ » الآيه فى أممهم بعدهم و هو واضح من السياق.

و قوله:« وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ »ضمير« مِنْ بَعْدِهِمْ »لأولئك الذين تفرقوا من بعد علم بغيا بينهم و هم الأسلاف،و الذين أورثوا الكتاب من بعدهم أخلافهم فمفاد الآيه أن البادئين بالاختلاف المؤسسين للتفرقه كانوا على علم من الحق و إنما أبدعوا ما أبدعوا،بغيا بينهم،و أخلافهم الذين أورثوا الكتاب من بعدهم فى شك مريب-موقع فى الريب-منه.

و ما أوردناه فى معنى الآيه هو الذى يعطيه السياق،و لهم فى تفسيرها أقاويل كثيره لا جدوى فى إسقاطها فليرجع فى الوقوف عليها إلى كتبهم.

قوله تعالى:« فَلِذٰلِكَ فَادْعُ وَ اسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَ لاَ تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ »إلى آخر الآيه.تفريع على ما ذكر من شرع دين واحد لجميع الأنبياء و أممهم ثم انقسام أممهم إلى أسلاف اختلفوا فى الدين عن علم بغيا،و إلى أخلاف شاكين مرتابين فيما أورثوه من

الكتاب أی فلأجل أنه شرع لكم جميع ما شرع لمن قبلكم فادع و لأجل ما ذكر من تفرق بعضهم بغيا و ارتياب آخرين فاستقم كما أمرت و لا تتبع أهواءهم.

و اللام فی قوله:« فَلِذٰلِكَ »للتعليل،و قيل:اللام بمعنى إلى أی إلى ما شرع لكم من الدين فادع و استقم كما أمرت،و الاستقامه - كما ذكره الراغب-لزوم المنهاج المستقيم،و قوله:« وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَهُمْ »كالمفسر له.

و قوله:« وَ قُلْ آمَنْتُ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ كِتٰابٍ »تسويه بين الكتب السماويه من حيث تصديقها و الإيمان بها و هی الكتب المنزله من عند الله المشتمله على الشرائع.

و قوله:« وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ »قيل:اللام زائده للتأكيد نظير قوله:

«وَ أُمِرْنٰا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ» :الأنعام:٧١،و المعنى:و أمرت أن أعدل بينكم أی أسوی بينكم فلا أقدم قويا على ضعيف و لا غنيا على فقير و لا كبيرا على صغير،و لا أفضل أبيض على أسود و لا عربيا على عجمی و لا هاشميا أو قرشيا على غيره فالدعوه متوجهه إلى الجميع،و الناس قبال الشرع الإلهی سواء.

فقوله:« آمَنْتُ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ كِتٰابٍ »تسويه بين الكتب المنزله من حيث الإيمان بها،و قوله:« وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ »تسويه بين الناس من حيث الدعوه و توجه ما جاء به من الشرع.

و قيل:اللام فی« لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ »للتعليل،و المعنى:و أمرت بما أمرت لأجل أن أعدل بينكم،و كذا قيل:المراد بالعدل العدل فی الحكم،و قيل:العدل فی القضاء بينكم،و قيل غير ذلك، و هذه معان بعيده لا يساعد عليها السياق.

و قوله:« اَللّٰهُ رَبُّنٰا وَ رَبُّكُمْ »إلخ،فی مقام التعليل لما ذكر من التسويه بين الكتب و الشرائع فی الإيمان بها و بين الناس فی دعوتهم و شمول الأحكام لهم،و لذا جیء فی الكلام بالفصل من غير عطف.

فقوله:« اَللّٰهُ رَبُّنٰا وَ رَبُّكُمْ »يشير إلى أن رب الكل هو الله الواحد تعالى فليس لهم أرباب كثيرون حتى يلحق كل بربه و يتفاضلوا بالأرباب و يقتصر كل منهم بالإيمان بشريعه ربه بل الله هو رب الجميع و هم جميعا عباده المملوكون له المدبرون بأمره و الشرائع المنزله على الأنبياء من عنده فلا موجب للإيمان ببعضها دون بعض كما يؤمن

اليهود بشريعه موسى دون من بعده و كذا النصارى بشريعه عيسى دون محمد ص بل الواجب الإيمان بكل كتاب نازل من عنده لأنها جميعا من عنده.

و قوله:« لَنا أَعْمالُنا وَ لَكُمْ أَعْمالُكُمْ »يشير إلى أن الأعمال و إن اختلفت من حيث كونها حسنه أو سيئه و من حيث الجزاء ثوابا أو عقابا إلا أنها لا تتعدى عاملها فلكل امرئ ما عمل فلا ينتفع أحد بعمل آخر و لا يتضرر بعمل غيره فليس له أن يقدم امرأ للانتفاع بعمله أو يؤخر امرأ للتضرر بعمله نعم فى الأعمال تفاضل تختلف به درجات العاملين لكن ذلك إلى الله فيما يحاسب به عباده لا إلى الناس-النبى فمن دونه-الذين هم جميعا عباد مملوكون لا يملك منهم نفس من نفس شيئا،و هذا هو الذى ذكره تعالى فى محاوره نوح(ع) قومه: «قالُوا أَ نُؤْمِنُ لَكَ وَ اتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ قالَ وَ ما عِلْمِي بِما كانُوا يَعْمَلُونَ إِنْ حِسابُهُمْ إِلاّ عَلى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ» :الشعراء:۱۱۳،و كذا قوله يخاطب النبى ص: «ما عَلَيْكَ مِنْ حِسابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَ ما مِنْ حِسابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ» الأنعام:۵۲.

و قوله:« لا حُجَّةَ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمُ »لعل المراد أنه لا حجه تدل على تقدم بعض على بعض تكون فيما بيننا يقيمها بعض على بعض يثبت بها تقدمه عليه.

و يمكن أن يكون نفى الحجه كنايه عن نفى لازمها و هو الخصومه أى لا خصومه بيننا بتفاوت الدرجات لأن ربنا واحد و نحن فى أننا جميعا عباده واحد و لكل نفس ما عملت فلا حجه فى البين أى لا خصومه حتى تتخذ لها حجه.

و من هنا يظهر أن لا وجه لقول بعضهم فى تفسير الجمله:أى لا احتجاج و لا خصومه لأن الحق قد ظهر فلم يبق للاحتجاج حاجه و لا للمخالفه محمل سوى المكابره و العناد انتهى.إذ الكلام مسوق لبيان ما أمر به النبى ص فى نفسه و فى أمته من سنه التسويه لا لإثبات شىء من أصول المعارف حتى تحمل الحجه على ما حملها عليه.

و قوله:« اَللّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنا »المراد بضمير التكلم فيه مجموع المتكلم و المخاطب فى الجمل السابقه،و المراد بالجمع جمعه تعالى إياهم يوم القيامه للحساب و الجزاء على ما قيل.

و غير بعيد أن يراد بالجمع جمعه تعالى بينهم فى الربوبيه فهو رب الجميع و الجميع عباده فيكون قوله:« اَللّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنا »تأكيدا لقوله السابق:« اَللّهُ رَبُّنا وَ رَبُّكُمْ »

و توطئه و تمهیدا لقوله:« وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ »و یکون مفاد الجملتین أن الله هو مبدئنا لأنه ربنا جمیعا و إلیه منتهانا لأنه إلیه المصیر فلا موجد لما بیننا إلا هو عز اسمه.

و کان مقتضی الظاهر فی التعلیل أن یقال:«الله ربی و ربکم لی عملی و لکم أعمالکم لا حجه بینی و بینکم علی محاذاه قوله:« آمَنْتُ »« وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ »لکن عدل عن المتکلم وحده إلی المتکلم مع الغیر لدلاله قوله السابق:« شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصّٰى بِهِ نُوحاً »إلخ،و قوله:« اَللّٰهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ »إن هناک قوما یؤمنون بما آمن به النبی ص و یلبون دعوته و یتبعون شریعته.

فالمراد بالمتکلم مع الغیر فی« رَبُّنَا »و« لَنٰا أَعْمٰالُنٰا »و« بَيْنَنٰا »هو(ص) و المؤمنون به،و بالمخاطبین فی قوله:« وَ رَبُّكُمْ »و« أَعْمٰالُكُمْ »و« بَيْنَكُمُ »سائر الناس من أهل الکتاب و المشرکین،و الآیه علی وزان قوله تعالی: «قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلىٰ كَلِمَةٍ سَوٰاءٍ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَكُمْ أَلاّٰ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّٰهَ وَ لاٰ نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لاٰ يَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنّٰا مُسْلِمُونَ» :آل عمران:۶۴.

قوله تعالی:« وَ الَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مٰا اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دٰاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ عَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ » الحجه هی القول الذی یقصد به إثبات شیء أو إبطاله من الحج بمعنی القصد،و الدحض البطلان و الزوال.

و المعنی:-علی ما قیل-و الذین یحاجون فی الله أی یحتجون علی نفی ربوبیته أو علی إبطال دینه من بعد ما استجاب الناس له و دخلوا فی دینه لظهور الحجه و وضوح المحجه حجتهم باطله زائله عند ربهم و علیهم غضب منه تعالی و لهم عذاب شدید.

و الظاهر أن المراد بالاستجابه له ما هو حق الاستجابه و هو التلقی بالقبول عن علم لا یداخله شک تضطر إلیه الفطره الإنسانیه السلیمه فإن الدین بما فیه من المعارف فطری تصدقه و تستجیب له الفطره الحیه قال تعالی: «إِنَّمٰا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتىٰ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ» :الأنعام:۳۶،و قال: «وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا» :الشمس:۸،و قال: «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِي فَطَرَ النّٰاسَ عَلَيْهٰا» :الروم:۳۰.

و محصل الآیه:علی هذا أن الذین یحاجون فیه تعالی أو فی دینه بعد استجابه

الفطره السلیمه له أو بعد استجابه الناس بفطرتهم السلیمه له حجتهم باطله زائله عند ربهم و علیهم غضب منه و لهم عذاب شدید لا یقادر قدره.

و یؤید هذا الوجه بعض التأیید سیاق الآیات السابقه حیث تذکر أن الله شرع دینا و وصی به أنبیاءه و اجتبی إلیه من شاء من عباده فالمحاجه فی أن لله دینا یستعبد به عباده داحضه و من الممکن حینئذ أن یکون قوله:« اَللّٰهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِیزٰانَ »فی مقام التعلیل و حجه مدحضه لحجتهم فتدبر فیه.

و قیل:ضمیر« اَللّٰهِ »للرسول(ص)و المستجیب أهل الکتاب،و استجابتهم له اعترافهم بورود أوصافه و نعوته فی کتبهم و المراد أن محاجتهم فی الله بعد اعترافهم له بما اعترفوا حجتهم باطله عند ربهم.

و قیل:الضمیر له(ص)و المستجیب هو الله تعالی حیث استجاب دعاءه علی صنادید قریش فقتلهم یوم بدر،و دعاءه علی أهل مکه فابتلاهم بالقحط و السنه،و دعاءه علی المستضعفین حتی خلصهم الله من ید قریش إلی غیر ذلک من معجزاته،و المعنیان بعیدان من السیاق.

بحث روائی

فی روح المعانی،":فی قوله تعالی:« وَ الَّذِینَ یُحَاجُّونَ فِی اللّٰهِ »الآیه":عن ابن عباس و مجاهد":نزلت فی طائفه من بنی إسرائیل-همت برد الناس عن الإسلام و إضلالهم- فقالوا:کتابنا قبل کتابکم و نبینا قبل نبیکم-فدیننا أفضل من دینکم":و فی روایه":بدل «فدیننا»إلخ فنحن أولی بالله منکم.

و فی الدر المنثور،أخرج ابن المنذر عن عکرمه قال"*:لما نزلت إِذٰا جٰاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَ الْفَتْحُ -قال المشرکون بمکه لمن بین أظهرهم من المؤمنین: قد دخل الناس فی دین الله أفواجا-فاخرجوا من بین أظهرنا-فعلام تقیمون بین أظهرنا فنزلت:« وَ الَّذِینَ یُحَاجُّونَ فِی اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مٰا اسْتُجِیبَ لَهُ »الآیه.

أقول:مضمون الآیه لا ینطبق علی الروایه إذ لا محاجه فی القصه،و کذا الخبر السابق لا یفی بتوجیه قوله:« مِنْ بَعْدِ مٰا اسْتُجِیبَ لَهُ ».

ص: ۳۶

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۷ الی ۲۶]

اشاره

اَللّٰهُ اَلَّذِی أَنْزَلَ اَلْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ اَلْمِیزٰانَ وَ مٰا یُدْرِیکَ لَعَلَّ اَلسّٰاعَةَ قَرِیبٌ (۱۷) یَسْتَعْجِلُ بِهَا اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْمِنُونَ بِهٰا وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا
مُشْفِقُونَ مِنْهٰا وَ یَعْلَمُونَ أَنَّهَا اَلْحَقُّ أَلاٰ إِنَّ اَلَّذِینَ یُمٰارُونَ فِی اَلسّٰاعَةِ لَفِی ضَلاٰلٍ بَعِیدٍ (۱۸) اَللّٰهُ لَطِیفٌ بِعِبٰادِهِ یَرْزُقُ مَنْ یَشٰاءُ وَ هُوَ
اَلْقَوِیُّ اَلْعَزِیزُ (۱۹) مَنْ کٰانَ یُرِیدُ حَرْثَ اَلْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِی حَرْثِهِ وَ مَنْ کٰانَ یُرِیدُ حَرْثَ اَلدُّنْیٰا نُؤْتِهِ مِنْهٰا وَ مٰا لَهُ فِی اَلْآخِرَةِ مِنْ
نَصِیبٍ (۲۰) أَمْ لَهُمْ شُرَکٰاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ اَلدِّینِ مٰا لَمْ یَأْذَنْ بِهِ اَللّٰهُ وَ لَوْ لاٰ کَلِمَةُ اَلْفَصْلِ لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ وَ إِنَّ اَلظّٰالِمِینَ لَهُمْ عَذٰابٌ
أَلِیمٌ (۲۱) تَرَی اَلظّٰالِمِینَ مُشْفِقِینَ مِمّٰا کَسَبُوا وَ هُوَ وٰاقِعٌ بِهِمْ وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ فِی رَوْضٰاتِ اَلْجَنّٰاتِ لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ
عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِکَ هُوَ اَلْفَضْلُ اَلْکَبِیرُ (۲۲) ذٰلِکَ اَلَّذِی یُبَشِّرُ اَللّٰهُ عِبٰادَهُ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ
اَلْمَوَدَّةَ فِی اَلْقُرْبیٰ وَ مَنْ یَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِیهٰا حُسْناً إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ شَکُورٌ (۲۳) أَمْ یَقُولُونَ اِفْتَریٰ عَلَی اَللّٰهِ کَذِباً فَإِنْ یَشَإِ اَللّٰهُ
یَخْتِمْ عَلیٰ قَلْبِکَ وَ یَمْحُ اَللّٰهُ اَلْبٰاطِلَ وَ یُحِقُّ اَلْحَقَّ بِکَلِمٰاتِهِ إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۲۴) وَ هُوَ اَلَّذِی یَقْبَلُ اَلتَّوْبَةَ عَنْ عِبٰادِهِ وَ یَعْفُوا
عَنِ اَلسَّیِّئٰاتِ وَ یَعْلَمُ مٰا تَفْعَلُونَ (۲۵) وَ یَسْتَجِیبُ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ یَزِیدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ اَلْکٰافِرُونَ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ
(۲۶)

ص: ۳۷

بیان

فصل رابع من الآیات یعرف الوحی الإلهی بأن الدین النازل به کتاب مکتوب علی الناس و میزان یوزن به أعمالهم فیجزون بذلک یوم القیامه،و الجزاء الحسن من الرزق ثم یستطرد الکلام فی ما یستقبلهم یوم القیامه من الثواب و العقاب،و فیها آیه الموده فی القربی و ما یلحق بذلک.

قوله تعالی:« اَللّٰهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِیزٰانَ »إلخ،کان مفتتح الفصول السابقه فی سیاق الفعل إخبارا عن الوحی و غرضه و آثاره« کَذٰلِکَ یُوحِی إِلَیْکَ » « وَ کَذٰلِکَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ »« شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ »و قد غیر السیاق فی مفتتح هذا الفصل فجیء بالجمله الاسمیه المتضمنه لتوصیفه تعالی بإنزال الکتاب و المیزان« اَللّٰهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْکِتٰابَ »إلخ،و لازمه تعریف الوحی بنزول الکتاب و المیزان به.

و لعل الوجه فیه ما تقدم فی الآیه السابقه من ذکر المحاجه فی الله« وَ الَّذِینَ یُحَاجُّونَ فِی اللّٰهِ »فاستدعی ذلک تعریفه تعالی للمحاجین فیه بأنه الذی أنزل الکتاب بالحق و المیزان،و لازمه تعریف الوحی بأثره کما عرفت.

و کیف کان فالمراد بالکتاب هو الوحی المشتمل علی الشریعه و الدین الحاکم فی المجتمع البشری،و قد تقدم فی تفسیر قوله تعالی: «کٰانَ النّٰاسُ أُمَّهً وٰاحِدَهً» XالآیهX البقره:۲۱۳ أن هذا المعنی هو المراد بالکتاب فی الکتاب،و کون إنزاله بالحق نزوله مصاحبا للحق لا یخالطه اختلاف شیطانی و لا نفسانی.

و المیزان ما یوزن و یقدر به الأشیاء،و المراد به بقرینه ذیل الآیه و الآیات التالیه هو الدین المشتمل علیه الکتاب حیث یوزن به العقائد و الأعمال فتحاسب علیه و یجزی بحسبه الجزاء یوم القیامه فالمیزان هو الدین بأصوله و فروعه،و یؤیده قوله تعالی:

«لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ وَ الْمِيزانَ» :الحديد:۲۵،على ما هو ظاهر قوله:« مَعَهُمُ ».

و قيل:المراد به العدل و سمى العدل ميزانا لأن الميزان آله الإنصاف و التسويه بين الناس و العدل كذلك و أيد بسبق ذكر العدل فى قوله:« وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ ».

و فيه أنه لا شاهد يشهد عليه من اللفظ،و قد تقدم أن المراد بالعدل فى« لِأَعْدِلَ »هو التسويه بين الناس فى التبليغ و فى جريان الحكم دون عدل الحاكم و القاضى.

و قيل:المراد به الميزان المعروف المقدر للأثقال.و هو كما ترى.

و قيل:المراد به النبى ص و يمكن إرجاعه إلى ما قدمناه من الوجه لأن النبى مصداق كامل و مثل أعلى للدين بأصوله و فروعه و لكل فرد من أمته من الزنه الدينيه قدر ما يشابهه و يماثله لكن لا يلائم هذا الوجه ما تقدم نقله آنفا من آيه سوره الحديد كثير ملاءمه.

و قوله:« وَ ما يُدْرِيكَ لَعَلَّ السّاعَةَ قَرِيبٌ »لما كان الميزان المشعر بالحساب و الجزاء يومئ إلى البعث و القيامه انتقل إلى الكلام فيه و إنذارهم بما سيستقبلهم فيه من الأهوال و التبشير بما أعد فيه للصالحين.

و الادراء الاعلام،و المراد بالساعه-على ما قيل-إتيانها و لذا جيء بالخبر مذكرا،و المعنى:ما الذى يعلمك لعل إتيان الساعه قريب و الخطاب للنبى ص بعنوان أنه سامع فيشمل كل من له أن يسمع و يعم الإنذار و التخويف.

قوله تعالى:« يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِها وَ الَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْها »إلخ المراد استعجالهم استعجال سخريه و استهزاء و قد تكرر فى القرآن نقل قولهم:« مَتى هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ ».

و الإشفاق نوع من الخوف،قال الراغب:الإشفاق عنايه مختلطه بخوف لأن المشفق يحب المشفق عليه و يخاف ما يلحقه،قال تعالى:« وَ هُمْ مِنَ السّاعَةِ مُشْفِقُونَ » فإذا عدى بمن فمعنى الخوف فيه أظهر،و إذا عدى بفى فمعنى العنايه فيه أظهر،قال تعالى:« إِنّا كُنّا قَبْلُ فِي أَهْلِنا مُشْفِقِينَ »« مُشْفِقُونَ مِنْها »انتهى.

و قوله:« أَلاٰ إِنَّ الَّذِينَ يُمٰارُونَ فِي السّٰاعَةِ لَفِي ضَلاٰلٍ بَعِيدٍ » المماراه الإصرار على الجدال،و المراد إلحاحهم على إنكارها بالجدال،و إنما كانوا فى ضلال بعيد لأنهم أخطئوا

طریق الحیاه التی أصابتها أهم ما یتصور للإنسان فتوهموها حیاه مقطوعه فانیه انکبوا فیها علی شهوات الدنیا و إنما هی حیاه خالده باقیه یجب علیهم أن یتزودوا من دنیاهم لأخراهم لکنهم ضلوا عن سبیل الرشد فوقعوا فی سبیل الغی.

قوله تعالی:« اَللّهُ لَطِیفٌ بِعِبادِهِ یَرْزُقُ مَنْ یَشاءُ وَ هُوَ الْقَوِیُّ الْعَزِیزُ »فی معنی اللطف شیء من الرفق و سهوله الفعل و شیء من الدقه فی ما یقع علیه الفعل فإذا تم الرفق و الدقه و کان الفاعل یفعل برفق و سهوله و یقع فعله علی الأمور الدقیقه کان لطیفا کالهواء النافذ فی منافذ الأجسام برفق و سهوله المماس لدقائق أجزائها الباطنه.و إذا ألقیت الخصوصیات المادیه عن هذا المعنی صح أن یتصف به الله سبحانه فإنه تعالی ینال دقائق الأمور بإحاطته و علمه و یفعل فیها ما یشاء برفق فهو لطیف.

و قد رتب الرزق فی الآیه علی کونه تعالی لطیفا بعباده قویا عزیزا دلاله علی أنه تعالی بلطفه لا یغیب عنه أحد ممن یشاء أن یرزق و لا یعصیه و بقوته علیه لا یعجز عنه و بعزته لا یمنعه مانع عنه.

و المراد بالرزق ما یعم موهبه الدین الذی یتلبس بها من یشاء من عباده علی ما یشهد به الآیه التالیه،و لذا ألحق القول فیه بقوله:« اَللّهُ الَّذِی أَنْزَلَ الْکِتابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِیزانَ ».

قوله تعالی:« مَنْ کانَ یُرِیدُ حَرْثَ الْآخِرَهِ نَزِدْ لَهُ فِی حَرْثِهِ »إلخ، الحرث الزرع و المراد به نتیجه الأعمال التی یؤتاها الإنسان فی الآخره علی سبیل الاستعاره کان الأعمال الصالحه بذور و ما تنتجه فی الآخره حرث.

و المراد بالزیاده له فی حرثه تکثیر ثوابه و مضاعفته،قال تعالی: «مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها» :الأنعام:۱۶۰،و قال: «وَ اللّهُ یُضاعِفُ لِمَنْ یَشاءُ» :البقره:۲۶۱.

و قوله:« وَ مَنْ کانَ یُرِیدُ حَرْثَ الدُّنْیا نُؤْتِهِ مِنْها وَ ما لَهُ فِی الْآخِرَهِ مِنْ نَصِیبٍ » أی و من کان یرید النتائج الدنیویه بأن یعمل للدنیا و یرید نتیجه ما عمله فیها دون الآخره نؤته من الدنیا و ما له فی الآخره نصیب،و فی التعبیر بإراده الحرث إشاره إلی اشتراط العمل لما یریده من الدنیا و الآخره کما قال تعالی: «وَ أَنْ لَیْسَ لِلْإِنْسانِ إِلاّ ما سَعی» :النجم:۳۹.

و قد أبهم ما يعطيه من الدنيا إذ قال:« نُؤْتِهِ مِنْها »إشاره إلى أن الأمر إلى المشيه الإلهيه فربما بسطت الرزق و ربما قدرت كما قال تعالى: «مَنْ كانَ يُرِيدُ الْعاجِلَهَ عَجَّلْنا لَهُ فِيها ما نَشاءُ لِمَنْ نُرِيدُ» :إسراء:١٨.

و الالتفات من الغيبه إلى التكلم بالغير فى قوله« نَزِدْ لَهُ »و« نُؤْتِهِ مِنْها »للدلاله على العظمه التى يشعر بها قوله:« وَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ».

و المحصل من معنى الآيتين:أن الله سبحانه لطيف بعباده جميعا ذو قوه مطلقه و عزه مطلقه يرزق عباده على حسب مشيته و قد شاء فى من أراد الآخره و عمل لها أن يرزقه منها و يزيد فيه،و فيمن أراد الدنيا و عمل لها فحسب أن يؤتيه منها و ما له فى الآخره من نصيب.

و يظهر من ذلك أن الآيه الأولى عامه تشمل الفريقين،و المراد بالعباد ما يعم أهل الدنيا و الآخره،و كذا الرزق و أن الآيه الثانيه فى مقام تفصيل ما فى قوله:« يَرْزُقُ مَنْ يَشاءُ »من الإجمال.

قوله تعالى:« أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ ما لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللّهُ »إلى آخر الآيه لما بين أن الله سبحانه هو الذى أنزل الكتاب بالحق و شرع لهم الدين الذى هو ميزان أعمالهم و أنه بلطفه و قوته و عزته يرزق من أراد الآخره و عمل لها ما أراده منها و يزيد،و إن من أراد الدنيا و نسى الآخره لا نصيب له فيها سجل على من كفر بالآخره عدم النصيب فيها بإنكار أن لا دين غير ما شرعه الله يدين به هؤلاء حتى يرزقوا بالعمل به مثل ما يرزق أهل الإيمان بالآخره فيها إذ لا شريك لله حتى يشرع دينا غير ما شرعه الله من غير إذن منه تعالى فلا دين إلا لله و لا يرزق فى الآخره رزقا حسنا إلا من آمن بها و عمل لها.

فقوله :«أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ »إلخ،فى مقام الإنكار،و قوله:« وَ لَوْ لا كَلِمَهُ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ »إشاره إلى الكلمه التى سبقت منه تعالى أنهم يعيشون فى الأرض إلى أجل مسمى،و فيه إكبار لجرمهم و معصيتهم.

و قوله:« وَ إِنَّ الظّالِمِينَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ »وعيد لهم على ظلمهم،و إشاره إلى أنهم لا يفوتونه تعالى فإن لم يقض بينهم و لم يعذبهم فى الدنيا فلهم فى الآخره عذاب أليم.

قوله تعالى:« تَرَى الظّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمّا كَسَبُوا وَ هُوَ واقِعٌ بِهِمْ »إلخ،الخطاب للنبى ص بعنوان أنه سامع فيشمل كل من من شأنه أن يرى،و المراد بالظالمين التاركون لدين الله الذى شرعه لعباده المعرضون عن الساعه،و المعنى:يرى الراءون هؤلاء الظالمين يوم القيامه خائفين مما كسبوا من السيئات و هو واقع بهم لا مناص لهم عنه.

و الآيه من الآيات الظاهره فى تجسم الأعمال،و قيل:فى الكلام مضاف محذوف و التقدير مشفقين من وبال ما كسبوا،و لا حاجه إليه.

و قوله:« وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فِي رَوْضاتِ الْجَنّاتِ »فى المجمع،:أن الروضه الأرض الخضره بحسن النبات،و الجنه الأرض التى تحفها الشجر فروضات الجنات الحدائق المشجره المخضره متونها.

و قوله:« لَهُمْ ما يَشاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ »أى إن نظام الأسباب مطوى فيها بل السبب الوحيد هو إرادتهم وحدها يخلق الله لهم من عنده ما يشاءون ذلك هو الفضل الكبير.

و قوله:« ذلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللّهُ عِبادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ »تبشير للمؤمنين الصالحين،و إضافه العباد تشريفيه.

قوله تعالى:« قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبى »الذى نفى سؤال الأجر عليه هو تبليغ الرساله و الدعوه الدينيه،و قد حكى الله ذلك عن عده ممن قبله (ص)من الرسل كنوح و هود و صالح و لوط و شعيب فيما حكى مما يخاطب كل منهم أمته:« وَ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلاّ عَلى رَبِّ الْعالَمِينَ »الشعراء و غيرها.

و قد حكى عن النبى ص ذلك إذ قال: «وَ ما تَسْئَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ» :

يوسف:۱۰۴،و قد أمره(ص)أن يخاطب الناس بذلك بتعبيرات مختلفه حيث قال: «قُلْ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ» :_ص ۸۶،و قال: «قُلْ ما سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلاّ عَلَى اللّهِ» :سبأ:۴۷،و قال: «قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِنْ هُوَ إِلاّ ذِكْرى لِلْعالَمِينَ» الأنعام:۹۰،فأشار إلى وجه النفى و هو أنه ذكرى للعالمين لا يختص ببعض دون بعض حتى يتخذ عليه الأجر.

و قال: «قُلْ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلاّ مَنْ شاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلى رَبِّهِ سَبِيلاً»:

الفرقان:۵۷،و معناه على ما مر فى تفسير الآيه:إلا أن يشاء أحد منكم أن يتخذ إلى ربه سبيلا أى يستجيب دعوتى باختياره فهو أجرى أى لا شىء هناك وراء الدعوه أى لا أجر.

و قال تعالى فى هذه السوره:« قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبىٰ » فجعل أجر رسالته الموده فى القربى،و من المتيقن من مضامين سائر الآيات التى فى هذا المعنى أن هذه الموده أمر يرجع إلى استجابه الدعوه إما استجابه كلها و إما استجابه بعضها الذى يهتم به و ظاهر الاستثناء على أى حال أنه متصل بدعوى كون الموده من الأجر و لا حاجه إلى ما تمحله بعضهم بتقريب الانقطاع فيه.

و أما معنى الموده فى القربى فقد اختلف فيه تفاسيرهم:

فقيل-و نسب إلى الجمهور-أن الخطاب لقريش و الأجر المسئول هو مودتهم للنبى ص لقرابته منهم و ذلك لأنهم كانوا يكذبونه و يبغضونه لتعرضه لآلهتهم على ما فى بعض الأخبار فأمر(ص)أن يسألهم:إن لم يؤمنوا به فليودوه لمكان قرابته منهم و لا يبغضوه و لا يؤذوه فالقربى مصدر بمعنى القرابه،و فى للسببيه.

و فيه أن معنى الأجر إنما يتم إذا قوبل به عمل يمتلكه معطى الأجر فيعطى العامل ما يعادل ما امتلكه من مال و نحوه فسؤال الأجر من قريش و هم كانوا مكذبين له كافرين بدعوته إنما كان يصح على تقدير إيمانهم به(ص)لأنهم على تقدير تكذيبه و الكفر بدعوته لم يأخذوا منه شيئا حتى يقابلوه بالأجر،و على تقدير الإيمان به -و النبوه أحد الأصول الثلاثه فى الدين-لا يتصور بغض حتى تجعل الموده أجرا للرساله و يسأل.

و بالجمله لا تحقق لمعنى الأجر على تقدير كفر المسئولين و لا تحقق لمعنى البغض على تقدير إيمانهم حتى يسألوا الموده.

و هذا الإشكال وارد حتى على تقدير أخذ الاستثناء منقطعا فإن سؤال الأجر منهم على أى حال إنما يتصور على تقدير إيمانهم و الاستدراك على الانقطاع إنما هو عن الجمله بجميع قيودها فأجد التأمل فيه.

و قيل:المراد بالموده فى القربى ما تقدم و الخطاب للأنصار فقد قيل:إنهم

أتوه بمال ليستعين به على ما ينوبه فنزلت الآيه فرده،و قد كان له منهم قرابه من جهه سلمى بنت زيد النجاريه و من جهه أخوال أمه آمنه على ما قيل.

و فيه أن أمر الأنصار فى حبهم للنبى ص أوضح من أن يرتاب فيه ذو ريب و هم الذين سألوه أن يهاجر إليهم،و بوءوا له الدار،و فدوه بالأنفس و الأموال و البنين و بذلوا كل جهدهم فى نصرته و حتى فى الإحسان على من هاجر إليهم من المؤمنين به، و قد مدحهم الله تعالى بمثل قوله: «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ وَ لا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حاجَةً مِمّا أُوتُوا وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَةٌ» :الحشر:۹،و هذا مبلغ حبهم للمهاجرين إليهم لأجل النبى ص فما هو الظن فى حبهم له؟.

و إذا كان هذا مبلغ حبهم فما معنى أن يؤمر النبى ص أن يتوسل إلى مودتهم بقرابته منهم هذه القرابه البعيده؟.

على أن العرب ما كانت تعتنى بالقرابه من جهه النساء ذاك الاعتناء و فيهم القائل:

بنونا بنو أبنائنا و بناتنا

بنوهن أبناء الرجال الأباعد

و القائل:

و إنما أمهات الناس أوعيه

مستودعات و للأنساب آباء

و إنما هو الإسلام أدخل النساء فى القرابه و ساوى بين أولاد البنين و أولاد البنات و قد تقدم الكلام فى ذلك.

و قيل:الخطاب لقريش و الموده فى القربى هى الموده بسبب القرابه غير أن المراد بها موده النبى ص لا موده قريش كما فى الوجه الأول،و الاستثناء منقطع، و محصل المعنى:أنى لا أسألكم أجرا على ما أدعوكم إليه من الهدى الذى ينتهى بكم إلى روضات الجنات و الخلود فيها و لا أطلب منكم جزاء لكن حبى لكم بسبب قرابتكم منى دفعنى إلى أن أهديكم إليه و أدلكم عليه.

و فيه أنه لا يلائم ما يخده الله سبحانه له(ص)فى طريق الدعوه و الهدايه فإنه تعالى يسجل عليه فى مواضع كثيره من كلامه أن الأمر فى هدايه الناس إلى الله و ليس له من الأمر شىء و أن ليس له أن يحزن لكفرهم و ردهم دعوته و إنما عليه البلاغ فلم يكن

له أن ینـدفع إلی هـدایه أحـد لحب قرابه أو یعرض عن هدایه آخرین لبغض أو کراهه و مع ذلک کله کیف یتصور أن یأمره الله بقوله:« قُلْ لاـ أَسْئَلُکُمْ »الآـیه أن یخبر کفـار قریش أنه إنما انـدفع إلی دعوتهم و هـدایتهم بسـبب حبه لهم لقرابتهم منه لا لأجر یسألهم إیاه علیه.

و قیل:المراد بالموده فی القربی موده الأقرباء و الخطاب لقریش أو لعامه الناس و المعنی:لا أسألکم علی دعائی أجرا إلا أن تودوا أقرباءکم.

و فیه أن موده الأقرباء علی إطلاقهم لیست مما یندب إلیه فی الإسلام قال تعالی:

«لاـ تَجِدُ قَوْماً یُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ یُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ کانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْناءَهُمْ أَوْ إِخْوانَهُمْ أَوْ عَشِیرَتَهُمْ أُولئِکَ کَتَبَ فِی قُلُوبِهِمُ الْإِیمانَ وَ أَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ» المجـادله:۲۲،و سـیاق هـذه الآیه لا یلائم کونها مخصـصه أو مقیده لعموم قوله:« إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی »أو إطلاقه حتی تکون الموده للأقرباء المؤمنین هی أجر الرساله علی أن هذه الموده الخاصه لا تلائم خطاب قریش أو عامه الناس.

بل الذی یفیده سـیاق الآیه أن الذی یندب إلیه الإسلام هو الحب فی الله من غیر أن یکون للقرابه خصوصیه فی ذلک،نعم هناک اهتمام شدیـد بأمر القرابه و الرحم لکنه بعنوان صـله الرحم و إیتاء المال،علی حبه ذوی القربی لا بعنوان موده القربی فلا حب إلا لله عز اسمه.

و لا مساغ للقول بأن الموده فی القربی فی الآیه کنایه عن صـلتهم و الإحسان إلیهم بإیتاء المال إذ لیس فی الکلام ما یـدفع کون المراد هو المعنی الحقیقی غیر الملائم لما ندب إلیه الإسلام من الحب فی الله.

و قیـل:معنی القربی هو التقرب إلی الله،و الموده فی القربی هی التودد إلیه تعـالی بالطـاعه و التقرب فالمعنی:لا أسألکم علیه أجرا إلا أن تتوددوا إلیه تعالی بالتقرب إلیه.

و فیه أن فی قوله:« إِلاَّـ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی »علی هـذا المعنی إبهاما لا یصـلح به أن یخاطب به المشـرکون فإن حاق مـدلوله التودد إلیه-أو وده تعالی-بالتقرب إلیه و المشرکون لا ینکرون ذلک بل یرون ما هم علیه من عباده الآلهه توددا إلیه بالتقرب

منه فهم القائلون على ما يحكيه القرآن عنهم: «مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللّهِ زُلْفى» الزمر:۳، «هؤُلاءِ شُفَعاؤُنا عِنْدَ اللّهِ» :یونس:۱۸.

فسؤال التودد إلى الله بالتقرب إليه من غير تقييده بكونه بعبادته وحده،و جعل ذلك أجرا مطلوبا ممن يرى شركه نوع تودد إلى الله بالتقرب إليه،و خطابهم بذلك على ما فيه من الإبهام-و المقام مقام تمحيضه(ص)نفسه فى دعوتهم إلى دين التوحيد لا يسألهم لنفسه شيئا قط-مما لا يرتضيه الذوق السليم.

على أن المستعمل فى الآيه هو الموده دون التودد فالمراد بالموده حبهم لله فى التقرب إليه و لم يرد فى كلامه تعالى إطلاق الموده على حب العباد لله سبحانه و إن ورد العكس كما فى قوله: «إِنَّ رَبِّى رَحِيمٌ وَدُودٌ» :هود:۹۰،و قوله: «وَ هُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ» :البروج:۱۴،و لعل ذلك لما فى لفظ الموده من الإشعار بمراعاه حال المودود و تعاهده و تفقده،حتى قال بعضهم-على ما حكاه الراغب-أن موده الله لعباده مراعاته لهم.

و الإشكال السابق على حاله و لو فسرت الموده فى القربى بمواده الناس بعضهم بعضا و محابتهم فى التقرب إلى الله بأن تكون القربات أسبابا للموده و الحب فيما بينهم فإن للمشركين ما يماثل ذلك فيما بينهم على ما يعتقدون.

و قيل:المراد بالموده فى القربى،موده قرابه النبى ص و هم عترته من أهل بيته(ع)و قد وردت به روايات من طرق أهل السنه و تكاثرت الأخبار من طرق الشيعه على تفسير الآيه بمودتهم و موالاتهم،و يؤيده الأخبار المتواتره من طرق الفريقين على وجوب موالاه أهل البيت(ع)و محبتهم.

ثم التأمل الكافى فى الروايات المتواتره الوارده من طرق الفريقين عن النبى ص المتضمنه لإرجاع الناس فى فهم كتاب الله بما فيه من أصول معارف الدين و فروعها و بيان حقائقه إلى أهل البيت(ع)كحديث الثقلين و حديث السفينه و غيرهما لا يدع ريبا فى أن إيجاب مودتهم و جعلها أجرا للرساله إنما كان ذريعه إلى إرجاع الناس إليهم فيما كان لهم من المرجعيه العلميه.

فالموده المفروضه على كونها أجرا للرساله لم تكن أمرا وراء الدعوه الدينيه

من حیث بقائها و دوامها،فالآیه فی مؤداها لا تغایر مؤدی سائر الآیات النافیه لسؤال الأجر.

و یئول معناها إلی أنی لا أسألکم علیه أجرا إلا أن الله لما أوجب علیکم موده عامه المؤمنین و من جملتهم قرابتی فإنی أحتسب مودتکم لقرابتی و أعدها أجرا لرسالتی، قال تعالی: «إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ سَیَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمٰنُ وُدًّا» :مریم:۹۶ و قال: «وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِیاءُ بَعْضٍ» :التوبه:۷۱.

و بذلک یظهر فساد ما أورد علی هذا الوجه أنه لا یناسب شأن النبوه لما فیه من التهمه فإن أکثر طلبه الدنیا یفعلون شیئا و یسألون علیه ما یکون فیه نفع لأولادهم و قراباتهم.

و أیضا فیه منافاه لقوله تعالی: «وَ مٰا تَسْئَلُهُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ» :یوسف:۱۰۴.

وجه الفساد أن إطلاق الأجر علیها و تسمیتها به إنما هو بحسب الدعوی و أما بحسب الحقیقه فلا یزید مدلول الآیه علی ما یدل علیه الآیات الآخر النافیه لسؤال الأجر کما عرفت و ما فی ذلک من النفع عائد إلیهم فلا مورد للتهمه.

علی أن الآیه علی هذا مدنیه خوطب بها المسلمون و لیس لهم أن یتهموا نبیهم المصون بعصمه إلهیه-بعد الإیمان به و تصدیق عصمته-فیما یأتیهم به من ربهم و لو جاز اتهامهم له فی ذلک و کان ذلک غیر مناسب لشأن النبوه لا یصلح لأن یخاطب به، لاطرد مثل ذلک فی خطابات کثیره قرآنیه کالآیات الداله علی فرض طاعته المطلقه و الداله علی کون الأنفال و الغنائم لله و لرسوله،و الداله علی خمس ذوی القربی،و ما أبیح له فی أمر النساء و غیر ذلک.

علی أنه تعالی تعرض لهذه التهمه و دفعها فی قوله الآتی:« أَمْ یَقُولُونَ افْتَریٰ عَلَی اللّٰهِ کَذِباً فَإِنْ یَشَإِ اللّٰهُ یَخْتِمْ عَلیٰ قَلْبِکَ »الآیه علی ما سیأتی.

و هب أنا صرفنا الآیه عن هذا المعنی بحملها علی غیره دفعا لما ذکر من التهمه فما هو الدافع لها عن الأخبار التی لا تحصی کثره الوارده من طرق الفریقین فی إیجاب موده أهل البیت عنه(ص)؟.

و أما منافاه هذا الوجه لقوله تعالی:« وَ مٰا تَسْئَلُهُمْ عَلَیْهِ مِنْ أَجْرٍ »فقد اتضح

بطلانه مما ذكرناه،و الآيه بقياس مدلولها إلى الآيات النافيه لسؤال الأجر نظيره قوله تعالى: «قُلْ مٰا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلاّٰ مَنْ شٰاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً» :الفرقان:۵۷.

قال فی الكشاف بعد اختياره هذا الوجه:فإن قلت:هلا قيل:إلا موده القربى أو إلا الموده للقربى،و ما معنى قوله:إلا الموده فی القربى؟ قلت:جعلوا مكانا للموده و مقرا لها كقولك:لی فی آل فلان موده،و لی فيهم هوى و حب شديد،تريد أحبهم و هم مكان حبی و محله.

قال:و ليست فی بصله للموده كاللام إذا قلت:إلا الموده للقربى.إنما هی متعلقه بمحذوف تعلق الظرف به فی قولك:المال فی الكيس،و تقديره:إلا الموده ثابته فی القربى و متمكنه فيها.انتهى.

قوله تعالى:« وَ مَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيهٰا حُسْناً إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ شَكُورٌ » الاقتراف الاكتساب،و الحسنه الفعله التی يرتضيها الله سبحانه و يثيب عليها،و حسن العمل ملاءمته لسعاده الإنسان و الغايه التی يقصدها كما أن مساءته و قبحه خلاف ذلك،و زياده حسنها إتمام ما نقص من جهاتها و إكماله و من ذلك الزياده فی ثوابها كما قال تعالى: «وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِی كٰانُوا يَعْمَلُونَ» :العنكبوت:۷،و قال:

«لِيَجْزِيَهُمُ اللّٰهُ أَحْسَنَ مٰا عَمِلُوا وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» :النور:۳۸.

و المعنى:و من يكتسب حسنه نزد له فی تلك الحسنه حسنا-برفع نقائصها و زياده أجرها-إن الله غفور يمحو السيئات شكور يظهر محاسن العمل من عامله.

و قيل:المراد بالحسنه موده قربى النبی ص و يؤيده ما فی روايات أئمه أهل البيت(ع)أن قوله:« قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً »إلى تمام أربع آيات نزلت فی موده قربى النبی ص،و لازم ذلك كون الآيات مدنيه و أنها ذات سياق واحد و أن المراد بالحسنه من حيث انطباقها على المورد هی الموده،و على هذا فالإشاره بقوله:« أَمْ يَقُولُونَ افْتَرىٰ »إلخ،إلى بعض ما تفوه به المنافقون تثاقلا عن قبوله و فی المؤمنين سماعون لهم،و بقوله:« وَ هُوَ الَّذِی يَقْبَلُ التَّوْبَةَ »إلى آخر الآيتين إلى توبه الراجعين منهم و قبولها.

و فی قوله:« إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ »التفات من التكلم إلی الغیبه و الوجه فیه الإشاره إلی عله الاتصاف بالمغفره و الشكر فإن المعنی:أن الله غفور شكور لأنه الله عز اسمه.

قوله تعالی:« أَمْ يَقُولُونَ افْتَرىٰ عَلَى اللّهِ كَذِباً »إلی آخر الآیه أم منقطعه، و الكلام مسوق للتوبیخ و لازمه إنكار كونه(ص)مفتریا علی الله كذبا.

و قوله:« فَإِنْ يَشَإِ اللّهُ يَخْتِمْ عَلىٰ قَلْبِكَ »معناه علی ما یعطیه السیاق أنك لست مفتریا علی الله كذبا فإنه لیس لك من الأمر شیء حتی تشاء الفریه فتأتی بها و إنما هو وحی من الله سبحانه من غیر أن یكون لك فیه صنع و الأمر إلی مشیته تعالی فإن یشأ یختم علی قلبك و سد باب الوحی إلیك،لكنه شاء أن یوحی إلیك و یبین الحق،و قد جرت سنته أن یمحو الباطل و یحق الحق بكلماته.

فقوله:« فَإِنْ يَشَإِ اللّهُ يَخْتِمْ عَلىٰ قَلْبِكَ »كنایه عن إرجاع الأمر إلی مشیه الله و تنزیه لساحه النبی ص أن یأتی بشیء من عنده.

و هذا المعنی-كما تری-أنسب للسیاق بناء علی كون المراد بالقربی قرابه النبی ص و التوبیخ متوجها إلی المنافقین و مرضی القلوب.

و قد ذكروا فی معنی الجمله وجوها أخر:

منها:ما ذكره الزمخشری فی الكشاف حیث فسر قوله:« فَإِنْ يَشَإِ اللّهُ يَخْتِمْ عَلىٰ قَلْبِكَ »بقوله:فإن یشإ الله یجعلك من المختوم علی قلوبهم حتی تفتری علیه الكذب فإنه لا یفتری علی الله الكذب إلا من كان فی مثل حالهم.

و هذا الأسلوب مؤداه استبعاد الافتراء من مثله و أنه فی البعد مثل الشرك بالله و الدخول فی جمله المختوم علی قلوبهم،و مثال هذا أن یخون بعض الأمناء فیقول:لعل الله خذلنی لعل الله أعمی قلبی و هو لا یرید إثبات الخذلان و عمی القلب و إنما یرید استبعاد أن یخون مثله و التنبیه علی أنه ركب من تخوینه أمر عظیم.انتهی.

و منها ما قیل:إن المعنی لو حدثت نفسك بأن تفتری علی الله الكذب لطبع

الله على قلبك و لأنساك القرآن فكيف تقدر أن تفترى على الله،و هذا كقوله:« لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ ».

و منها ما قيل:إن معناه فإن يشإ الله يربط على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يشق عليك قولهم:إنه مفتر و ساحر،و هى وجوه لا تخلو من ضعف.

و منها ما قيل:إن المعنى فإن يشإ الله يختم على قلبك كما ختم على قلوبهم و هو تسليه للنبى ص ليشكر ربه على ما آتاه من النعمه.

و منها ما قيل:إن المعنى فإن يشإ الله يختم على قلوب الكفار و على ألسنتهم و يعاجلهم بالعذاب،و عدل عن الغيبه إلى الخطاب و عن الجمع إلى الإفراد،و المراد:

يختم على قلبك أيها القائل:أنه افترى على الله كذبا.

و قوله:« وَ يَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَ يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ »الإتيان بالمضارع-يمحو و يحق-للدلاله على الاستمرار،فمحو الباطل و إحقاق الحق بالكلمات سنه جاريه له تعالى و المراد بالكلمات ما ينزل على الأنبياء من الوحى الإلهى و التكليم الربوبى و يمكن أن يكون المراد نفوس الأنبياء من حيث أنها مفصحه عن الضمير الغيبى.

و قوله:« إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ »تعليل لقوله:« وَ يَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ إلخ أى أنه يمحو الباطل و يحق الحق بكلماته لأنه عليم بالقلوب و ما انطوت عليه فيعلم ما تستدعيه من هدى أو ضلال أو شرح أو ختم بإنزال الوحى و توجيه الدعوه.

قيل:و فى الآيه إشعار بوعد النبى ص بالنصر و لا يخلو من وجه.

قوله تعالى:« وَ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَ يَعْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ وَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ »يقال:قبل منه و قبل عنه قال فى الكشاف:يقال: قبلت منه الشىء و قبلته عنه فمعنى قبلته منه أخذته منه و جعلته مبدأ قبولى و منشأه،و معنى قبلته عنه عزلته و أبنته عنه.انتهى.

و فى قوله:« وَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ »تحضيض على التوبه و تحذير عن اقتراف السيئات و المعنى ظاهر.

قوله تعالى:« وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ الْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ »فاعل« يَسْتَجِيبُ »ضمير راجع إليه تعالى و« الَّذِينَ آمَنُوا »

إلخ،فی موضع المفعول بنزع الخافض و التقدیر و یستجیب للذین-آمنوا علی ما قیل- و قیل:فاعل« یَسْتَجِیبُ »هو« اَلَّذِینَ »و هو بعید من السیاق.

و الاستجابه إجابه الدعاء و لما کانت العباده دعوه له تعالی عبر عن قبولها بالاستجابه لهم،و الدلیل علی هذا المعنی قوله:« وَ یَزِیدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ »فإن ظاهره زیاده الثواب و کذا مقابله استجابه المؤمنین بقوله:« وَ الْکافِرُونَ لَهُمْ عَذابٌ شَدِیدٌ ».

و قیل:المراد أنه یستجیب لهم إذا دعوه و أعطاهم ما سألوه و زادهم علی ما طلبوه و هو بعید من السیاق.علی أن استجابه الدعاء لا یختص بالمؤمن.

بحث روائی

فی المجمع،روی زادان عن علی(ع)قال: فینا فی آل حم آیه لا یحفظ مودتنا إلا کل مؤمن.ثم قرأ« قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ ».

قال الطبرسی:و إلی هذا أشار الکمیت فی قوله:

وجدنا لکم فی آل حم آیه

تأولها منا تقی و معرب

و فیه،و صح عن الحسن بن علی(ع): أنه خطب الناس فقال فی خطبته:

إنا من أهل البیت الذین افترض الله مودتهم-علی کل مسلم-فقال:« قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ ».

و فی الکافی،بإسناده عن عبد الله بن عجلان عن أبی جعفر(ع) *فی قوله تعالی:

« قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً-إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ »قال:هم الأئمه.

أقول:و الأخبار فی هذا المعنی من طرق الشیعه عن أئمه أهل البیت (ع) کثیره جدا مرویه عنهم.

و فی الدر المنثور،أخرج أحمد و عبد بن حمید و البخاری و مسلم و الترمذی و ابن جریر و ابن مردویه من طریق طاووس عن ابن عباس" *أنه سئل عن قوله:« إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ »فقال سعید بن جبیر:هم قربی آل محمد-فقال ابن عباس:عجلت-إن النبی ص لم یکن بطن من قریش-إلا کان له فیهم قرابه-فقال:إلا أن تصلوا ما بینی و بینکم من القرابه.":

أقول:و رواه أیضا عن ابن عباس بطرق أخری غیر هذا الطریق ،و قد تقدم فی بیان الآیه أن هذا المعنی غیر مستقیم و لا منطبق علی سیاق الآیه،و من العجیب ما فی بعض هذه الطرق أن الآیه منسوخه بقوله تعالی:« قُلْ مٰا سَأَلْتُکُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَکُمْ إِنْ أَجْرِیَ إِلاّٰ عَلَی اللّٰهِ ».

و فیه،أخرج أبو نعیم و الدیلمی من طریق مجاهد عن ابن عباس قال*:قال رسول الله ص:

لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ

-أن تحفظونی فی أهل بیتی و تودوهم لی.

و فیه،أخرج ابن المنذر،و ابن أبی حاتم و الطبرانی و ابن مردویه بسند ضعیف من طریق سعید بن جبیر عن ابن عباس قال*: لما نزلت هذه الآیه« قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً-إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ »قالوا:یا رسول الله من قرابتک هؤلاء الذین وجبت مودتهم-قال:علی و فاطمه و ولداها.:

أقول:و رواه الطبرسی فی المجمع،: و فیها«و ولدها»مکان«و ولداها».

و فیه،أخرج ابن جریر عن أبی الدیلم قال*: لما جیء بعلی بن الحسین أسیرا فأقیم علی درج دمشق-قام رجل من أهل الشام فقال:الحمد لله الذی قتلکم و استأصلکم -فقال له علی بن الحسین:أ قرأت القرآن؟قال:نعم.قال:أ قرأت آل حم؟قال:نعم- قال:أ ما قرأت« قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً-إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ »؟قال:فإنکم لأنتم هم؟قال:نعم.

و فیه،أخرج ابن أبی حاتم عن ابن عباس" *« وَ مَنْ یَقْتَرِفْ حَسَنَهً »قال:الموده لآل محمد":

أقول:و روی ما فی معناه فی الکافی،بإسناده عن محمد بن مسلم عن أبی جعفر(ع) .

و فی تفسیر القمی،حدثنی أبی عن ابن أبی نجران عن عاصم بن حمید عن محمد بن مسلم قال*:سمعت أبا جعفر(ع)یقول: فی قول الله عز و جل:« قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً-إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ »یعنی فی أهل بیته.

قال:جاءت الأنصار إلی رسول الله ص-فقالوا:إنا قد آوینا و نصرنا فخذ طائفه من أموالنا-فاستعن بها علی ما نابک فأنزل الله عز و جل« قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ »أی فی أهل بیته.

ثم قال:أ لا ترى أن الرجل يكون له صديق-و فى نفس ذلك الرجل شىء على أهل بيته-فلا يسلم صدره-فأراد الله عز و جل أن لا يكون فى نفس رسول الله ص شىء على أمته-ففرض الله عليهم الموده فى القربى-فإن أخذوا أخذوا مفروضا،و إن تركوا تركوا مفروضا.

قال:فانصرفوا من عنده و بعضهم يقول:عرضنا عليه أموالنا-فقال:لا.قاتلوا عن أهل بيتى من بعدى،و قال طائفه:ما قال هذا رسول الله و جحدوه-و قالوا كما حكى الله عز و جل:« أَمْ يَقُولُونَ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً »فقال عز و جل:« فَإِنْ يَشَإِ اللّٰهُ يَخْتِمْ عَلىٰ قَلْبِكَ »قال:لو افتريت« وَ يَمْحُ اللّٰهُ الْبٰاطِلَ »يعنى يبطله« وَ يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمٰاتِهِ »يعنى بالأئمه و القائم من آل محمد(ع)« إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ ».:

أقول:و روى قصه الأنصار السيوطى فى الدر المنثور،عن الطبرانى و ابن مردويه من طريق ابن جبير و ضعفه.

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۲۷ الى ۵۰]

اشاره

وَ لَوْ بَسَطَ اللّٰهُ الرِّزْقَ لِعِبٰادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَ لٰكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا يَشٰاءُ إِنَّهُ بِعِبٰادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ (۲۷) وَ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مٰا قَنَطُوا وَ يَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَ هُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ (۲۸) وَ مِنْ آيٰاتِهِ خَلْقُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَثَّ فِيهِمٰا مِنْ دٰابَّةٍ وَ هُوَ عَلىٰ جَمْعِهِمْ إِذٰا يَشٰاءُ قَدِيرٌ (۲۹) وَ مٰا أَصٰابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمٰا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ (۳۰) وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ (۳۱) وَ مِنْ آيٰاتِهِ الْجَوٰارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلاٰمِ (۳۲) إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوٰاكِدَ عَلىٰ ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِكُلِّ صَبّٰارٍ شَكُورٍ (۳۳) أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِمٰا كَسَبُوا وَ يَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ (۳۴) وَ يَعْلَمَ الَّذِينَ يُجٰادِلُونَ فِي آيٰاتِنٰا مٰا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ (۳۵) فَمٰا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتٰاعُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ وَ أَبْقىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (۳۶) وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبٰائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوٰاحِشَ وَ إِذٰا مٰا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ (۳۷) وَ الَّذِينَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ وَ أَمْرُهُمْ شُورىٰ بَيْنَهُمْ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ يُنْفِقُونَ (۳۸) وَ الَّذِينَ إِذٰا أَصٰابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ (۳۹) وَ جَزٰاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهٰا فَمَنْ عَفٰا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللّٰهِ إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ الظّٰالِمِينَ (۴۰) وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولٰئِكَ مٰا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ (۴۱) إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النّٰاسَ وَ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۴۲) وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (۴۳) وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَ تَرَى الظّٰالِمِينَ لَمّٰا رَأَوُا الْعَذٰابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ (۴۴) وَ تَرٰاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهٰا خٰاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَ قٰالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخٰاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ أَلاٰ إِنَّ الظّٰالِمِينَ فِي عَذٰابٍ مُقِيمٍ (۴۵) وَ مٰا كٰانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيٰاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ (۴۶) اِسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لاٰ مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّٰهِ مٰا لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ (۴۷) فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمٰا أَرْسَلْنٰاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً إِنْ عَلَيْكَ إِلاَّ الْبَلاٰغُ وَ إِنّٰا إِذٰا أَذَقْنَا الْإِنْسٰانَ مِنّٰا رَحْمَةً فَرِحَ بِهٰا وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسٰانَ كَفُورٌ (۴۸) لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ إِنٰاثاً وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ الذُّكُورَ (۴۹) أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرٰاناً وَ إِنٰاثاً وَ يَجْعَلُ مَنْ يَشٰاءُ عَقِيماً إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (۵۰)

بیان

صدر الآیات متصل بحدیث الرزق المذکور فی قوله:« اَللّٰهُ لَطِیفٌ بِعِبٰادِهِ یَرْزُقُ مَنْ یَشٰاءُ »و قد سبقه قوله:« لَهُ مَقٰالِیدُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یَقْدِرُ » و قد تقدمت الإشاره إلی أن من الرزق نعمه الدین التی آتاها الله سبحانه عباده المؤمنین و بهذه العنایه دخل الکلام فیه فی الکلام علی الوحی الذی سیقت لبیانه آیات السوره و انعطف علیه انعطافا بعد انعطاف.

ثم یذکر بعض آیات التوحید المتعلقه بالرزق کخلق السماوات و الأرض و بث الدواب فیهما و السفائن الجواری فی البحر و إیتاء الأولاد الذکور و الإناث أو إحداهما لمن یشاء و جعل من یشاء عقیما.

ثم یذکر أن من الرزق ما آتاهموه فی الدنیا و هو متاعها الفانی بفنائها و منه ما یخص المؤمنین فی الآخره و هو خیر و أبقی،و ینتقل الکلام من هنا إلی صفات المؤمنین

ص :55

و حسن عاقبتهم و إلی وصف ما یلقاه الظالمون و هم غیرهم فی عقباهم من أهوال القیامه و عذاب الآخره.

و وراء ذلک فی خلال الآیات من إجمال بعض الأحکام و الإنذار و التخویف و الدعوه إلی الحق و حقائق المعارف شیء کثیر.

قوله تعالی:« وَ لَوْ بَسَطَ اللّٰهُ الرِّزْقَ لِعِبٰادِهِ لَبَغَوْا فِی الْأَرْضِ وَ لٰکِنْ یُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا یَشٰاءُ إِنَّهُ بِعِبٰادِهِ خَبِیرٌ بَصِیرٌ » القدر مقابل البسط معناه التضییق و منه قوله السابق:

« یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یَقْدِرُ »و القدر بفتح الدال و سکونها کمیه الشیء و هندسته و منه قوله:« وَ لٰکِنْ یُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا یَشٰاءُ »أو جعل الشیء علی کمیه معینه و منه قوله:

«فَقَدَرْنٰا فَنِعْمَ الْقٰادِرُونَ» :المرسلات:۲۳.

و البغی الظلم،و قوله:« بِعِبٰادِهِ »من وضع الظاهر موضع الضمیر،و النکته فیه الإشاره إلی بیان کونه خبیرا بصیرا بهم و ذلک أنهم عباده المخلوقون له القائمون به فلا یکونون محجوبین عنه مجهولین له،و کذا قوله السابق:« لِعِبٰادِهِ »لا یخلو من إشاره إلی بیان إیتاء الرزق و ذلک أنهم عباده و رزق العبد علی مولاه.

و معنی الآیه:و لو وسع الله الرزق علی عباده فأشبع الجمیع بإیتائه لظلموا فی الأرض-لما أن من طبع سعه المال الأشر و البطر و الاستکبار و الطغیان کما قال تعالی:

«إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَیَطْغیٰ أَنْ رَآهُ اسْتَغْنیٰ» :العلق:۷-و لکن ینزل ما یشاء من الرزق بقدر و کمیه معینه أنه بعباده خبیر بصیر فیعلم ما یستحقه کل عبد و ما یصلحه من غنی أو فقر فیؤتیه ذلک.

ففی قوله:« وَ لٰکِنْ یُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا یَشٰاءُ »بیان للسنه الإلهیه فی إیتاء الرزق بالنظر إلی صلاح حال الناس أی إن لصلاح حالهم أثرا فی تقدیر أرزاقهم،و لا ینافی ذلک ما نشاهد من طغیان بعض المثرین و نماء رزقهم علی ذلک فإن هناک سنه أخری حاکمه علی هذه السنه و هی سنه الابتلاء و الامتحان،قال تعالی: «إِنَّمٰا أَمْوٰالُکُمْ وَ أَوْلاٰدُکُمْ فِتْنَهٌ» :التغابن:۱۵،و سنه أخری هی سنه المکر و الاستدراج،قال تعالی:

«سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَیْثُ لاٰ یَعْلَمُونَ وَ أُمْلِی لَهُمْ إِنَّ کَیْدِی مَتِینٌ» :الأعراف:۱۸۳.

فسنه الإصلاح بتقدیر الرزق سنه ابتدائیه یصلح بها حال الإنسان إلا أن یمتحنه

الله كما قال: «وَ لِيَبْتَلِيَ اللّٰهُ مٰا فِي صُدُورِكُمْ وَ لِيُمَحِّصَ مٰا فِي قُلُوبِكُمْ» :آل عمران:۱۵۴ أو يغير النعمه و يكفر بها فيغير الله فى حقه سنته فيعطيه ما يطغيه،قال تعالى: «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُغَيِّرُ مٰا بِقَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ» :الرعد:۱۱.

و كما أن إيتاء المال و البنين و سائر النعم الصوريه من الرزق المقسوم كذلك المعارف الحقه و الشرائع السماويه المنتهيه إلى الوحى من حيث إنزالها و من حيث الابتلاء بها و التلبس بالعمل بها من الرزق المقسوم.

فلو نزلت المعارف و الأحكام عن آخرها دفعه واحده-على ما لها من الإحاطه و الشمول لجميع شئون الحياه الإنسانيه-لشقت على الناس و لم يؤمن بها إلا الأوحدى منهم لكن الله سبحانه أنزلها على رسوله ص تدريجا و على مكث و هيأ بذلك الناس بقبول بعضها لقبول بعض،قال تعالى: «وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النّٰاسِ عَلىٰ مُكْثٍ» إسراء:۱۰۶.

و كذا المعارف العاليه التى هى فى بطون المعارف الساذجه الدينيه لو لم يضرب عليها بالحجاب و بينت لعامه الناس على حد الظواهر المبينه لهم لم يتحملوها و دفعته أفهامهم إلا الأوحدى منهم لكن الله سبحانه كلمهم فى ذلك نوع تكليم يستفيد منه كل على قدر فهمه و سعه صدره كما قال فى مثل ضربه فى ذلك: «أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهٰا» :الرعد:۱۷.

و كذلك الأحكام و التكاليف الشرعيه لو كلف بجميعها جميع الناس لتحرجوا منها و لم يتحملوها لكنه سبحانه قسمها بينهم حسب تقسيم الابتلاءات المقتضيه لتوجه التكاليف المتنوعه بينهم.

فالرزق بالمعارف و الشرائع من أى جهه فرض كالرزق الصورى مفروض بين الناس مقدر على حسب صلاح حالهم.

قوله تعالى:« وَ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مٰا قَنَطُوا وَ يَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَ هُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ » القنوط اليأس،و الغيث المطر،قال فى مجمع البيان:الغيث ما كان نافعا فى وقته،و المطر قد يكون نافعا و قد يكون ضارا فى وقته و غير وقته.انتهى.و نشر الرحمه تفريق النعمه بين الناس بإنبات النبات و إخراج الثمار التى يكون سببها المطر.

و فى الآـيه انتقال من حـديث الرزق إلى آيات التوحيـد التى لها تعلق ما بالأرزاق، و يتلوها فى هـذا المعنى آيات،و تـذييل الآيه بالاسمين:الولى الحميد و هما من أسمائه تعالى الحسنى للثناء عليه فى فعله الجميل.

قوله تعالى:« وَ مِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّهٍ »إلـخ، البث التفريق،و يقال:بث الريـح التراب إذا أثاره،و الدابه كل ما يدب على الأرض فيعم الحيوانات جميعا،و المعنى ظاهر.

و ظـاهر الآـيه أن فى السـماوات خلقـا من الـدواب كالأرض،و قول بعضـهم:إن ما فى السـموات من دابه هى الملائكه يـدفعه أن إطلاق الدواب على الملائكه غير معهود.

و قوله:« وَ هُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ »إشاره إلى حشر ما بث فيهما من دابه و قد عبر بالجمع لمقابلته البث الذى هو التفريق،و لا دلاله فى قوله:« عَلَىٰ جَمْعِهِمْ » حيث أتى بضمير أولى العقل على كون ما فى السماوات من الدواب أولى عقل كالإنسان لقوله تعـالى: «وَ مَا مِنْ دَابَّهٍ فِى الْأَرْضِ وَ لاـ طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلاّ أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِى الْكِتَابِ مِنْ شَـىْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَـرُونَ» :الأنعام:۳۸.

و القدير من أسمائه تعالى الحسنى و هو الذى أركزت فيه القدره و ثبتت،قال الراغب:القدره إذا وصف بها الإنسان فاسم لهيئه له بهـا يتمكن من فعـل شـىء مـا، و إذا وصف الله بهـا فهى نفى العجز عنه،و محـال أن يوصف غير الله بالقـدره المطلقه معنى و إن أطلق عليه لفظا بـل حقه أن يقـال:قـادر على كـذا،و متى قيـل:هو قادر فعلى سبيل معنى التقييـد،و لهـذا لا أحـد غير الله يوصـف بالقدره من وجه إلا و يصح أن يوصف بالعجز من وجه و الله تعالى هو الذى ينتفى عنه العجز من كل وجه.

و القـدير هو الفاعـل لما يشاء على قـدر ما تقتضـى الحكمه لا زائـدا عليه و لا ناقصا عنه و لـذلک لا يصـح أن يوصف به إلا الله تعالى قال:«إنه على ما يشاء قدير»،و المقتدر يقاربه نحو« عِنْدَ مَلِيکٍ مُقْتَدِرٍ »لكن قد يوصف به البشر،و إذا استعمل فى الله فمعناه معنى القدير و إذا استعمل فى البشر فمعناه المتكلف و المكتسب للقدره،انتهى.

و هو حسن غير أن فى قوله:إن القـدره إذا وصف بهـا الله فهى نفى العجز عنه مسـاهله ظاهره فإن صـفاته تعالى الـذاتيه كالحياه و العلم و القدره لها معان إيجابيه هى عين

الذات لا معان سلبيه حتى تكون الحياه بمعنى انتفاء الموت و العلم بمعنى انتفاء الجهل و القدره بمعنى انتفاء العجز على ما يقوله الصابئون و لازمه خلو الذات عن صفات الكمال.

فالحق أن معنى قدرته تعالى كونه بحيث يفعل ما يشاء،و لازم هذا المعنى الإيجابى انتفاء مطلق العجز عنه تعالى.

قوله تعالى:« وَ مٰا أَصٰابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمٰا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ » المصيبه النائبه تصيب الإنسان كأنها تقصده،و المراد بما كسبت أيديكم المعاصى و السيئات،و قوله:« وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ »أى عن كثير مما كسبت أيديكم و هى السيئات.

و الخطاب فى الآيه اجتماعى موجه إلى المجتمع غير منحل إلى خطابات جزئيه و لازمه كون المراد بالمصيبه التى تصيبهم المصائب العامه الشامله كالقحط و الغلاء و الوباء و الزلازل و غير ذلك.

فيكون المراد أن المصائب و النوائب التى تصيب مجتمعكم و يصابون بها إنما تصيبكم بسبب معاصيكم و الله يصفح عن كثير منها فلا يأخذ بها.

فالآيه فى معنى قوله تعالى: «ظَهَرَ الْفَسٰادُ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِمٰا كَسَبَتْ أَيْدِي النّٰاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» :الروم:۴۱،و قوله: «وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرىٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَيْهِمْ بَرَكٰاتٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ وَ لٰكِنْ كَذَّبُوا» :الأعراف:۹۶، و قوله: «إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُغَيِّرُ مٰا بِقَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ» :الرعد:۱۱،و غير ذلك من الآيات الداله على أن بين أعمال الإنسان و بين النظام الكونى ارتباطا خاصا فلو جرى المجتمع الإنسانى على ما يقتضيه الفطره من الاعتقاد و العمل لنزلت عليه الخيرات و فتحت عليه البركات و لو أفسدوا أفسد عليهم.

هذا ما تقتضيه هذه السنه الإلهيه إلا أن ترد عليه سنه الابتلاء أو سنه الاستدراج و الإملاء فينقلب الأمر، قال تعالى: «ثُمَّ بَدَّلْنٰا مَكٰانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتّٰى عَفَوْا وَ قٰالُوا قَدْ مَسَّ آبٰاءَنَا الضَّرّٰاءُ وَ السَّرّٰاءُ فَأَخَذْنٰاهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لاٰ يَشْعُرُونَ» :الأعراف:۹۵.

و يمكن أن يكون الخطاب فى الآيه عاما منحلا إلى خطابات الأفراد فيكون ما يصاب كل إنسان بمصيبه فى نفسه أو ماله أو ولده أو عرضه و ما يتعلق به مستندا إلى معصيه أتى بها و سيئه عملها و يعفو الله عن كثير منها.

و كيف كان فالخطاب فى الآيه لعامه الناس من المؤمن و الكافر و هو الذى يفيده السياق و تؤيده الآيه التاليه هذا أولا،و المراد بما كسبته الأيدى المعاصى و السيئات دون مطلق الأعمال،و هذا ثانيا،و المصائب التى تصيب إنما هى آثار الأعمال فى الدنيا لما بين الأعمال و بينها من الارتباط و التداعى دون جزاء الأعمال و هذا ثالثا.

و بما ذكر يندفع أولا ما استشكل على عموم الآيه بالمصائب النازله على الأنبياء (ع)و هم معصومون لا معصيه لهم،المصائب النازله على الأطفال و المجانين و هم غير مكلفين بتكليف فلا معصيه لهم فيجب تخصيص الآيه بمصائب الأنبياء و مصائب الأطفال و المجانين.

وجه الاندفاع أن إثبات المعصيه لهم فى قوله:« فَبِمٰا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ »دليل على أن الخطاب فى الآيه لمن يجوز عليه صدور المعصيه فلا يشمل المعصومين و غير المكلفين من رأس فعدم شمول الآيه لهم من باب التخصص دون التخصيص.

و ثانيا ما قيل:إن مقتضى الآيه مغفره ذنوب المؤمنين جميعا فإنها بين ما يجزون عليها بإصابه المصائب و ما يعفى عنها.

وجه الاندفاع أن الآيه مسوقه لبيان ارتباط المصائب بالمعاصى و كون المعاصى ذوات آثار دنيويه سيئه منها ما يصيب الإنسان و لا يخطئ و منها ما يعفى عنه فلا يصيب لأسباب صارفه و حكم مانعه كصله الرحم و الصدقه و دعاء المؤمن و التوبه و غير ذلك مما وردت به الأخبار،و أما جزاء الأعمال فالآيه غير ناظره إليه كما تقدم.

على أن الخطاب فى الآيه يعم المؤمن و الكافر كما تقدمت الإشاره إليه،و لا معنى لتبعضها فى الدلاله فتدل على المغفره فى المؤمن و عدمها فى الكافر.

و بعد هذا كله فالوجه الأول هو الأوجه.

قوله تعالى:« وَ مٰا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ »،معنى الآيه ظاهر و هى باتصالها بما قبلها تفيد أنكم لا تعجزون الله حتى لا تصيبكم المصائب لذنوبكم و ليس لكم من دونه من ولى يتولى أمركم فيدفع عنكم المصائب و لا نصير ينصركم و يعينكم على دفعها.

قوله تعالى:« وَ مِنْ آيٰاتِهِ الْجَوٰارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلاٰمِ »، الجوارى جمع جاريه و هى

السفينه،و الأعلام جمع علم و هو العلامه و يسمى به الجبل و شبهت السفائن بالجبال لعظمها و ارتفاعها و الباقى ظاهر.

قوله تعالى:« إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوٰاكِدَ عَلىٰ ظَهْرِهِ »إلخ،ضمير « يَشَأْ »لله تعالى،و ظل بمعنى صار،و« رواكد »جمع راكده و هى الثابته فى محلها و المعنى:إن يشأ الله يسكن الريح التى تجرى بها الجوارى فيصرن أى الجوارى ثوابت على ظهر البحر.

و قوله:« إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِكُلِّ صَبّٰارٍ شَكُورٍ »أصل الصبر الحبس و أصل الشكر إظهار نعمه المنعم بقول أو فعل،و المعنى:أن فيما ذكر من أمر الجوارى من كونها جاريه على ظهر البحر بسبب جريان الرياح ناقله للناس و أمتعتهم من ساحل إلى ساحل لآيات لكل من حبس نفسه عن الاشتغال بما لا يعنيه و اشتغل بالتفكر فى نعمه و التفكر فى النعمه من الشكر.

و قيل:المراد بكل صبار شكور المؤمن لأن المؤمن لا يخلو من أن يكون فى الضراء أو فى السراء فإن كان فى الضراء كان من الصابرين و إن كان فى السراء كان من الشاكرين.

قوله تعالى:« أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِمٰا كَسَبُوا وَ يَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ » الإيباق الإهلاك،و ضمير التأنيث للجوارى و ضمير التذكير للناس،و يوبقهن و يعف معطوفان على« يُسْكِنِ »، و المعنى:إن يشأ يهلك الجوارى بإغراقها بسبب ما كسبوا من السيئات و يعف عن كثير منها أى إن بعضها كاف فى اقتضاء الإهلاك و إن عفا عن كثير منها.

و قيل:المراد بإهلاكها إهلاك أهلها إما مجازا أو بتقدير مضاف،و« يُوبِقْهُنَّ » بالعطف على« يُسْكِنِ »فى معنى يرسل الرياح العاصفه فيوبقهم،و المعنى:إن يشأ يسكن الريح إلخ،و إن يشأ يرسلها فيهلكهم بالإغراق و ينج كثير منهم بالعفو، و المحصل:إن يشأ يسكن الريح أو يرسلها فيهلك ناسا بذنوبهم و ينج ناسا بالعفو عنهم و لا يخفى وجه التكلف فيه.

و قيل:إن« يَعْفُ »عطف على قوله:« يُسْكِنِ الرِّيحَ »إلى قوله:« بِمٰا كَسَبُوا » و لذا عطف بالواو لا بأو،و المعنى:إن يشأ يعاقبهم بالإسكان أو الإعصاف و إن يشأ يعف عن كثير.و هو فى التكلف كسابقه.

قوله تعالى:« وَ يَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ »قيل:هو غايه معطوفه على أخرى محذوفه،و التقدير نحو من قولنا:ليظهر به قدرته و يعلم الذين يجادلون فى آياتنا ما لهم من مفر و لا مخلص،و هذا كثير الورود فى القرآن الكريم غير أن المعطوف فيما ورد فيه مقارن للأم الغايه كقوله: «وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» آل عمران:۱۴۰.

و قوله: «وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ» :الأنعام:۷۵.

و جوز بعضهم أن يكون معطوفا على جزاء الشرط بتقدير إن نحو إن جئتنى أكرمك و أعطيك كذا و كذا بنصب أعطيك،و المسأله نحويه خلافيه فليرجع إلى ما ذكروه فيه.

قوله تعالى:« فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا »إلخ،تفصيل لما تقدم ذكره من الرزق و تقسيم له إلى ما عند الناس من رزق الدنيا الشامل للمؤمن و الكافر و ما عند الله من رزق الآخره المختص بالمؤمنين،و فيه تخلص إلى ذكر صفات المؤمنين و ذكر بعض ما يلقاه الظالمون يوم القيامه.

فقوله:« فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا »الخطاب للناس على ما يفيده السياق دون المشركين خاصه،و المراد بما أوتيتم من شىء جميع ما أعطيه للناس و رزقوه من النعيم،و إضافه المتاع إلى الحياه للإشاره إلى انقطاعه و عدم ثباته و دوامه،و المعنى:

فكل شىء أعطيتموه مما عندكم متاع تتمتعون به فى أيام قلائل.

و قوله:« وَ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَ أَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ »المراد بما عند الله ما ادخره الله ثوابا ليثيب به المؤمنين،و اللام فى« لِلَّذِينَ آمَنُوا »للملك و الظرف لغو،و قيل اللام متعلق بقوله:« أَبْقَى »و الأول أظهر،و كون ما عند الله خيرا لكونه خالصا من الألم و الكدر و كونه أبقى لكونه أدوم غير منقطع الآخر.

قوله تعالى:« وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوَاحِشَ وَ إِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » عطف على قوله:« لِلَّذِينَ آمَنُوا »و الآيه و آيتان بعدها تعد صفات المؤمنين الحسنه و قول بعضهم إنه كلام مستأنف لا يساعد عليه السياق.

و كبائر الإثم المعاصى الكبيره التى لها آثار سوء عظيمه و قد عد تعالى منها شرب

الخمر و الميسر،قال تعالی: «قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ» :البقره:۲۱۹،و الفواحش جمع فاحشه و هی المعصیه الشنیعه النکراء و قد عد تعالی منها الزنا و اللواط قال: «وَ لاٰ تَقْرَبُوا الزِّنىٰ إِنَّهُ كٰانَ فٰاحِشَةً» :إسراء:۳۲،و قال حاکیا عن لوط: «أَ تَأْتُونَ الْفٰاحِشَةَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ» :النمل:۵۴.

و قوله:« يَجْتَنِبُونَ كَبٰائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوٰاحِشَ »و هو فی سوره مکیه إشاره إلی إجمال ما سیفصل من تشریع تحریم کبائر المعاصی و الفواحش.

و فی قوله:« وَ إِذٰا مٰا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ »إشاره إلی العفو عند الغضب و هو من أخص صفات المؤمنین و لذا عبر عنه بما عبر و لم یقل:و یغفرون إذا غضبوا ففی الکلام جهات من التأکید و لیس قصرا للمغفره عند الغضب فیهم.

قوله تعالی:« وَ الَّذِينَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ »إلخ، الاستجابه هی الإجابه و استجابتهم لربهم إجابتهم لما یکلفهم به من الأعمال الصالحه-علی ما یفیده السیاق-و ذکر إقامه الصلاه بعدها من قبیل ذکر الخاص بعد العام لشرفه.

علی أن الظاهر أن الآیات مکیه و لم یشرع یومئذ أمثال الزکاه و الخمس و الصوم و الجهاد،و فی قوله:« وَ الَّذِينَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ »من الإشاره إلی الإجمال الأعمال الصالحه المشرعه نظیر ما تقدم فی قوله:« وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ »إلخ،و نظیر الکلام جار فی الآیات التالیه.

و قوله:« وَ أَمْرُهُمْ شُورىٰ بَيْنَهُمْ »قال الراغب:و التشاور و المشاوره و المشوره استخراج الرأی بمراجعه البعض إلی البعض من قولهم:شرت العسل إذا أخذته من موضعه و استخرجته منه،قال تعالی:« وَ شٰاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ » و الشوری الأمر الذی یتشاور فیه،قال تعالی:« وَ أَمْرُهُمْ شُورىٰ بَيْنَهُمْ »انتهی.فالمعنی:الأمر الذی یعزمون علیه شوری بینهم یتشاورون فیه،و یظهر من بعضهم أنه مصدر،و المعنی:

و شأنهم المشاوره بینهم.

و کیف کان ففیه إشاره إلی أنهم أهل الرشد و إصابه الواقع یمعنون فی استخراج صواب الرأی بمراجعه العقول فالآیه قریبه المعنی من قول الله تعالی: «الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ» :الزمر:۱۸.

و قوله:« وَ مِمّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ »إشاره إلى بذل المال لمرضاه الله.

قوله تعالى:« وَ الَّذِينَ إِذا أَصابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ »قال الراغب: الانتصار و الاستنصار طلب النصره.انتهى.فالمعنى:الذين إذا أصاب الظلم بعضهم طلب النصره من الآخرين و إذا كانوا متفقين على الحق كنفس واحده فكان الظلم أصاب جميعهم فطلبوا المقاومه قباله و أعدوا عليه النصره.

و عن بعضهم أن الانتصار بمعنى التناصر نظير اختصم و تخاصم و استبق و تسابق و المعنى عليه ظاهر.

و كيف كان فالمراد مقاومتهم لرفع الظلم فلا ينافى المغفره عند الغضب المذكوره فى جمله صفاتهم فإن المقاومه دون الظلم و سد بابه عن المجتمع لمن استطاعه و الانتصار و التناصر لأجله من الواجبات الفطريه،قال تعالى: «وَ إِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ» :الأنفال:۷۲،و قال: «فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اللّهِ» :الحجرات:۹.

قوله تعالى:« وَ جَزاءُ سَيِّئَهٍ سَيِّئَهٌ مِثْلُها »إلى آخر الآيه بيان لما جعل للمنتصر فى انتصاره و هو أن يقابل الباغى بما يماثل فعله و ليس بظلم و بغى.

قيل:و سمى الثانيه و هى ما يأتى بها المنتصر سيئه لأنها فى مقابله الأولى كما قال تعالى: «فَمَنِ اعْتَدى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدى عَلَيْكُمْ» :البقره:۱۹۴،و قال الزمخشرى:كلتا الفعلتين:الأولى و جزاؤها سيئه لأنها تسوء من تنزل به ففيه رعايه لحقيقه معنى اللفظ و إشاره إلى أن مجازاه السيئه بمثلها إنما تحمد بشرط المماثله من غير زياده.

و قوله:« فَمَنْ عَفا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللّهِ »وعد جميل على العفو و الإصلاح، و الظاهر أن المراد بالإصلاح إصلاحه أمره فيما بينه و بين ربه،و قيل:المراد إصلاحه ما بينه و بين ظالمه بالعفو و الإغضاء.

و قوله:« إِنَّهُ لا يُحِبُّ الظّالِمِينَ »قيل:فيه بيان أنه تعالى لم يرغب المظلوم فى العفو عن الظالم لميله إلى الظالم أو لحبه إياه و لكن ليعرض المظلوم بذلك لجزيل الثواب، و لحبه تعالى الإحسان و الفضل.

و قيل:المراد أنه لا يحب الظالم فى قصاص و غيره بتعديه عما هو له إلى ما ليس هو له.

ص :۶۴

و الوجهان و إن كانا حسنين فى نفسهما لكن سياق الآيه لا يساعد عليهما و خاصه مع حيلوله قوله:« فَمَنْ عَفٰا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللّٰهِ »بين التعليل و المعلل.

و يمكن أيضا أن يكون قوله:« إِنَّهُ لاٰ يُحِبُّ الظّٰالِمِينَ »تعليلا لأصل كون جزاء السيئه سيئه من غير نظر إلى المماثله و المساواه.

قوله تعالى:« وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولٰئِكَ مٰا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ -إلى قوله- لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ »ضمير« ظُلْمِهِ »راجع إلى المظلوم.و الإضافه من إضافه المصدر إلى مفعوله.

الآيات الثلاث تبيين و رفع لبس من قوله فى الآيه السابقه:« فَمَنْ عَفٰا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللّٰهِ »فمن الجائز أن يتوهم المظلوم أن فى ذلك إلغاء لحق انتصاره فبين سبحانه بقوله أولا:« وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولٰئِكَ مٰا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ »أن لا سبيل على المظلومين و لا مجوز لإبطال حقهم فى الشرع الإلهى،و إرجاع ضمير الإفراد إلى الموصول أولا باعتبار لفظه،و ضمير الجمع ثانيا باعتبار معناه.

و بين بقوله ثانيا:« إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النّٰاسَ وَ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ »إن السبيل كله على الظالمين فى الانتقام منهم للمظلومين،و أكد ذلك ذيلا بقوله:

« أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ ».

و بين بقوله ثالثا:« وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ »إن الدعوه إلى الصبر و العفو ليست إبطالا لحق الانتصار و إنما هى إرشاد إلى فضيله هى من أعظم الفضائل فإن فى المغفره الصبر الذى هو من عزم الأمور،و قد أكد الكلام بلام القسم أولا و باللام فى خبر إن ثانيا لإفاده العنايه بمضمونه.

قوله تعالى:« وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ »إلخ،لما ذكر المؤمنين بأوصافهم و أن لهم عند الله رزقهم المدخر لهم و فيه سعاده عقباهم التى هداهم الله إليها التفت إلى غيرهم و هم الظالمون الآيسون من تلك الهدايه الموصله إلى السعاده المحرومون من هذا الرزق الكريم فبين أن الله سبحانه أضلهم لكفرهم و تكذيبهم فلا ينتهون إلى ما عنده من الرزق و لا يسعدهم به و ليس لهم من دونه من ولى حتى يتولى أمرهم

و یرزقهم ما حرمهم الله من الرزق،فهم صفر الأکف یتمنون عند مشاهده العذاب الرجوع إلی الدنیا لیعملوا صالحا فیکونوا أمثال المؤمنین.

فقوله:« وَ مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ »إلخ،من قبیل وضع السبب و هو إضلال الله لهم و عدم ولی آخر یتولی أمرهم فیهدیهم و یرزقهم موضع المسبب و هو الهدایه و الرزق.

و قوله:« وَ تَرَی الظّٰالِمِینَ لَمّٰا رَأَوُا الْعَذٰابَ یَقُولُونَ هَلْ إِلیٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِیلٍ »إشاره إلی تمنیهم الرجوع إلی الدنیا بعد الیأس عن السعاده و مشاهده العذاب.

و« تَرَی »خطاب عام وجه إلی النبی ص بما أنه راء و معناه و تری و یری کل من هو راء،و فیه إشاره إلی أنهم یتمنون ذلک علی رءوس الأشهاد،و المرد هو الرد.

قوله تعالی:« وَ تَرٰاهُمْ یُعْرَضُونَ عَلَیْهٰا خٰاشِعِینَ مِنَ الذُّلِّ یَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِیٍّ »ضمیر« عَلَیْهٰا »للنار للدلاله المقام علیها و خفی الطرف ضعیفه و إنما ینظر من طرف خفی.إلی المکاره المهوله من ابتلی بها فهو لا یرید أن ینصرف فیغفل عنها و لا یجترئ أن یمتلئ بها بصره کالمبصور ینظر إلی السیف،و الباقی ظاهر.

و قوله:« وَ قٰالَ الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ الْخٰاسِرِینَ الَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِیهِمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ »أی إن الخاسرین کل الخسران و بحقیقته هم الذین خسروا أنفسهم بحرمانها عن النجاه و أهلیهم بعدم الانتفاع بهم یوم القیامه.و قیل أهلوهم أزواجهم من الحور و خدمهم فی الجنه لو آمنوا و لا یخلو من وجه نظرا إلی آیات وراثه الجنه.

و هذا القول المنسوب إلی المؤمنین إنما یقولونه یوم القیامه-و التعبیر بلفظ الماضی لتحقق الوقوع-لا فی الدنیا کما یظهر من بعضهم فلیس لاستناده تعالی إلی مقاله المؤمنین فی الدنیا وجه فی مثل المقام،و لیس القائلون به جمیع المؤمنین کائنین من کانوا و إنما هم الکاملون منهم المأذون لهم فی الکلام الناطقون بالصواب محضا کأصحاب الأعراف و شهداء الأعمال قال تعالی: «یَوْمَ یَأْتِ لاٰ تَکَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ» :هود:۱۰۵. و قال:

«لاٰ یَتَکَلَّمُونَ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ قٰالَ صَوٰاباً» :النبأ:۳۸.

فلا یصغی إلی ما قیل:إن القول المذکور إنما نسب إلی المؤمنین للدلاله علی ابتهاجهم بما رزقوا یومئذ من الکرامه و نجوا من الخسران و إلا فالقول قول کل من یتأتی منه القول من أهل الجمع کما أن الرؤیه المذکوره قبله رؤیه کل من تتأتی منه الرؤیه.

و قوله:« أَلاّٰ إِنَّ الظّٰالِمِينَ فِي عَذّٰابٍ مُقِيمٍ »تسجيل عليهم بالعذاب و أنه دائم غير منقطع،و جوز أن يكون من تمام كلام المؤمنين.

قوله تعالى:« وَ مّٰا كٰانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيٰاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ »إلخ،هذا التعبير أعنى قوله:« وَ مّٰا كٰانَ لَهُمْ »إلخ،دون أن يقال:و ما لهم من ولى كما قيل أولا للدلاله على ظهور بطلان دعواهم ولايه أوليائهم فى الدنيا و أن ذلك كان باطلا من أول الأمر.

و قوله:« وَ مَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمّٰا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ »صالح لتعليل صدر الآيه و هو كالنتيجه لجميع ما تقدم من الكلام فى حال الظالمين فى عقباهم،و نوع انعطاف إلى ما سبق من حديث تشريع الشريعه و السبيل بالوحى.

فهو كنايه عن أنه لا سبيل إلى السعاده إلا سبيل الله الذى شرعه لعباده من طريق الوحى و الرساله فمن أضله عن سبيله لكفره و تكذيبه بسبيله فلا سبيل له يهتدى به إلى سعاده العقبى و التخلص من العذاب و الهلاك.

قوله تعالى:« اِسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لاٰ مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّٰهِ مّٰا لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ وَ مّٰا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ » دعوه و إنذار بيوم القيامه المذكور فى الآيات السابقه على ما يعطيه السياق،و قول بعضهم:إن المراد باليوم يوم الموت غير وجيه.

و فى قوله:« لاٰ مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّٰهِ »« لاٰ »لنفى الجنس و« مَرَدَّ »اسمه و« لَهُ » خبره و« مِنَ اللّٰهِ »حال من« مَرَدَّ »و المعنى،يوم لا رد له من قبل الله أى أنه مقضى محتوم لا يرده الله البته فهو فى معنى ما تكرر فى كلامه تعالى من وصف يوم القيامه بأنه لا ريب فيه.

و قد ذكروا للجمله أعنى قوله:« يَوْمٌ لاٰ مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّٰهِ »وجوها أخر من الإعراب لا جدوى فى نقلها.

و قوله:« مّٰا لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ وَ مّٰا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ » الملجأ الملاذ الذى يلتجأ إليه و النكير -كما قيل-مصدر بمعنى الإنكار،و المعنى:ما لكم من ملاذ تلتجئون إليه من الله و ما لكم من إنكار لما صدر منكم لظهور الأمر من كل جهه.

قوله تعالى:« فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمّٰا أَرْسَلْنٰاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً إِنْ عَلَيْكَ إِلاَّ الْبَلاٰغُ » عدول من خطابهم إلى خطاب النبى ص لإعلام أن ما حمله من الأمر إنما هو التبليغ

لاـ أزيـد من ذلـك فقـد أرسـل مبلغـا لـدين الله إن عليه إلاـ البلاـغ و لم يرسل حفيظا عليهم مسئولا عن إيمانهم و طاعتهم حتى يمنعهم عن الإعراض و يتعب نفسه لإقبالهم عليه.

قوله تعـالى:« وَ إِنّٰا إِذٰا أَذَقْنَا الْإِنْسٰانَ مِنّٰا رَحْمَةً فَرِحَ بِهٰا وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسٰانَ كَفُورٌ » الفرح بالرحمه كنايه عن الاشـتغال بالنعمه و نسيان المنعم،و المراد بالسيئه المصيبه التى تسوء الإنسان إذا أصابته،و قوله:« فَإِنَّ الْإِنْسٰانَ كَفُورٌ »من وضع الظاهر موضع الضمير،و النكته فيه تسجيل الذم و اللوم عليه بذكره باسمه.

و فى الآـيه استشـعار بإعراضـهم و توبيخهم بعنوان الإنسـان المشـتغل بالـدنيا فإنه بطبعه حليف الغفله إن ذكر بنعمه يؤتاها صـرفه الفرح بهـا عن ذكر الله،و إن ذكر بسيئه تصـيبه بمـا قـدمت يـداه شـغله الكفران عن ذكر ربه فهـو فى غفله عن ذكر ربه فى نعمه كانت أو فى نقمه فكاد أن لا تنجح فيه دعوه و لا تنفع فيه موعظه.

قوله تعالى:« لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ »إلى آخر الآيتين، للآيتين نوع اتصال بما تقـدم من حديث الرزق لما أن الأولاد المذكورين فيهما من قبيل الرزق.

و قيـل:إنهمـا متصـلتان بالآـيه السابقه حيث ذكر فيها إذاقه الرحمه و إصابه السـيئه و إن الإنسان يفرح بالرحمه و يكفر فى السـيئه فـذكر تعـالى فى هـاتين الآـيتين أن ملك السـماوات و الأرض لله سـبحانه يخلق ما يشاء فليس لمن يـذوق رحمته أن يفرح بها و يشتغل به و لا لمن أصابته السيئه أن يكفر و يعترض بل له الخلق و الأمر فعلى المرحوم أن يشكر و على المصاب أن يرجع إليه.

و يبعده أنه تعالى لم ينسب السـيئه فى الآيه السابقه إلى نفسه بل إلى تقديم أيديهم فلا يناسـبه نسبه القسمين جميعا فى هذه الآيه إلى مشيته و دعوتهم إلى التسليم لها.

و كيف كـان فقوله:« لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ »فيه قصـر الملك و السـلطنه فيه تعالى على جميع العالم و أن الخلق منوط بمشيته من غير أن يكون هناك أمر يوجب عليه المشيه أو يضطره على الخلق.

و قوله:« يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ إِنٰاثاً وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ الذُّكُورَ » الإناث جمع أنثى و الـذكور و الـذكران جمعا ذكر،و ظاهر التقابل أن المراد هبه الإناث فقط لمن يشاء و هبه الذكور

فقط لمن يشاء و لذلک کررت المشيه،قيل:وجه تعريف الذکور أنهم المطلوبون لهم المعهودون فی أذهانهم و خاصه العرب.

و قوله:« أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرٰاناً وَ إِنٰاثاً »أی يجمع بينهم حال کونهم ذکرانا و إناثا معا فالتزويج فی اللغه الجمع،و قوله:« وَ يَجْعَلُ مَنْ يَشٰاءُ عَقِيماً »أی لا يلد و لا يولد له، و لما کان هذا أيضا قسما برأسه قيده بالمشيه کالقسمين الأولين،و أما قسم الجمع بين الذکران و الإناث فإنه بالحقيقه جمع بين القسمين الأولين فاکتفی بما ذکر من المشيه فيهما.

و قوله:« إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ »تعليل لما تقدم أی أنه عليم لا يزيد ما يزيد لجهل قدير لا ينقص ما ينقص عن عجز.

بحث روائی

فی الدر المنثور،أخرج الحاکم و صححه و البيهقی عن علی قال*: إنما أنزلت هذه الآيه فی أصحاب الصفه:« وَ لَوْ بَسَطَ اللّٰهُ الرِّزْقَ لِعِبٰادِهِ لَبَغَوْا فِی الْأَرْضِ »و ذلک أنهم قالوا:لو أن لنا فتمنوا الدنيا.

أقول:و الآيه علی هذا مدنيه لکن الروايه أشبه بالتطبيق منها بسبب النزول.

و فی تفسير القمی،: قوله:« وَ لَوْ بَسَطَ اللّٰهُ الرِّزْقَ لِعِبٰادِهِ لَبَغَوْا فِی الْأَرْضِ »:قال الصادق(ع):لو فعل لفعلوا-و لکن جعلهم محتاجين بعضهم إلی بعض-و استعبدهم بذلک و لو جعلهم أغنياء لبغوا« وَ لٰكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مٰا يَشٰاءُ »مما يعلم أنه يصلحهم فی دينهم و دنياهم« إِنَّهُ بِعِبٰادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ».

و فی المجمع،روی أنس عن النبی ص *عن جبرئيل عن الله جل ذکره:أن من عبادی من لا يصلحه إلا السقم و لو صححته لأفسده،و إن من عبادی من لا يصلحه إلا الصحه و لو أسقمته لأفسده،و إن من عبادی من لا يصلحه إلا الغنی و لو أفقرته لأفسده،و إن من عبادی من لا يصلحه إلا الفقر و لو أغنيته لأفسده،و ذلک أنی أدبر عبادی لعلمی بقلوبهم.

و فی تفسير القمی،حدثنی أبی عن ابن أبی عمير عن منصور بن يونس عن أبی حمزه

عن الأصبغ بن نباته عن أمير المؤمنين(ع)قال*:إنی سمعته یقول: إنی أحدثکم بحدیث ینبغی لکل مسلم أن یعیه.ثم أقبل علینا فقال:ما عاقب الله عبدا مؤمنا-فی هذه الدنیا إلا کان الله أحکم و أجود-و أمجد من أن یعود فی عقابه یوم القیامه.

ثم قال:و قد یبتلی الله عز و جل المؤمن-بالبلیه فی بدنه أو ماله أو ولده أو أهله- ثم تلا هذه الآیه:« وَ مٰا أَصٰابَکُمْ مِنْ مُصِیبَهٍ فَبِمٰا کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ-وَ یَعْفُوا عَنْ کَثِیرٍ »و حثا بیده ثلاث مرات.

و فی الکافی،بإسناده عن هشام بن سالم عن أبی عبد الله(ع)قال*: أما أنه لیس من عرق یضرب و لا نکبه و لا صداع و لا مرض إلا بذنب-و ذلک قول الله عز و جل فی کتابه:« وَ مٰا أَصٰابَکُمْ مِنْ مُصِیبَهٍ فَبِمٰا کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ وَ یَعْفُوا عَنْ کَثِیرٍ »قال:ثم قال:

و ما یعفو الله أکثر مما یؤاخذ به.

أقول:و روی هذا المعنی بطریق آخر عن مسمع عنه(ع)،

و روی مثله فی الدر المنثور،عن الحسن عن النبی ص و لفظه: لما نزلت هذه الآیه« وَ مٰا أَصٰابَکُمْ مِنْ مُصِیبَهٍ-فَبِمٰا کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ »قال رسول الله ص:و الذی نفسی بیده-ما من خدش عود و لا اختلاج عرق و لا نکبه حجر-و لا عثره قدم إلا بذنب،و ما یعفو الله عنه أکثر.

و فی الکافی،أیضا بإسناده عن علی بن رئاب قال*: سألت أبا عبد الله عن قول الله عز و جل:« وَ مٰا أَصٰابَکُمْ مِنْ مُصِیبَهٍ فَبِمٰا کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ »أ رأیت ما أصاب علیا و أهل بیته(ع)من بعده-أ هو بما کسبت أیدیهم و هم أهل بیت طهاره معصومون؟ فقال:إن رسول الله ص کان یتوب إلی الله-و یستغفر فی کل یوم و لیله مائه مره من غیر ذنب-إن الله یخص أولیاءه بالمصائب لیأجرهم علیها.

و فی المجمع،روی عن علی(ع)أنه قال*:قال رسول الله ص: خیر آیه فی کتاب الله هذه الآیه.یا علی ما من خدش عود و لا نکبه قدم إلا بذنب،وِ ما عفا إله عنه فی الدنیا فهو أکرم من أن یعود فیه،و ما عاقب علیه فی الدنیا فهو أعدل من أن یثنی علی عبده.:

أقول:و رواه فی الدر المنثور،عن عده من أرباب الجوامع عن علی(ع)عنه (ص)

،و فحوی الروایه أن قوله تعالی:« وَ مٰا أَصٰابَکُمْ »الآیه خاص بالمؤمنین و الخطاب

لهم و أن مفاده غفران ذنوبهم كافه فلا يعاقبون عليها فى برزخ و لا قيامه لأن الآيه تقصر الذنوب فى مأخوذ به بإصابه المصيبه و معفو عنه و مفاد الروايه نفى المؤاخذه بعد المؤاخذه و نفى المؤاخذه بعد العفو.

فيشكل الأمر أولا:من جهه ما عرفت أن الآيه فى سياق يفيد عموم الخطاب للمؤمن و الكافر.

و ثانيا:من جهه معارضه الروايه لما ورد فى أخبار متكاثره لعلها تبلغ حد التواتر المعنوى من أن من المؤمنين من يعذب فى قبره أو فى الآخره.

و ثالثا:من جهه مخالفه الروايه لظواهر ما دلت من الآيات على أن موطن جزاء الأعمال هى الدار الآخره كقوله تعالى: «وَ لَوْ يُؤٰاخِذُ اللّٰهُ النّٰاسَ بِظُلْمِهِمْ مٰا تَرَكَ عَلَيْهٰا مِنْ دَابَّةٍ وَ لٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذٰا جٰاءَ أَجَلُهُمْ لاٰ يَسْتَأْخِرُونَ سٰاعَةً وَ لاٰ يَسْتَقْدِمُونَ» :النحل:۶۱،و غيره من الآيات الداله على أن كل مظلمه و معصيه مأخوذ بها و أن موطن الأخذ هو ما بعد الموت و فى القيامه إلا ما غفرت بالتوبه أو تذهب بحسنه أو بشفاعه فى الآخره أو نحو ذلك.

على أن الآيه أعنى قوله:« وَ مٰا أَصٰابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمٰا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ »-كما تقدمت الإشاره إليه-غير ظاهره فى كون أصابه المصيبه جزاء للعمل و لا فى كون العفو بمعنى إبطال الجزاء و إنما هو الأثر الدنيوى للسيئه يصيب مره و يمحى أخرى.

فالحرى أن تحمل الروايه-لو قبلت-على الأخذ بحسن الظن بالله سبحانه.

و فى المجمع،:فى قوله تعالى:« وَ أَمْرُهُمْ شُورىٰ بَيْنَهُمْ »:و

قد روى عن النبى ص أنه قال: ما من رجل يشاور أحدا إلا هدى إلى الرشد.

و فى تفسير القمى،فى روايه أبى الجارود عن أبى جعفر(ع) *فى قوله عز و جل:

« يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ إِنٰاثاً »يعنى ليس معهن ذكور« وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ الذُّكُورَ »يعنى ليس معهم أنثى« أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرٰاناً وَ إِنٰاثاً »أى يهب لمن يشاء ذكرانا و إناثا جميعا-يجمع له البنين و البنات أى يهبهم جميعا لواحد.

و فى التهذيب،بإسناده عن الحسين بن علوان عن زيد بن على عن آبائه عن على

(ع)قال*: أتى النبى ص رجل فقال:يا رسول الله-إن أبى عمد إلى مملوك لى فأعتقه كهيئه المضره لى-فقال رسول الله ص:أنت و مالك من هبه الله لأبيك-أنت سهم من كنانته« يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ إِنٰاثاً وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشٰاءُ الذُّكُورَ- أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرٰاناً وَ إِنٰاثاً وَ يَجْعَلُ مَنْ يَشٰاءُ عَقِيماً »جازت عتاقه أبيك يتناول والدك من مالك و بدنك-و ليس لك أن تتناول من ماله-و لا من بدنه شيئا إلا بإذنه.

أقول:و هذا المعنى مروى عن الرضا(ع)فى جواب مسائل محمد بن سنان فى العلل و مروى من طرق أهل السنه عن عائشه عنه(ص) .

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۵۱ الى ۵۳]

اشاره

وَ مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اَللّٰهُ إِلاّٰ وَحْياً أَوْ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مٰا يَشٰاءُ إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ (۵۱) وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنٰا مٰا كُنْتَ تَدْرِي مَا اَلْكِتٰابُ وَ لاَ اَلْإِيمٰانُ وَ لٰكِنْ جَعَلْنٰاهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِنٰا وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۵۲) صِرٰاطِ اَللّٰهِ اَلَّذِي لَهُ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ أَلاٰ إِلَى اَللّٰهِ تَصِيرُ اَلْأُمُورُ (۵۳)

بيان

تتضمن الآيات آخر ما يفيده سبحانه فى تعريف الوحى فى هذه السوره و هو تقسيمه إلى ثلاثه أقسام:وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا-فيوحى بإذنه ما يشاء ثم يذكر أنه يوحى إليه(ص)ما يوحى،على هذه الوتيره و أن ما أوحى إليه منه تعالى لم يكن النبى ص يعلم ذلك من نفسه بل هو نور يهدى به الله من يشاء من عباده و يهدى به النبى ص بإذنه.

ص: ۷۲

قوله تعالی:« وَ مٰا کٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ یُکَلِّمَهُ اللّٰهُ إِلاّٰ وَحْیاً أَوْ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ أَوْ یُرْسِلَ رَسُولاً فَیُوحِیَ بِإِذْنِهِ مٰا یَشٰاءُ »إلخ،قد تقدم البحث عن معنی کلامه تعالی فی الجزء الثانی من الکتاب،و إطلاق الکلام علی کلامه تعالی و التکلیم علی فعله الخاص سواء کان إطلاقا حقیقیا أو مجازیا واقع فی کلامه تعالی قال: «یٰا مُوسیٰ إِنِّی اصْطَفَیْتُکَ عَلَی النّٰاسِ بِرِسٰالاٰتِی وَ بِکَلاٰمِی» :الأعراف:۱۴۴ و قال: «وَ کَلَّمَ اللّٰهُ مُوسیٰ تَکْلِیماً» النساء:۱۶۴،و من مصادیق کلامه ما یتلقاه الأنبیاء(ع)منه تعالی بالوحی.

و علی هذا لا موجب لعد الاستثناء فی قوله:« إِلاّٰ وَحْیاً »منقطعا بل الوحی و القسمان المذکوران بعده من تکلیمه تعالی للبشر سواء کان إطلاق التکلیم علیها إطلاقا حقیقیا أو مجازیا فکل واحد من الوحی و ما کان من وراء حجاب و ما کان بإرسال رسول نوع من تکلیمه للبشر.

فقوله:« وَحْیاً »-و الوحی الإشاره السریعه علی ما ذکره الراغب-مفعول مطلق نوعی و کذا المعطوفان علیه فی معنی المصدر النوعی،و المعنی:ما کان لبشر أن یکلمه الله نوعا من أنواع التکلیم إلا هذه الأنواع الثلاثه أن یوحی وحیا أو یکون من وراء حجاب أو أن یرسل رسولا فیوحی بإذنه ما یشاء.

ثم إن ظاهر التردید فی الآیه بأو هو التقسیم علی مغایره بین الأقسام و قد قید القسمان الأخیران بقید کالحجاب،و الرسول الذی یوحی إلی النبی و لم یقید القسم الأول بشیء فظاهر المقابله یفید أن المراد به التکلیم الخفی من دون أن یتوسط واسطه بینه تعالی و بین النبی أصلا،و أما القسمان الآخران ففیهما قید زائد و هو الحجاب أو الرسول الموحی و کل منهما واسطه غیر أن الفارق أن الواسطه الذی هو الرسول یوحی إلی النبی بنفسه و الحجاب واسطه لیس بموح و إنما الوحی من ورائه.

فتحصل أن القسم الثالث« أَوْ یُرْسِلَ رَسُولاً فَیُوحِیَ بِإِذْنِهِ مٰا یَشٰاءُ »وحی بتوسط الرسول الذی هو ملک الوحی فیوحی ذلک الملک بإذن الله ما یشاء الله سبحانه قال تعالی: «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ عَلیٰ قَلْبِکَ» :الشعراء:۱۹۴،و قال: «قُلْ مَنْ کٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلیٰ قَلْبِکَ بِإِذْنِ اللّٰهِ» :البقره:۹۷،و الموحی مع ذلک هو الله سبحانه کما قال: «بِمٰا أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ هٰذَا الْقُرْآنَ» :یوسف:۳.

و أما قول بعضهم:إن المراد بالرسول فى قوله:« أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مٰا يَشٰاءُ »هو النبى يبلغ الناس الوحى فلا يلائمه قوله:« فَيُوحِيَ »إذ لا يطلق الوحى على تبليغ النبى.

و إن القسم الثانى« أَوْ مِنْ وَرٰاءِ حِجٰابٍ »وحى مع واسطه هو الحجاب غير أن الواسطه لا يوحى كما فى القسم الثالث و إنما يبتدئ الوحى مما وراءه لمكان من،و ليس وراء بمعنى خلف و إنما هو الخارج عن الشىء المحيط به،قال تعالى: «وَ اللّٰهُ مِنْ وَرٰائِهِمْ مُحِيطٌ» :البروج:٢٠،و هذا كتكليم موسى(ع)فى الطور،قال تعالى: «فَلَمّٰا أَتٰاهٰا نُودِيَ مِنْ شٰاطِئِ الْوٰادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَهِ الْمُبٰارَكَهِ مِنَ الشَّجَرَهِ» :القصص:٣٠،و من هذا الباب ما أوحى إلى الأنبياء فى مناماتهم.

و إن القسم الأول تكليم إلهى للنبى من غير واسطه بينه و بين ربه من رسول أو أى حجاب مفروض.

و لما كان للوحى فى جميع هذه الأقسام نسبه إليه تعالى على اختلافها صح إسناد مطلق الوحى إليه بأى قسم من الأقسام تحقق و بهذه العنايه أسند جميع الوحى إليه فى كلامه كما قال: «إِنّٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ كَمٰا أَوْحَيْنٰا إِلىٰ نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ» :النساء:١۶٣.

و قال: «وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ» :النحل:۴٣.

هذا ما يعطيه التدبر فى الآيه الكريمه،و للمفسرين فيها أبحاث طويله الذيل و مشاجرات أضربنا عن الاشتغال بها من أرادها فليراجع المفصلات.

و قوله:«إنه على حكيم»تعليل لمضمون الآيه فهو تعالى لعلوه عن الخلق و النظام الحاكم فيهم يجل أن يكلمهم كما يكلم بعضهم بعضا،و لعلوه و حكمته يكلمهم بما اختار من الوحى و ذلك أن هدايه كل نوع إلى سعادته من شأنه تعالى كما قال: «الَّذِي أَعْطىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدىٰ» :طه:۵٠،و قال: «وَ عَلَى اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِيلِ» النحل:٩،و سعاده الإنسان الذى يسلك سبيل سعادته بالشعور و العلم فى إعلام سعادته و الدلاله إلى سنه الحياه التى تنتهى إليها و لا يكفى فى ذلك العقل الذى من شأنه الإخطاء و الإصابه فاختار سبحانه لذلك طريق الوحى الذى لا يخطئ البته،و قد فصلنا القول فى هذه الحجه فى موارد من هذا الكتاب.

قوله تعالی:« وَ کَذٰلِکَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنٰا مٰا کُنْتَ تَدْرِی مَا الْکِتٰابُ وَ لاَ الْإِیمٰانُ »إلخ،ظاهر السیاق کون« کَذٰلِکَ »إشاره إلی ما ذکر فی الآیه السابقه من الوحی بأقسامه الثلاث،و یؤیده الروایات الکثیره الداله علی أنه(ص)کما کان یوحی إلیه بتوسط جبریل و هو القسم الثالث کان یوحی إلیه فی المنام و هو من القسم الثانی و یوحی إلیه من دون توسط واسطه و هو القسم الأول.

و قیل:الإشاره إلی مطلق الوحی النازل علی الأنبیاء و هذا متعین علی تقدیر کون المراد بالروح هو جبریل أو الروح الأمری کما سیأتی.

و المراد بإیحاء الروح-علی ما قیل-إیحاء القرآن و أید بقوله:«و لکن جعلناه نورا»إلخ،و من هنا قیل:إن المراد بالروح القرآن.

لکن یبقی علیه أولا:أنه لا ریب أن الکلام مسوق لبیان أن ما عندک من المعارف و الشرائع التی تتلبس بها و تدعو الناس إلیها لیس مما أدرکته بنفسک و أبدیته بعلمک بل أمر من عندنا منزل إلیک بوحینا،و علی هذا فلو کان المراد بالروح الموحی القرآن کان من الواجب الاقتصار علی الکتاب فی قوله:« مٰا کُنْتَ تَدْرِی مَا الْکِتٰابُ وَ لاَ الْإِیمٰانُ »لأن المراد بالکتاب القرآن فیکون الإیمان زائدا مستغنی عنه.

و ثانیا:أن القرآن و إن أمکن أن یسمی روحا باعتبار إحیائه القلوب بهداه کما قال تعالی: «إِذٰا دَعٰاکُمْ لِمٰا یُحْیِیکُمْ» :الأنفال:۲۴،و قال: «أَ وَ مَنْ کٰانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّٰاسِ» :الأنعام:۱۲۲،لکن لا وجه لتقییده حینئذ بقوله:« مِنْ أَمْرِنٰا »و الظاهر من کلامه تعالی أن الروح من أمره خلق من العالم العلوی یصاحب الملائکه فی نزولهم،قال تعالی: «تَنَزَّلُ الْمَلاٰئِکَهُ وَ الرُّوحُ فِیهٰا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ کُلِّ أَمْرٍ» :القدر:۴،و قال: «یَوْمَ یَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلاٰئِکَهُ صَفًّا» :النبأ:۳۸، و قال: «قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی» :إسراء:۸۵،و قال: «وَ أَیَّدْنٰاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ» :البقره:۸۷،و قد سمی جبریل الروح الأمین و روح القدس حیث قال: «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ» :الشعراء:۱۹۳،و قال: «قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّکَ» :النحل:۱۰۲.

و یمکن أن یجاب عن الأول بأن مقتضی المقام و إن کان هو الاقتصار علی ذکر

الکتاب فقط لکن لما کان إیمانه(ص)بتفاصیل ما فی الکتاب من المعارف و الشرائع من لوازم نزول الکتاب غیر المنفکه عنه و آثاره الحسنه صح أن یذکر مع الکتاب فالمعنی:و کذلک أوحینا إلیک کتابا ما کنت تدری ما الکتاب و لا ما تجده فی نفسک من أثره الحسن الجمیل و هو إیمانک به.

و عن الثانی أن المعهود من کلامه فی معنی الروح و إن کان ذلک لکن حمل الروح فی الآیه علی ذلک المعنی و إراده الروح الأمری أو جبریل منه یوجب أخذ« أَوْحَیْنا » بمعنی أرسلنا إذ لا یقال:أوحینا الروح الأمری أو الملک فلا مفر من کون الإیحاء بمعنی الإرسال و هو کما تری فأخذ الروح بمعنی القرآن أهون من أخذ الإیحاء بمعنی الإرسال و الجوابان لا یخلوان عن شیء.

و قیل:المراد بالروح جبریل فإن الله سماه فی کتابه روحا قال: «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ عَلیٰ قَلْبِکَ» :الشعراء:۱۹۴ و قال:« قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّکَ ».

و قیل:المراد بالروح الروح الأمری الذی ینزل مع ملائکه الوحی علی الأنبیاء کما قال تعالی: «یُنَزِّلُ الْمَلاٰئِکَهَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلیٰ مَنْ یَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا :

النحل:۲،فالمراد بإیحائه إلیه إنزاله علیه.

و یمکن أن یوجه التعبیر عن الإنزال بالإیحاء بأن أمره تعالی علی ما یعرفه فی قوله: «إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ» :یس:۸۲هو کلمته،و الروح من أمره کما قال: «قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی» :إسراء:۸۵فهو کلمته،و هو یصدق ذلک قوله فی عیسی بن مریم(ع): «إِنَّمَا الْمَسِیحُ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ رَسُولُ اللّٰهِ وَ کَلِمَتُهُ أَلْقٰاهٰا إِلیٰ مَرْیَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ» :النساء:۱۷۱، و إنزال الکلمه تکلیم فلا ضیر فی التعبیر عن إنزال الروح بإیحائه،و الأنبیاء مؤیدون بالروح فی أعمالهم کما أنهم یوحی إلیهم الشرائع به قال تعالی:« وَ أَیَّدْنٰاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ »و قد تقدمت الإشاره إلیه فی تفسیر قوله تعالی:

«وَ أَوْحَیْنٰا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْرٰاتِ وَ إِقٰامَ الصَّلاٰهِ وَ إِیتٰاءَ الزَّکٰاهِ» :الأنبیاء:۷۳.

و یمکن رفع إشکال کون الإیحاء بمعنی الإنزال و الإرسال بالقول بکون قوله:

« رُوحاً »منصوبا بنزع الخافض و رجوع ضمیر«جعلناه»إلی القرآن المعلوم من السیاق أو الکتاب و المعنی و کذلک أوحینا إلیک القرآن بروح منا ما کنت تدری ما الکتاب

و ما الإيمان و لكن جعلنا القرآن أو الكتاب نورا إلخ،هذا و ما أذكر أحدا من المفسرين قال به.

و قوله:« مٰا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتٰابُ وَ لاَ الْإِيمٰانُ »قد تقدم أن الآيه مسوقه لبيان أن ما عنده(ص)الذى يدعو إليه إنما هو من عند الله سبحانه لا من قبل نفسه و إنما أوتى ما أوتى من ذلك بالوحى بعد النبوه فالمراد بعدم درايته بالكتاب عدم علمه بما فيه من تفاصيل المعارف الاعتقاديه و الشرائع العمليه فإن ذلك هو الذى أوتى العلم به بعد النبوه و الوحى،و بعدم درايته بالإيمان عدم تلبسه بالالتزام التفصيلى بالعقائد الحقه و الأعمال الصالحه و قد سمى العمل إيمانا فى قوله: «وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُضِيعَ إِيمٰانَكُمْ البقره:۱۴۳.

فالمعنى:ما كان عندك قبل وحى الروح الكتاب بما فيه من المعارف و الشرائع و لا كنت متلبسا بما أنت متلبس به بعد الوحى من الالتزام الاعتقادى و العملى بمضامينه و هذا لا ينافى كونه(ص)مؤمنا بالله موحدا قبل البعثه صالحا فى عمله فإن الذى تنفيه الآيه هو العلم بتفاصيل ما فى الكتاب و الالتزام بها اعتقادا و عملا و نفى العلم و الالتزام التفصيليين لا يلازم نفى العلم و الالتزام الإجماليين بالإيمان بالله و الخضوع للحق.

و بذلك يندفع ما استدل بعضهم بالآيه على أنه(ص)كان غير متلبس بالإيمان قبل بعثته.

و يندفع أيضا ما عن بعضهم أنه(ص)لم يزل كاملا فى نفسه علما و عملا و هو ينافى ظاهر الآيه أنه ما كان يدرى ما الكتاب و لا الإيمان.

و وجه الاندفاع أن من الضرورى وجود فرق فى حاله(ص)قبل النبوه و بعدها و الآيه تشير إلى هذا الفرق،و أن ما حصل له بعد النبوه لا صنع له فيه و إنما هو من الله من طريق الوحى.

و قوله:« وَ لٰكِنْ جَعَلْنٰاهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشٰاءُ مِنْ عِبٰادِنٰا »ضمير« جَعَلْنٰاهُ » للروح و المراد بقوله:« مَنْ نَشٰاءُ »على تقدير أن يراد بالروح القرآن هو النبى ص و من آمن به فإنهم جميعا مهتدون بالقرآن.

و على تقدير أن يراد به الروح الأمرى فالمراد بمن نشاء جميع الأنبياء و من آمن بهم

من أممهم فإنه يهدى بالوحى الذى نزل به،الأنبياء و المؤمنين من أممهم و يسدد الأنبياء خاصه و يهديهم إلى الأعمال الصالحه و يشير عليهم بها.

و على هذا تكون الآيه فى مقام تصديق النبى ص تصدقه فى دعواه أن كتابه من عند الله بوحى منه،و تصدقه فى دعواه أنه مؤمن بما يدعو إليه فيكون فى معنى قوله تعالى: «إِنَّکَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ» :يس:۵.

و قوله:« وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ »إشاره إلى أن الذى يهدى إليه صراط مستقيم و أن الذى يهديه من الناس هو الذى يهديه الله سبحانه،فهدايته(ص) هدايه الله.

قوله تعالى:« صِرٰاطِ اللّٰهِ الَّذِی لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ »إلخ،بيان للصراط المستقيم الذى يهدى إليه النبى ص،و توصيفه تعالى بقوله:« اَلَّذِی لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ »للدلاله على الحجه على استقامه صراطه فإنه تعالى لما ملك كل شیء ملك الغايه التى تسير إليها الأشياء و السعاده التى تتوجه إليها،فكانت الغايه و السعاده هى التى عينها،و كان الطريق إليها و السبيل الذى عليهم أن يسلكوه لنيل سعادتهم هو الذى شرعه و بينه،و ليس يملك أحد شيئا حتى ينصب له غايه و نهايه أو يشرع له إليها سبيلا،فالسعاده التى يدعو سبحانه إليها حق السعاده و الطريق الذى يدعو إليه حق الطريق و مستقيم الصراط.

و قوله:« أَلاٰ إِلَى اللّٰهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ »تنبيه على لازم ملكه لما فى السماوات و ما فى الأرض فإن لازمه رجوع أمورهم إليه و لازمه كون السبيل الذى يسلكونه-و هو من جمله أمورهم-راجعا إليه فالصراط المستقيم هو صراطه فالمضارع أعنى قوله:« تَصِيرُ » للاستمرار.

و فيه إشعار بلم الوحى و التكليم الإلهى،إذ لما كان مصير الأشياء إليه تعالى كان لكل نوع إليه تعالى سبيل يسلكه و كان عليه تعالى أن يهديه إليه و يسوقه إلى غايته كما قال: «وَ عَلَى اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِيلِ» :النحل:۹،و هو تكليم كل نوع بما يناسب ذاته و هو فى الإنسان التكليم المسمى بالوحى و الإرسال.

و قیل:المضارع للاستقبال و المراد مصیرها جمیعا إلیه یوم القیامه،و قد سیقت الجمله لوعد المهتدین إلی الصراط المستقیم و وعید الضالین عنه،و أول الوجهین أظهر.

بحث روائی

فی الدر المنثور،أخرج البخاری و مسلم و البیهقی عن عائشه *أن الحارث بن هشام سأل رسول الله ص کیف یأتیک الوحی؟قال:أحیانا یأتینی الملک فی مثل صلصله الجرس-فیفصم عنی و قد وعیت عنه ما قال و هو أشده علی،و أحیانا یتمثل لی الملک رجلا فیکلمنی فأعی ما یقول:

قالت عائشه:و لقد رأیته ینزل علیه الوحی-فی الیوم الشدید البرد فیفصم-و إن جبینه لیتفصد عرقا.

و فی التوحید،بإسناده عن زراره قال*: قلت لأبی عبد الله(ع):جعلت فداک- الغشیه التی کانت تصیب رسول الله ص إذا نزل علیه الوحی؟قال:فقال:ذلک إذا لم یکن بینه و بین الله أحد-ذاک إذا تجلی الله له.قال:ثم قال:تلک النبوه یا زراره و أقبل یتخشع.

و فی العلل،بإسناده عن ابن أبی عمیر عن عمرو بن جمیع عن أبی عبد الله(ع) قال*: کان جبرئیل إذا أتی النبی ص قعد بین یدیه قعده العبد،و کان لا یدخل حتی یستأذنه.

و فی أمالی الشیخ،بإسناده عن ابن أبی عمیر عن هشام بن سالم عن أبی عبد الله(ع) قال*:قال بعض أصحابنا: أصلحک الله-کان رسول الله ص یقول:قال جبرئیل، و هذا جبرئیل یأمرنی-ثم یکون فی حال أخری یغمی علیه،فقال أبو عبد الله(ع):

أنه إذا کان الوحی من الله إلیه-لیس بینهما جبرئیل-أصابه ذلک لثقل الوحی من الله، و إذا کان بینهما جبرئیل لم یصبه ذلک-فقال:قال لی جبرئیل و هذا جبرئیل.

و فی البصائر،عن علی بن حسان عن ابن بکیر عن زراره قال*: سألت أبا جعفر(ع) من الرسول؟من النبی؟من المحدث؟فقال:الرسول الذی یأتیه جبرئیل فیکلمه

قبلا-فيراه كما يرى أحدكم صاحبه الذى يكلمه فهذا الرسول،و النبى الذى يؤتى فى النوم نحو رؤيا إبراهيم(ع)،و نحو ما كان يأخذ رسول الله ص من السبات-إذا أتاه جبرئيل فى النوم فهكذا النبى،و منهم من يجمع له الرساله و النبوه-فكان رسول الله ص رسولا-نبيا-يأتيه جبرئيل قبلا فيكلمه و يراه،و يأتيه فى النوم،و أما المحدث فهو الذى يسمع كلام الملك-فيحدثه من غير أن يراه-و من غير أن يأتيه فى النوم.

أقول:و فى معناه روايات أخر.

و فى التوحيد،بإسناده عن محمد بن مسلم و محمد بن مروان عن أبى عبد الله(ع) قال*: ما علم رسول الله ص أن جبرئيل من قبل الله إلا بالتوفيق.

و فى تفسير العياشى،عن زراره قال*: قلت لأبى عبد الله(ع):كيف لم يخف رسول الله ص-فيما يأتيه من قبل الله-أن يكون ذلك مما ينزغ به الشيطان؟قال:

فقال:إن الله إذا اتخذ عبدا رسولا-أنزل عليه السكينه و الوقار-فكان يأتيه من قبل الله مثل الذى يراه بعينه.

و فى الكافى،بإسناده عن أبى بصير قال*: سألت أبا عبد الله(ع)عن قول الله تبارك و تعالى:« وَ كَذٰلِكَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنٰا-مٰا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتٰابُ وَ لاَ الْإِيمٰانُ »قال:خلق من خلق أعظم من جبرئيل و ميكائيل-كان مع رسول الله ص يخبره و يسدده،و هو مع الأئمه من بعده.

أقول:و فى معناها عده روايات و فى بعضها أنه من الملكوت،

قال فى روح المعانى،:و نقل الطبرسى عن أبى جعفر و أبى عبد الله: أن المراد من هذا الروح ملك أعظم من جبرائيل و ميكائيل-كان مع رسول الله ص و لم يصعد إلى السماء ،و هذا القول فى غايه الغرابه و لعله لا يصح عن هذين الإمامين.انتهى.

و الذى فى مجمع البيان،، عن أبى جعفر و أبى عبد الله(ع)قالا: و لم يصعد إلى السماء و إنه لفينا. انتهى.

و استغرابه فيما لا دليل له على نفيه غريب.على أنه يسلم تسديد هذا الروح لبعض الأمه غير النبى كما هو ظاهر لمن راجع قسم الإشارات من تفسيره.

و فى النهج،: و لقد قرن الله به(ص)من لدن كان فطيما-أعظم ملك من ملائكته يسلك به طريق المكارم-و محاسن أخلاق العالم ليله و نهاره.

و فی الدر المنثور،أخرج أبو نعیم فی الدلائل و ابن عساکر عن علی قال*: قیل للنبی ص:هل عبدت وثنا قط؟قال:لا.قالوا:فهل شربت خمرا قط؟قال:

لا-و ما زلت أعرف أن الذی هم علیه کفر-و ما کنت أدری ما الکتاب و ما الإیمان، و بذلک نزل القرآن« مٰا کُنْتَ تَدْرِی مَا الْکِتٰابُ وَ لاَ الْإِیمٰانُ ».

و فی الکافی،بإسناده عن أبی عمرو الزبیری عن أبی عبد الله(ع)فی حدیث، * و قال فی نبیه ص:« وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ »یقول:تدعو.

و فی الکافی،بإسناده عن جابر عن أبی جعفر(ع)قال*:سمعته یقول: وقع مصحف فی البحر فوجدوه-و قد ذهب ما فیه إلا هذه الآیه:« أَلاٰ إِلَی اللّٰهِ تَصِیرُ الْأُمُورُ ».

(۴۳) سوره الزخرف مکیه و هی تسع و ثمانون آیه(۸۹)

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۱ الى ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِ

حم (۱) وَ اَلْكِتٰابِ اَلْمُبِينِ (۲) إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۳) وَ إِنَّهُ فِى أُمِّ اَلْكِتٰابِ لَدَيْنٰا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (۴) أَ فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ اَلذِّكْرَ صَفْحاً أَنْ كُنْتُمْ قَوْماً مُسْرِفِينَ (۵) وَ كَمْ أَرْسَلْنٰا مِنْ نَبِيٍّ فِى اَلْأَوَّلِينَ (۶) وَ مٰا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلاّٰ كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۷) فَأَهْلَكْنٰا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشاً وَ مَضىٰ مَثَلُ اَلْأَوَّلِينَ (۸) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ اَلْعَزِيزُ اَلْعَلِيمُ (۹) اَلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اَلْأَرْضَ مَهْداً وَ جَعَلَ لَكُمْ فِيهٰا سُبُلاً لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (۱۰) وَ اَلَّذِى نَزَّلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنٰا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ تُخْرَجُونَ (۱۱) وَ اَلَّذِى خَلَقَ اَلْأَزْوٰاجَ كُلَّهٰا وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ اَلْفُلْكِ وَ اَلْأَنْعٰامِ مٰا تَرْكَبُونَ (۱۲) لِتَسْتَوُوا عَلىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اِسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَ تَقُولُوا سُبْحٰانَ اَلَّذِى سَخَّرَ لَنٰا هٰذٰا وَ مٰا كُنّٰا لَهُ مُقْرِنِينَ (۱۳) وَ إِنّٰا إِلىٰ رَبِّنٰا لَمُنْقَلِبُونَ (۱۴)

ص: ۸۲

بیان

السوره موضوعه للإنذار كما تشهد به فاتحتها و خاتمتها و المقاصد المتخلله بينهما إلا ما فى قوله:« إِلاَّ الْمُتَّقِينَ يَا عِبَادِ لاَ خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ »إلى تمام ست آيات استطراديه.

تذكر أن السنه الإلهيه إنزال الذكر و إرسال الأنبياء و الرسل و لا يصده عن ذلك إسراف الناس فى قولهم و فعلهم بل يرسل الأنبياء و الرسل و يهلك المستهزءين بهم و المكذبين لهم ثم يسوقهم إلى نار خالده.

و قد ذكرت إرسال الأنبياء بالإجمال أولا ثم سمى منهم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى(ع)،و ذكرت من إسراف الكفار أشياء و من عمدتها قولهم بأن لله سبحانه ولدا و أن الملائكه بنات الله ففيها عنايه خاصه بنفى الولد عنه تعالى فكررت ذلك و ردته و أوعدتهم بالعذاب،و فيها حقائق متفرقه أخرى.

و السوره مكيه بشهاده مضامين آياتها إلا قوله:« وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا »الآيه،و لم يثبت كما سيأتى إن شاء الله.

قوله تعالى:« وَ الْكِتابِ الْمُبِينِ »ظاهره أنه قسم و جوابه قوله:« إِنّا جَعَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا »إلى آخر الآيتين،و كون القرآن مبينا هو إبانته و إظهاره طريق الهدى كما قال تعالى: «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْءٍ» :النحل:٨٩أو كونه ظاهرا فى نفسه لا يرتاب فيه كما قال: «ذلِكَ الْكِتابُ لاَ رَيْبَ فِيهِ» :البقره:٢.

قوله تعالى:« إِنّا جَعَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ »الضمير للكتاب، و« قُرْآناً عَرَبِيًّا »أى مقروا باللغه العربيه و« لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ »غايه الجعل و غرضه.

و جعل رجاء تعقله غايه للجعل المذكور يشهد بأن له مرحله من الكينونه و الوجود لا ينالها عقول الناس،و من شأن العقل أن ينال كل أمر فكرى و إن بلغ من اللطافه و الدقه ما بلغ فمفاد الآيه أن الكتاب بحسب موطنه الذى له فى نفسه أمر وراء الفكر أجنبى عن العقول البشريه و إنما جعله الله قرآنا عربيا و ألبسه هذا اللباس رجاء أن يستأنس به عقول الناس فيعقلوه،و الرجاء فى كلامه تعالى قائم بالمقام أو المخاطب دون المتكلم كما تقدم غير مره.

ص :٨٣

قوله تعالی:« وَ إِنَّهُ فِی أَمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ »تأکید و تبیین لما تدل علیه الآیه السابقه أن الکتاب فی موطنه الأصلی وراء تعقل العقول.

و الضمیر للکتاب،و المراد بأم الکتاب اللوح المحفوظ کما قال تعالی: «بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِی لَوْحٍ مَحْفُوظٍ» :البروج:۲۲،و تسمیته بأم الکتاب لکونه أصل الکتب السماویه یستنسخ منه غیره،و التقیید بأم الکتاب و« لَدَيْنَا »للتوضیح لا ـ للاحتراز،و المعنی:أنه حال کونه فی أم الکتاب لدینا-حالا ـ لازمه-لعلی حکیم، و سیجیء فی أواخر سوره الجاثیه کلام فی أم الکتاب إن شاء الله.

و المراد بکونه علیا علی ما یعطه مفاد الآیه السابقه أنه رفیع القدر و المنزله من أن تناله العقول،و بکونه حکیما أنه هناک محکم غیر مفصل و لا مجزی إلی سور و آیات و جمل و کلمات کما هو کذلک بعد جعله قرآنا عربیا کما استفدناه من قوله تعالی:

«كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ» :هود:۱.

و هذان النعتان أعنی کونه علیا حکیما هما الموجبان لکونه وراء العقول البشریه فإن العقل فی فکرته لا ینال إلا ما کان من قبیل المفاهیم و الألفاظ أولا و کان مؤلفا من مقدمات تصدیقیه یترتب بعضها علی بعض کما فی الآیات و الجمل القرآنیه،و أما إذا کان الأمر وراء المفاهیم و الألفاظ و کان غیر متجز إلی أجزاء و فصول فلا طریق للعقل إلی نیله.

فمحصل معنی الآیتین:أن الکتاب عندنا فی اللوح المحفوظ ذو مقام رفیع و أحکام لا تناله العقول لذینک الوصفین و إنما أنزلناه بجعله مقروا عربیا رجاء أن یعقله الناس.

فإن قلت:ظاهر قوله:« لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ »إمکان تعقل الناس هذا القرآن العربی النازل تعقلا تاما فهذا الذی نقرؤه و نعقله إما أن یکون مطابقا لما فی أم الکتاب کل المطابقه أو لا یکون،و الثانی باطل قطعا کیف؟و هو تعالی یقول:« وَ إِنَّهُ فِی أُمِّ الْكِتَابِ »و «بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِی لَوْحٍ مَحْفُوظٍ» :البروج:۲۲،و «إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِی كِتَابٍ مَكْنُونٍ» :الواقعه:۷۸،فتعین الأول و مع مطابقته لأم الکتاب کل المطابقه ما معنی کون القرآن العربی الذی عندنا معقولا لنا و ما فی أم الکتاب عند الله غیر معقول لنا.

قلت:یمکن أن تکون النسبه بین ما عندنا و ما فی أم الکتاب نسبه المثل و الممثل فالمثل هو الممثل بعینه لکن الممثل له لا یفقه إلا المثل فافهم ذلک.

و بما مر يظهر ضعف الوجوه التى أوردوها فى تفسير الوصفين كقول بعضهم:إن المراد بكونه عليا أنه عال فى بلاغته مبين لما يحتاج إليه الناس،و قول بعضهم:معناه أنه يعلو كل كتاب بما اختص به من الإعجاز و هو ينسخ الكتب غيره و لا ينسخه كتاب، و قول بعضهم يعنى أنه يعظمه الملائكه و المؤمنون.

و كقول بعضهم فى معنى« حَكِيمٌ »إنه مظهر للحكمه البالغه،و قول بعضهم معناه أنه لا ينطق إلا بالحكمه و لا يقول إلا الحق و الصواب،ففى توصيفه بالحكيم تجوز لغرض المبالغه.و ضعف هذه الوجوه ظاهر بالتدبر فى مفاد الآيه السابقه و ظهور أن جعله قرآنا عربيا بالنزول عن أم الكتاب.

قوله تعالى:« أَ فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحاً أَنْ كُنْتُمْ قَوْماً مُسْرِفِينَ »الاستفهام للإنكار،و الفاء للتفريع على ما تقدم،و ضرب الذكر عنهم صرفه عنهم.قال فى المجمع:، و أصل ضربت عنه الذكر أن الراكب إذا ركب دابه فأراد أن يصرفه عن جهه ضربه بعصا أو سوط ليعدل به إلى جهه أخرى ثم وضع الضرب موضع الصرف و العدل.

انتهى.و الصفح بمعنى الإعراض فصفحا مفعول له،و احتمل أن يكون بمعنى الجانب «و أَنْ كُنْتُمْ »محذوف الجار و التقدير لأن كنتم و هو متعلق بقوله:« أَ فَنَضْرِبُ ».

و المعنى:أ فنصرف عنكم الذكر-و هو الكتاب الذى جعلناه قرآنا لتعقلوه- للإعراض عنكم لكونكم مسرفين أو أ فنصرفه عنكم إلى جانب لكونكم مسرفين أى أنا لا نصرفه عنكم لذلك.

قوله تعالى:« وَ كَمْ أَرْسَلْنا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ وَ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلاّ كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ »« كَمْ »للتكثير،و الأولون هم الأمم الدارجه و« ما يَأْتِيهِمْ »إلخ،حال و العامل فيها« أَرْسَلْنا ».

و الآيتان و ما يتلوهما فى مقام التعليل لعدم صرف الذكر عنهم ببيان أن كونكم قوما مسرفين لا يمنعنا من إجراء سنه الهدايه من طريق الوحى فإنا كثيرا ما أرسلنا من نبى فى الأمم الماضين و الحال أنه ما يأتيهم من نبى إلا استهزءوا به و انجر الأمر إلى أن أهلكنا من أولئك من هو أشد بطشا منكم.

فكما كانت عاقبه إسرافهم و استهزائهم الهلاك دون الصرف فكذلك عاقبه إسرافكم ففى الآيات الثلاث كما ترى وعد للنبى ص و وعيد لقومه.

قوله تعالی:« فَأَهْلَكْنٰا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشاً وَ مَضیٰ مَثَلُ اَلْأَوَّلِينَ »قال الراغب،:

البطش تناول الشیء بصوله.انتهی و فی الآیه التفات فی قوله:« مِنْهُمْ »من الخطاب إلی الغیبه،و کان الوجه فیه العدول عن خطابهم إلی خطاب النبی ص لعدم اعتبارهم بهذه القصص و العبر و لیکون تمهیدا لقوله بعد:« وَ مَضیٰ مَثَلُ اَلْأَوَّلِينَ »و یؤیده قوله بعد:« وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ »خطابا للنبی ص. و معنی قوله:« وَ مَضیٰ مَثَلُ اَلْأَوَّلِينَ » و مضی فی السور النازله قبل هذه السوره من القرآن وصف الأمم الأولین و أنه کیف حاق بهم ما کانوا به یستهزءون.

قوله تعالی:« وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ اَلْعَزِيزُ اَلْعَلِيمُ »فی الآیه و ما یتلوها إلی تمام ست آیات احتجاج علی ربوبیته تعالی و توحده فیها مع إشاره ما إلی المعاد و تبکیت لهم علی إسرافهم مأخوذ من اعترافهم بأنه تعالی هو خالق الکل ثم الأخذ بجهات من الخلق هی بعینها تدبیر لأمور العباد کجعل الأرض لهم مهدا و جعله فیها سبلا و إنزال الأمطار فینتج أنه تعالی وحده مالک مدبر لأمورهم فهو الرب لا رب غیره.

و بذلک تبین أن الآیه تقدمه و توطئه لما تتضمنه الآیات التالیه من الحجه و قد تقدم فی هذا الکتاب مرارا أن الوثنیه لا تنکر رجوع الصنع و الإیجاد إلیه تعالی وحده و إنما تدعی رجوع أمر التدبیر إلی غیره.

قوله تعالی:« اَلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اَلْأَرْضَ مَهْداً وَ جَعَلَ لَكُمْ فِيهٰا سُبُلاً لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ »أی جعل لکم الأرض بحیث تربون فیها کما یربی الأطفال فی المهد،و جعل لکم فی الأرض سبلا و طرقا تسلکونها و تهتدون بها إلی مقاصدکم.

و قیل:معنی« لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ »رجاء أن تهتدوا إلی معرفه الله و توحیده فی العباده و الأول أظهر.

و فی الکلام التفات إلی خطاب القوم بعد صرف الخطاب عنهم إلی النبی ص و لعل الوجه فیه إظهار العنایه بهذا المعنی فی الخلقه و هو أن التدبیر بعینه من الخلق فاعترافهم بکون الخلق مختصا بالله سبحانه و قولهم برجوع التدبیر إلی غیره من خلقه من التهافت فی القول جهلا فقرعهم بهذا الخطاب من غیر واسطه.

قوله تعالى:« وَ الَّذِی نَزَّلَ مِنَ السَّماءِ ماءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنا بِهِ بَلْدَةً مَیْتاً کَذٰلِکَ تُخْرَجُونَ »قید تنزیل الماء بقدر للإشاره إلی أنه عن إراده و تدبیر لا کیف اتفق و الإنشار الإحیاء،و المیت مخفف المیت بالتشدید،و توصیف البلده به باعتبار أنها مکان لأن البلده أیضا إنما تتصف بالموت و الحیاه باعتبار أنها مکان،و الالتفات عن الغیبه إلی التکلم مع الغیر فی« فَأَنْشَرْنا »لإظهار العنایه.

و لما استدل بتنزیل الماء بقدر و إحیاء البلده المیته علی خلقه و تدبیره استنتج منه أمر آخر لا یتم التوحید إلا به و هو المعاد الذی هو رجوع الکل إلیه تعالی فقال:

« کَذٰلِکَ تُخْرَجُونَ »أی کما أحیا البلده المیته کذلک تبعثون من قبورکم أحیاء.

قیل:فی التعبیر عن إخراج النبات بالإنشار الذی هو إحیاء الموتی و عن إحیائهم بالإخراج تفخیم لشأن الإنبات و تهوین لأمر البعث لتقویم سنن الاستدلال و توضیح منهاج القیاس.

قوله تعالی:« وَ الَّذِی خَلَقَ الْأَزْواجَ کُلَّها وَ جَعَلَ لَکُمْ مِنَ الْفُلْکِ وَ الْأَنْعامِ ما تَرْکَبُونَ »قیل:المراد بالأزواج أصناف الموجودات من ذکر و أنثی و أبیض و أسود و غیرها،و قیل:المراد الزوج من کل شیء فکل ما سوی الله کالفوق و تحت و الیمین و الیسار و الذکر و الأنثی زوج.

و قوله:« وَ جَعَلَ لَکُمْ مِنَ الْفُلْکِ وَ الْأَنْعامِ ما تَرْکَبُونَ »أی ترکبونه،و الرکوب إذا نسب إلی الحیوان کالفرس و الإبل تعدی بنفسه فیقال:رکبت الفرس و إذا نسب إلی مثل الفلک و السفینه تعدی بفی فیقال رکب فیه قال تعالی:« فَإِذا رَکِبُوا فِی الْفُلْکِ » ففی قوله:« ما تَرْکَبُونَ »أی ترکبونه تغلیب لجانب الأنعام.

قوله تعالی:« لِتَسْتَوُوا عَلیٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْکُرُوا نِعْمَةَ رَبِّکُمْ إِذَا اسْتَوَیْتُمْ عَلَیْهِ وَ تَقُولُوا -إلی قوله- لَمُنْقَلِبُونَ » الاستواء علی الظهور الاستقرار علیها،و الضمیر فی « ظُهُورِهِ »راجع إلی لفظ الموصول فی« ما تَرْکَبُونَ »،و الضمیر فی قوله:« إِذَا اسْتَوَیْتُمْ عَلَیْهِ »للموصول أیضا فکما یقال:استویت علی ظهر الدابه یقال:استویت علی الدابه.

و المراد بذکر نعمه الرب سبحانه بعد الاستواء علی ظهر الفلک و الأنعام ذکر النعم التی ینتفع بها الإنسان بتسخیره تعالی له هذه المراکب کالانتقال من مکان إلی

مکان و حمل الأثقال قال تعالی: «وَ سَخَّرَ لَکُمُ الْفُلْکَ لِتَجْرِیَ فِی الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ» :إبراهیم:۳۲،و قال: «وَ الْأَنْعامَ خَلَقَها -X-إلی أن قالX- وَ تَحْمِلُ أَثْقالَکُمْ إِلیٰ بَلَدٍ لَمْ تَکُونُوا بالِغِیهِ إِلاّٰ بِشِقِّ الْأَنْفُسِ» :النحل:۷،أو المراد ذکر مطلق نعمه تعالی بالانتقال من ذکر هذه النعم إلیه.

و قوله:« وَ تَقُولُوا سُبْحانَ الَّذِی سَخَّرَ لَنا هٰذا وَ ما کُنّا لَهُ مُقْرِنِینَ »أی مطیقین و الإقران الإطاقه.

و ظاهر ذکر النعمه عند استعمالها و الانتفاع بها شکر منعمها و لازم ذلک أن یکون ذکر النعمه غیر قول:« سُبْحانَ الَّذِی »إلخ،فإن هذا القول تسبیح و تنزیه له عما لا یلیق بساحه کبریائه و هو الشریک فی الربوبیه و الألوهیه،و ذکر النعمه شکر -کما تقدم-و الشکر غیر التنزیه.

و یؤید هذا ما ورد عن النبی ص و أئمه أهل البیت(ع)فی ما یقال عند الاستواء علی المرکوب فإن الروایات علی اختلافها تتضمن التحمید وراء التسبیح یقول« سُبْحانَ الَّذِی »إلخ.

و روی فی الکشاف،عن الحسن بن علی(ع) *أنه رأی رجلا یرکب دابه فقال:

سبحان الذی سخر لنا هذا-فقال:أ بهذا أمرتم؟فقال:و بم أمرنا؟قال:إن تذکروا نعمه ربکم.

و قوله:« وَ إِنّا إِلیٰ رَبِّنا لَمُنْقَلِبُونَ »أی صائرون شهاده بالمعاد.

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱۵ الی ۲۵]

اشاره

وَ جَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبادِهِ جُزْءاً إِنَّ الْإِنْسانَ لَکَفُورٌ مُبِینٌ (۱۵) أَمِ اتَّخَذَ مِمّا یَخْلُقُ بَناتٍ وَ أَصْفاکُمْ بِالْبَنِینَ (۱۶) وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِما ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلاً ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ کَظِیمٌ (۱۷) أَ وَ مَنْ یُنَشَّؤُا فِی الْحِلْیَهِ وَ هُوَ فِی الْخِصامِ غَیْرُ مُبِینٍ (۱۸) وَ جَعَلُوا الْمَلاٰئِکَهَ الَّذِینَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمٰنِ إِناثاً أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُکْتَبُ شَهادَتُهُمْ وَ یُسْئَلُونَ (۱۹) وَ قالُوا لَوْ شاءَ الرَّحْمٰنُ ما عَبَدْناهُمْ ما لَهُمْ بِذٰلِکَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاّٰ یَخْرُصُونَ (۲۰) أَمْ آتَیْناهُمْ کِتاباً مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِکُونَ (۲۱) بَلْ قالُوا إِنّا وَجَدْنا آباءَنا عَلیٰ أُمَّهٍ وَ إِنّا عَلیٰ آثارِهِمْ مُهْتَدُونَ (۲۲) وَ کَذٰلِکَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ فِی قَرْیَهٍ مِنْ نَذِیرٍ إِلاّٰ قالَ مُتْرَفُوها إِنّا وَجَدْنا آباءَنا عَلیٰ أُمَّهٍ وَ إِنّا عَلیٰ آثارِهِمْ مُقْتَدُونَ (۲۳) قالَ أَ وَ لَوْ جِئْتُکُمْ بِأَهْدیٰ مِمّا وَجَدْتُمْ عَلَیْهِ آباءَکُمْ قالُوا إِنّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ کافِرُونَ (۲۴) فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَانْظُرْ کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الْمُکَذِّبِینَ (۲۵)

بیان

حکایه بعض أقوالهم التی دعاهم إلی القول بها الإسراف و الکفر بالنعم و هو قولهم بالولد و أن الملائکه بنات الله سبحانه،و احتجاجهم علی عبادتهم الملائکه و رده علیهم.

قوله تعالی:« وَ جَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبٰادِهِ جُزْءاً إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَکَفُورٌ مُبِینٌ »المراد بالجزء الولد فإن الولاده إنما هی الاشتقاق فالولد جزء من والده منفصل منه متصور بصورته.

و إنما عبر عن الولد بالجزء للإشاره إلی استحاله دعواهم،فإن جزئیه شیء من شیء کیفما تصورت لا تتم إلا بترکب فی ذلک الشیء و الله سبحانه واحد من جمیع الجهات.

و قد بان بما تقدم أن« مِنْ عِبٰادِهِ »بیان لقوله:« جُزْءاً »و لا ضیر فی تقدم هذا النوع من البیان علی المبین و لا فی جمعیه البیان و إفراد المبین.

قوله تعالی:« أَمِ اتَّخَذَ مِمّٰا یَخْلُقُ بَنٰاتٍ وَ أَصْفٰاکُمْ بِالْبَنِینَ »أی أخلصکم للبنین

فلكم بنون و ليس له إلا البنات و أنتم ترون أن البنت أخس من الابن فتثبتون له أخس الصنفين و تخصون أنفسكم بأشرفهما و هذا مع كونه قولا محالا فى نفسه إزراء و إهانه ظاهره و كفران.

و تقييد اتخاذ البنات بكونه مما يخلق لكونهم قائلين بكون الملائكه-على ربوبيتهم و ألوهيتهم-مخلوقين لله،و الالتفات فى الآيه إلى خطابهم لتأكيد الإلزام و تثبيت التوبيخ،و التنكير و التعريف فى«بنات»و«البنين»للتحقير و التفخيم.

قوله تعالى:« وَ إِذٰا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمٰا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلاً ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ » المثل هو المثل و الشبه المجانس للشىء و ضرب الشىء مثلا أخذه مجانسا للشىء«و بِمٰا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلاً »الأنثى،و الكظيم المملوء كربا و غيظا.

و المعنى:و حالهم أنه إذا بشر أحدهم بالأنثى الذى جعلها شبها مجانسا للرحمان صار وجهه مسودا من الغم و هو مملوء كربا و غيظا لعدم رضاهم بذلك و عده عارا لهم لكنهم يرضونه له.

و الالتفات فى الآيه إلى الغيبه لحكايه شنيع سيرتهم و قبيح طريقتهم للغير حتى يتعجب منه.

قوله تعالى:« أَ وَ مَنْ يُنَشَّؤُا فِي الْحِلْيَةِ وَ هُوَ فِي الْخِصٰامِ غَيْرُ مُبِينٍ »أى أ و جعلوا لله سبحانه من ينشأ فى الحليه أى يتربى فى الزينه و هو فى المخاصمه و المحاجه غير مبين لحجته لا يقدر على تقرير دعواه.

و إنما ذكر هذين النعتين لأن المرأه بالطبع أقوى عاطفه و شفقه و أضعف تعقلا بالقياس إلى الرجل و هو بالعكس و من أوضح مظاهر قوه عواطفها تعلقها الشديد بالحليه و الزينه و ضعفها فى تقرير الحجه المبنى على قوه التعقل.

قوله تعالى:« وَ جَعَلُوا الْمَلاٰئِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبٰادُ الرَّحْمٰنِ إِنٰاثاً »إلخ،هذا معنى قولهم:إن الملائكه بنات الله و قد كان يقول به طوائف من عرب الجاهليه و أما غيرهم من الوثنيه فربما عدوا فى آلهتهم إلهه هى أم إله أو بنت إله لكن لم يقولوا بكون جميع الملائكه إناثا كما هو ظاهر المحكى فى الآيه الكريمه.

و إنما وصف الملائكه بقوله:« اَلَّذِينَ هُمْ عِبٰادُ الرَّحْمٰنِ »ردا لقولهم بأنوثتهم لأن الإناث لا يطلق عليهن العباد،و لا يلزم منه اتصافهم بالذكوره بالمعنى الذى يتصف به

الحیوان فإن الذکوره و الأنوثه اللتین فی الحیوان من لوازم وجوده المادی المجهز للتناسل و تولید المثل،و الملائکه فی معزل من ذلک.

و قوله:« أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُکْتَبُ شَهٰادَتُهُمْ وَ یُسْئَلُونَ »رد لدعواهم الأنوثه فی الملائکه بأن الطریق إلی العلم بذلک الحس و هم لم یروهم حتی یعلموا بها فلم یکونوا حاضرین عند خلقهم حتی یشاهدوا منهم ذلک.

فقوله:« أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ إلخ»استفهام إنکاری و وعید علی قولهم بغیر علم أی لم یشهدوا خلقهم و ستکتب فی صحائف أعمالهم هذه الشهاده علیهم و یسألون عنه یوم القیامه.

قوله تعالی:« وَ قٰالُوا لَوْ شٰاءَ الرَّحْمٰنُ مٰا عَبَدْنٰاهُمْ مٰا لَهُمْ بِذٰلِکَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاّٰ یَخْرُصُونَ »حجه عقلیه داحضه محکیه عنهم یمکن أن تقرر تاره لإثبات صحه عباده الشرکاء بأن یقال:لو شاء الله أن لا نعبد الشرکاء ما عبدناهم ضروره لاستحاله تخلف مراده تعالی عن إرادته لکنا نعبدهم فهو لم یشأ ذلک و عدم مشیته عدم عبادتهم إذن فی عبادتهم فلا منع من قبله تعالی عن عباده الشرکاء و الملائکه منهم،و هذا المعنی هو المنساق إلی الذهن من قوله فی سوره الأنعام: «سَیَقُولُ الَّذِینَ أَشْرَکُوا لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا أَشْرَکْنٰا وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ شَیْءٍ» :الأنعام:۱۴۸،علی ما یعطیه السیاق ما قبله و ما بعده.

و تقرر تاره لإبطال النبوه القائله إن الله یوجب علیکم کذا و کذا و یحرم علیکم کذا کذا بأن یقال لو شاء الله أن لا نعبد الشرکاء و لا نحل و لا نحرم شیئا لم نعبد الشرکاء و لم نضع من عندنا حکما لاستحاله تخلف مراده تعالی عن إرادته لکنا نعبدهم و نحل و نحرم أشیاء فلم یشأ الله سبحانه منا شیئا،فقول إن الله یأمرکم بکذا و ینهاکم عن کذا و بالجمله أنه شاء کذا باطل.

و هذا المعنی هو الظاهر المستفاد من قوله تعالی فی سوره النحل: «وَ قٰالَ الَّذِینَ أَشْرَکُوا لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا عَبَدْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَیْءٍ نَحْنُ وَ لاٰ آبٰاؤُنٰا وَ لاٰ حَرَّمْنٰا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَیْءٍ» :النحل:۳۵،بالنظر إلی السیاق.

و قولهم فی محکی الآیه المبحوث عنها:« لَوْ شٰاءَ الرَّحْمٰنُ مٰا عَبَدْنٰاهُمْ »علی ما یفیده سیاق الآیات السابقه و اللاحقه مسوق للاحتجاج علی المعنی الأول و هو تصحیح

عبادتهم للملائکه فیکون فی معنی آیه سوره الأنعام و أخص منها.

و قوله:« مٰا لَهُمْ بِذٰلِکَ مِنْ عِلْمٍ »أی هو منهم قول مبنی علی الجهل فإنه مغالطه خلطوا فیها بین الإراده التکوینیه و الإراده التشریعیه و أخذ الأولی مکان الثانیه، فمقتضی الحجه أن لا إراده تکوینیه منه تعالی متعلقه بعدم عبادتهم الملائکه و انتفاء تعلق هذا النوع من الإراده بعدم عبادتهم لهم لا یستلزم انتفاء تعلق الإراده التشریعیه به.

فهو سبحانه لما لم یشأ أن لا یعبدوا الشرکاء بالإراده التکوینیه کانوا مختارین غیر مضطرین علی فعل أو ترک فأراد منهم بالإراده التشریعیه أن یوحدوه و لا یعبدوا الشرکاء،و الإراده التشریعیه لا یستحیل تخلف المراد عنها لکونها اعتباریه غیر حقیقیه، و إنما تستعمل فی الشرائع و القوانین و التکالیف المولویه،و الحقیقه التی تبتنی علیها هی اشتمال الفعل علی مصلحه أو مفسده.

و بما تقدم یظهر فساد ما قیل:إن حجتهم مبنیه علی مقدمتین:الأولی أن عبادتهم للملائکه بمشیته تعالی،و الثانیه أن ذلک مستلزم لکونها مرضیه عنده تعالی و قد أصابوا فی الأولی و أخطئوا فی الثانیه حیث جهلوا أن المشیه عباره عن ترجیح بعض الممکنات علی بعض کائنا ما کان من غیر اعتبار الرضا و السخط فی شیء من الطرفین.

وجه الفساد:أن مضمون الحجه عدم تعلق المشیه علی ترک العباده و عدم تعلق المشیه بالترک لا یستلزم تعلق المشیه بالفعل بل لازمه الإذن الذی هو عدم المنع من الفعل.ثم إن ظاهر کلامه قصر الإراده فی التکوینیه و إهمال التشریعیه التی علیها المدار فی التکالیف المولویه و هو خطأ منه.

و یظهر أیضا فساد ما نسب إلی بعضهم أن المراد بقولهم:«لو شاء الرحمن ما عبدناهم»الاعتذار عن عباده الملائکه بتعلق مشیه الله بها مع الاعتراف بکونها قبیحه.

و ذلک أنهم لم یکونوا مسلمین لقبح عباده آلهتهم حتی یعتذروا عنها و قد حکی عنهم ذیلا قولهم:« إِنّٰا وَجَدْنٰا آبٰاءَنٰا عَلیٰ أُمَّهٍ وَ إِنّٰا عَلیٰ آثٰارِهِمْ مُهْتَدُونَ ».

و قوله:« إِنْ هُمْ إِلاّٰ یَخْرُصُونَ » الخرص -علی ما یظهر من الراغب-القول علی الظن و التخمین،و فسر أیضا بالکذب.

قوله تعالی:« أَمْ آتَیْنٰاهُمْ کِتٰاباً مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِکُونَ »ضمیر« مِنْ قَبْلِهِ »

للقرآن،و فی الآیه نفی أن یکون لهم حجه من طریق النقل کما أن فی الآیه السابقه نفی حجتهم من طریق العقل،و محصل الآیتین أن لا حجه لهم علی عباده الملائکه لا من طریق العقل و لا من طریق النقل فلم یأذن الله فیها.

قوله تعالی:« بَلْ قالُوا إِنّا وَجَدْنا آباءَنا عَلی أُمَّهٍ وَ إِنّا عَلی آثارِهِمْ مُهْتَدُونَ » الأمه الطریقه التی تؤم و تقصد،و المراد بها الدین،و الإضراب عما تحصل من الآیتین، و المعنی:لا دلیل لهم علی حقیه عبادتهم بل قالوا إنا وجدنا آباءنا علی دین و إنا علی آثارهم مهتدون أی إنهم متشبثون بتقلید آبائهم فحسب.

قوله تعالی:« وَ کَذلِکَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ فِی قَرْیَهٍ مِنْ نَذِیرٍ إِلاّ قالَ مُتْرَفُوها إِنّا وَجَدْنا »إلخ،أی إن التشبث بذیل التقلید لیس مما یختص بهؤلاء فقد کان ذلک دأب أسلافهم من الأمم المشرکین و ما أرسلنا من قبلک فی قریه من نذیر و هو النبی إلا تشبث متنعموها بذیل التقلید و قالوا:إنا وجدنا أسلافنا علی دین و إنا علی آثارهم مقتدون لن نترکها و لن نخالفهم.

و نسبه القول إلی مترفیهم للإشاره إلی أن الإتراف و التنعم هو الذی یدعوهم إلی التقلید و یصرفهم عن النظر فی الحق.

قوله تعالی:« قالَ أَ وَ لَوْ جِئْتُکُمْ بِأَهْدی مِمّا وَجَدْتُمْ عَلَیْهِ آباءَکُمْ »إلخ،القائل هو النذیر،و الخطاب للمترفین و یشمل غیرهم بالتبعیه،و العطف فی« أَ وَ لَوْ جِئْتُکُمْ » علی محذوف یدل علیه کلامهم،و التقدیر أنکم علی آثارهم مقتدون و لو جئتکم بأهدی مما وجدتم علیه آباءکم؟و المحصل:هل أنتم لازمون لدینهم حتی لو کان ما جئتکم به من الدین أهدی منه؟و عد النذیر ما جاءهم به أهدی من دینهم مع کون دینهم باطلا لا هدی فیه من باب مجاراه الخصم.

و قوله:« قالُوا إِنّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ کافِرُونَ »جواب منهم لقول النذیر:« أَ وَ لَوْ جِئْتُکُمْ »إلخ و هو تحکم من غیر دلیل.

قوله تعالی:« فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَانْظُرْ کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الْمُکَذِّبِینَ »أی تفرع علی ذلک الإرسال و الرد بالتقلید و التحکم أنا أهلکناهم بتکذیبهم فانظر کیف کان عاقبه أولئک السابقین من أهل القری و فیه تهدید لقوم النبی ص.

ص :۹۳

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۲۶ الى ۴۵]

اشاره

وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِي بَراءٌ مِمّا تَعْبُدُونَ (۲۶) إِلاَّ اَلَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ (۲۷) وَ جَعَلَها كَلِمَةً باقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ
يَرْجِعُونَ (۲۸) بَلْ مَتَّعْتُ هؤُلاءِ وَ آباءَهُمْ حَتّى جاءَهُمُ اَلْحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ (۲۹) وَ لَمّا جاءَهُمُ اَلْحَقُّ قالُوا هذا سِحْرٌ وَ إِنّا بِهِ كافِرُونَ
(۳۰) وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ هذَا اَلْقُرْآنُ عَلى رَجُلٍ مِنَ اَلْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ (۳۱) أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي
اَلْحَياةِ اَلدُّنْيا وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمّا يَجْمَعُونَ (۳۲) وَ لَوْ لا أَنْ
يَكُونَ اَلنّاسُ أُمَّةً واحِدَةً لَجَعَلْنا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ وَ مَعارِجَ عَلَيْها يَظْهَرُونَ (۳۳) وَ لِبُيُوتِهِمْ أَبْواباً وَ سُرُراً
عَلَيْها يَتَّكِؤُنَ (۳۴) وَ زُخْرُفاً وَ إِنْ كُلُّ ذلِكَ لَمّا مَتاعُ اَلْحَياةِ اَلدُّنْيا وَ اَلْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ (۳۵) وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ اَلرَّحْمنِ
نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ (۳۶) وَ إِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ اَلسَّبِيلِ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ (۳۷) حَتّى إِذا جاءَنا قالَ يا لَيْتَ بَيْنِي وَ
بَيْنَكَ بُعْدَ اَلْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ اَلْقَرِينُ (۳۸) وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ اَلْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي اَلْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ (۳۹) أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ اَلصُّمَّ أَوْ
تَهْدِي اَلْعُمْيَ وَ مَنْ كانَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۴۰) فَإِمّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ (۴۱) أَوْ نُرِيَنَّكَ اَلَّذِي وَعَدْناهُمْ فَإِنّا عَلَيْهِمْ
مُقْتَدِرُونَ (۴۲) فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۴۳) وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ (۴۴)
وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا أَ جَعَلْنا مِنْ دُونِ اَلرَّحْمنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ (۴۵)

ص: ۹۴

بیان

لما انجر الکلام إلی ردهم رساله الرسول و کفرهم بها تحکما و تشبثهم فی الشرک بذیل تقلید الآباء و الأسلاف من غیر دلیل عقب ذلک بالإشاره إلی قصه إبراهیم(ع) و رفضه تقلید أبیه و قومه و تبریه عما یعبدونه من دون الله سبحانه و استهدائه هدی ربه الذی فطره.

ثم یذکر تمتیعه لهم بنعمه و کفرانهم بها بالکفر بکتاب الله و طعنهم فیه و فی رسوله بما هو مردود علیهم.ثم یذکر تبعه الإعراض عن ذکر الله و ما تنتهی إلیه من الشقاء و الخسران،و یعطف علیه إیاس النبی ص من إیمانهم و تهدیدهم بالعذاب و یؤکد الأمر للنبی ص أن یستمسک بالقرآن و إنه لذکر له و لقومه و سوف یسألون عنه، و إن الذی فیه من دین التوحید هو الذی کان علیه الأنبیاء السابقون علیه.

قوله تعالی:« وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِي بَراءٌ مِمّا تَعْبُدُونَ » البراء مصدر من بریء یبرأ فهو بریء فمعنی« إِنَّنِي بَراءٌ »إننی:ذو براء أو بریء علی سبیل المبالغه مثل زید عدل.

و فی الآیه إشاره إلی تبری إبراهیم(ع)مما کان یعبده أبوه و قومه من الأصنام

ص: ۹۵

و الکواکب بعد ما حاجهم فیها فاستندوا فیها إلی سیره آبائهم علی ما ذکر فی سور الأنعام و الأنبیاء و الشعراء و غیرها.

و المعنی:و اذکر لهم إذ تبرأ إبراهیم عن آلهه أبیه و قومه إذ کانوا یعبدونها تقلیدا لآبائهم من غیر حجه و قام بالنظر وحده.

قوله تعالی:« إِلاَّ الَّذِی فَطَرَنِی فَإِنَّهُ سَیَهْدِینِ »أی إلا الذی أوجدنی و هو الله سبحانه،و فی توصیفه تعالی بالفطر إشاره إلی الحجه علی ربوبیته و ألوهیته فإن الفطر و الإیجاد لا ینفک عن تدبیر أمر الموجود المفطور فالذی فطر الکل هو الذی یدبر أمرهم فهو الحقیق أن یعبد.

و قوله:« فَإِنَّهُ سَیَهْدِینِ »أی إلی الحق الذی أطلبه،و قیل:أی إلی طریق الجنه،و فی هذه الجمله إشاره إلی خاصه أخری ربوبیه و هی الهدایه إلی السبیل الحق یجب أن یسلکه الإنسان فإن السوق إلی الکمال من تمام التدبیر فعلی الرب المدبر لأمر مربوبه أن یهدیه إلی کماله و سعادته،قال تعالی: «رَبُّنَا الَّذِی أَعْطیٰ کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدیٰ» :طه:۵۰،و قال: «وَ عَلَی اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِیلِ» :النحل:۹،فالرجوع إلی الله بتوحید العباده یستتبع الهدایه کما قال تعالی: «وَ الَّذِینَ جٰاهَدُوا فِینٰا لَنَهْدِیَنَّهُمْ سُبُلَنٰا» العنکبوت:۶۹.

و الاستثناء فی قوله:« إِلاَّ الَّذِی فَطَرَنِی »منقطع لأن الوثنیین لا یعبدون الله کما مر مرارا،فقول بعضهم:إنه متصل،و إنهم کانوا یقولون:الله ربنا مع عبادتهم الأوثان،کما تری.

قوله تعالی:« وَ جَعَلَهٰا کَلِمَهً بٰاقِیَهً فِی عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ »الظاهر أن ضمیر الفاعل المستتر فی« جَعَلَهٰا »لله سبحانه،و الضمیر البارز-علی ما قیل-لکلمه البراءه التی تکلم بها إبراهیم(ع)و معناها معنی کلمه التوحید فإن مفاد لا إله إلا الله نفی الآلهه غیر الله لا نفی الآلهه و إثبات الإله تعالی (۱)و هو ظاهر فلا حاجه إلی ما تکلف به بعضهم أن الضمیر لکلمه التوحید المعلوم مما تکلم به إبراهیم(ع).

و المراد بعقبه ذریته و ولده،و قوله:« لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ »أی یرجعون من عباده

۱- ۱) و ذلک أن«الله»فیها مرفوع علی البدلیه لا منصوب علی الاستثناء.

آلهه غير الله إلى عبادته تعالى أى يرجع بعضهم-و هم العابدون لغير الله بدعوه بعضهم و هم العابدون لله-إلى عبادته تعالى،و بهذا يظهر أن المراد ببقاء الكلمه فى عقبه عدم خلوهم عن الموحد ما داموا،و لعل هذا عن استجابه دعائه(ع)إذ يقول: «وَ اجْنُبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنٰامَ» :إبراهيم:۳۵.

و قيل:الضمير فى«جعل»لإبراهيم(ع)فهو الجاعل هذه الكلمه باقيه فى عقبه رجاء أن يرجعوا إليها،و المراد بجعلها باقيه فيهم وصيته لهم بذلك كما قال تعالى:

«وَصّٰى بِهٰا إِبْرٰاهِيمُ بَنِيهِ وَ يَعْقُوبُ يٰا بَنِيَّ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» :البقره:۱۳۲.

و أنت خبير بأن الوصيه بكلمه التوحيد لا تسمى جعلا للكلمه باقيه فى العقب و إن صح أن يقال:أراد بها ذلك لكنه غير جعلها باقيه فيهم.

و قيل:المراد أن الله جعل الإمامه كلمه باقيه فى عقبه و سيجىء الكلام فيه فى البحث الروائى الآتى إن شاء الله.

و يظهر من الآيه أن ذريه إبراهيم(ع)لا تخلو من هذه الكلمه إلى يوم القيامه.

قوله تعالى:« بَلْ مَتَّعْتُ هٰؤُلاٰءِ وَ آبٰاءَهُمْ حَتّٰى جٰاءَهُمُ الْحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ » إضراب عما يفهم من الآيه السابقه،و المعنى:أن رجوعهم عن الشرك إلى التوحيد كان هو الغايه المرجوه منهم لكنهم لم يرجعوا بل متعت هؤلاء من قومك و آباءهم فتمتعوا بنعمى« حَتّٰى جٰاءَهُمُ الْحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ ».

و لعل الالتفات إلى التكلم وحده فى قوله:« بَلْ مَتَّعْتُ »للإشاره إلى تفخيم جرمهم و أنهم لا يقصدون فى كفرانهم للنعمه و كفرهم بالحق و رميه بالسحر إلا إياه تعالى وحده.

و المراد بالحق الذى جاءهم هو القرآن،و بالرسول المبين محمد ص.

قوله تعالى:« وَ لَمّٰا جٰاءَهُمُ الْحَقُّ قٰالُوا هٰذٰا سِحْرٌ وَ إِنّٰا بِهِ كٰافِرُونَ »هذا طعنهم فى الحق الذى جاءهم و هو القرآن و يستلزم الطعن فى الرسول.كما أن قولهم الآتى:« لَوْ لاٰ نُزِّلَ » إلخ،كذلك.

قوله تعالی:« وَ قٰالُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلیٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْیَتَیْنِ عَظِیمٍ »المراد بالقریتین مکه و الطائف،و مرادهم بالعظمه-علی ما یفیده السیاق-ما هو من حیث المال و الجاه اللذین هما ملاک الشرافه و علو المنزله عند أبناء الدنیا،و المراد بقوله:« رَجُلٍ مِنَ الْقَرْیَتَیْنِ عَظِیمٍ »رجل من إحدی القریتین حذف المضاف إیجازا.

و مرادهم أن الرساله منزله شریفه إلهیه لا ینبغی أن یتلبس به إلا رجل شریف فی نفسه عظیم مطاع فی قومه،و النبی ص فقیر فاقد لهذه الخصله،فلو کان القرآن الذی جاء به وحیا نازلا-من الله فلو لا نزل علی رجل عظیم من مکه أو الطائف کثیر المال رفیع المنزله.

و فی المجمع،:و یعنون بالرجل العظیم من إحدی القریتین الولید بن المغیره من مکه و أبا مسعود عروه بن مسعود الثقفی من الطائف.عن قتاده،و قیل:عتبه بن أبی ربیعه من مکه و ابن عبد یالیل من الطائف.عن مجاهد،و قیل:الولید بن المغیره من مکه و حبیب بن عمر الثقفی من الطائف.عن ابن عباس.انتهی.

و الحق أن ذلک من تطبیق المفسرین و إنما قالوا ما قالوا علی الإبهام و أرادوا أحد هؤلاء من عظماء القریتین علی ما هو ظاهر الآیه.

قوله تعالی:« أَ هُمْ یَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّکَ نَحْنُ قَسَمْنٰا بَیْنَهُمْ مَعِیشَتَهُمْ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا » إلخ،المراد بالرحمه-علی ما یعطیه السیاق-النبوه.

و قال الراغب: العیش الحیاه المختصه بالحیوان،و هو أخص من الحیاه لأن الحیاه تقال فی الحیوان و فی الباری تعالی و فی الملک،و یشتق منه المعیشه لما یتعیش به.

انتهی.و قال: التسخیر سیاقه إلی الغرض المختص قهرا-إلی أن قال:و السخری هو الذی یقهر فیتسخر بإرادته.انتهی.

و الآیه و الآیتان بعدها فی مقام الجواب عن قولهم:« لَوْ لاٰ نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلیٰ رَجُلٍ »إلخ،و محصلها أن قولهم هذا تحکم ظاهر ینبغی أن یتعجب منه فإنهم یحکمون فیما لا یملکون.هذه معیشتهم فی الحیاه الدنیا یعیشون بها و یرتزقون و هی رحمه منا لا قدر لها و لا منزله عندنا و لیست إلا متاعا زائلا نحن نقسمها بینهم و هی خارجه عن مقدرتهم و مشیتهم فکیف یقسمون النبوه التی هی الرحمه الکبری و هی مفتاح سعاده البشر الدائمه و الفلاح الخالد فیعطونها لمن شاءوا و یمنعونها ممن شاءوا.

فقوله:« أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ »الاستفهام للإنكار،و الالتفات إلى الغيبه فى قوله:« رَحْمَتَ رَبِّكَ »و لم يقل:رحمتنا،للدلاله على اختصاص النبى ص بعنايه الربوبيه فى النبوه.

و المعنى:أنهم لا يملكون النبوه التى هى رحمه لله خاصه به حتى يمنعوك منها و يعطوها لمن هووا.

و قوله:« نَحْنُ قَسَمْنا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا »بيان لوجه الإنكار فى الجمله السابقه بأنهم عاجزون عن قسمه ما هو دون النبوه بمراحل و لا منزله له و هو معيشتهم فى الحياه الدنيا فنحن قسمناها بينهم فكيف يقسمون ما هو أرفع منزله منها بما لا يقدر قدره و هو النبوه التى هى رحمه ربك الخاصه به.

و الدليل على أن الأرزاق و المعايش ليست بيد الإنسان اختلاف أفراده بالغنى و الفقر و العافيه و الصحه و فى الأولاد و سائر ما يعد من الرزق،و كل يريد أن يقتنى منها ما لا مزيد عليه،و لا يكاد يتيسر لأحد منهم جميع ما يتمناه و يرتضيه فلو كان ذلك بيد الإنسان لم يوجد معدم فقير فى شىء منها بل لم يختلف اثنان فيها فاختلافهم فيها أوضح دليل على أن الرزق مقسوم بمشيه من الله دون الإنسان.

على أن الإراده و العمل من الإنسان بعض الأسباب الناقصه لحصول المطلوب الذى هو الرزق و وراءهما أسباب كونيه لا تحصى خارجه عن مقدره الإنسان لا يحصل المطلوب إلا بحصولها جميعا و اجتماعها عليه و ليست إلا بيد الله الذى إليه تنتهى الأسباب.

هذا كله فى المال و أما الجاه فهو أيضا مقسوم من عند الله فإنه يتوقف على صفات خاصه بها ترتفع درجات الإنسان فى المجتمع فيتمكن من تسخير من هو دونه كالفطنه و الدهاء و الشجاعه و علو الهمه و أحكام العزيمه و كثره المال و العشيره و شىء من ذلك لا يتم إلا بصنع من الله سبحانه،و ذلك قوله:« وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا ».

فيتبين بمجموع القولين أعنى قوله:« نَحْنُ قَسَمْنا »إلخ،و قوله:« وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ »إلخ،إن القاسم للمعيشه و الجاه بين الناس هو الله سبحانه لا غير،و قوله:

« وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمّا يَجْمَعُونَ »أى النبوه خير من المال فكيف يملكون قسمها و هم لا يملكون قسم المال فيما بينهم.

و من الممكن أن يكون قوله:« وَ رَفَعْنٰا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ »عطف تفسير على قوله:« نَحْنُ قَسَمْنٰا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ »إلخ،يبين قسم المعيشه بينهم ببيان علل انقسامها فى المجتمع الإنسانى،بيان ذلك أن كثره حوائج الإنسان فى حياته الدنيا بحيث لا يقدر على رفع جميعها فى عيش انفرادى أحوجته إلى الاجتماع مع غيره من الأفراد على طريق الاستخدام و الاستدرار أولا-و على طريق التعاون و التعاضد ثانيا كما مر فى مباحث النبوه من الجزء الثانى من الكتاب.

فآل الأمر إلى المعاوضه العامه المفيده لنوع من الاختصاص بأن يعطى كل مما عنده من حوائج الحياه ما يفضل من حاجته و يأخذ به من الغير ما يعادله مما يحتاج إليه فيعطى مثلا ما يفضل من حاجته من الماء الذى عنده و قد حصله و اختص به و يأخذ من غيره ما يزيد على قوته من الغذاء،و لازم ذلك أن يسعى كل فرد بما يستعد له و يحسنه من السعى فيقتنى مما يحتاج إليه ما يختص به،و لازم ذلك أن يحتاج غيره إليه فيما عنده من متاع الحياه فيتسخر له فيفيده ما يحتاج إليه كالخباز يحتاج إلى ما عند السقاء من الماء و بالعكس فيتعاونان بالمعاوضه و كالمخدوم يتسخر للخادم لخدمته و الخادم يتسخر للمخدوم لماله و هكذا فكل بعض من المجتمع مسخر لآخرين بما عنده و الآخرون متسخرون له بلا واسطه أو بواسطه أو وسائط لما أن كلا يرتفع على غيره بما يختص به مما عنده بدرجات مختلفه باختلاف تعلق الهمم و القصود به.

و على ما تقدم فالمراد بالمعيشه كل ما يعاش به أعم من المال و الجاه أو خصوص المال و غيره تبع له كما يؤيده قوله ذيلا:« وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمّٰا يَجْمَعُونَ »فإن المراد به المال و غيره من لوازم الحياه مقصود بالتبع.

قوله تعالى:« وَ لَوْ لاٰ أَنْ يَكُونَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً »-إلى قوله- وَ مَعٰارِجَ عَلَيْهٰا يَظْهَرُونَ »الآيه و ما يتلوها لبيان أن متاع الدنيا من مال و زينه لا قدر لها عند الله سبحانه و لا منزله.

قالوا:المراد بكون الناس أمه واحده كونهم مجتمعين على سنه واحده هى الكفر بالله لو رأوا أن زينه الدنيا بحذافيرها عند الكافر بالله و المؤمن صفر الكف منها مطلقا،و المعارج الدرجات و المصاعد.

و المعنى:و لو لا أن يجتمع الناس على الكفر لو رأوا تنعم الكافرين و حرمان

المؤمنين لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضه و درجات عليها يظهرون لغيرهم.

و يمكن أن يكون المراد بكون الناس أمه واحده كونهم جميعا على نسبه واحده تجاه الأسباب العامله فى حظوظ العيش من غير فرق بين المؤمن و الكافر،فمن سعى سعيه للرزق و وافقته الأسباب و العوامل الموصله الأخرى نال منه مؤمنا كان أو كافرا،و من لم يجتمع له حرم ذلك و قتر عليه الرزق مؤمنا أو كافرا.

و المعنى:لو لا ما أردنا أن يتساوى الناس تجاه الأسباب الموصله إلى زخارف الدنيا و لا يختلفوا فيها بالإيمان و الكفر لجعلنا لمن يكفر،إلخ.

قوله تعالى:« وَ لِبُيُوتِهِمْ أَبْوٰاباً وَ سُرُراً عَلَيْهٰا يَتَّكِؤُنَ وَ زُخْرُفاً »تنكير« أَبْوٰاباً » و« سُرُراً »للتفخيم،و الزخرف الذهب أو مطلق الزينه، قال فى المجمع،:الزخرف كمال حسن الشىء و منه قيل للذهب،و يقال:زخرفه زخرفه إذا حسنه و زينه،و منه قيل للنقوش و التصاوير:زخرف،

و فى الحديث: أنه(ص)لم يدخل الكعبه-حتى أمر بالزخرف فنحى. انتهى.و الباقى ظاهر.

قوله تعالى:« وَ إِنْ كُلُّ ذٰلِكَ لَمّٰا مَتٰاعُ الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ » « إِنْ »للنفى و« لَمّٰا »بمعنى إلا أى ليس كل ما ذكر من مزايا المعيشه إلا متاع الحياه الدنيا الزائله الفانيه التى لا تدوم.

و قوله:« وَ الْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ »المراد بالآخره بقرينه المقام الحياه الآخره السعيده كان الحياه الآخره الشقيه لا تعد حياه.

و المعنى:أن الحياه الآخره السعيده بحكم من الله تعالى و قضاء منه مختصه بالمتقين، و هذا التخصيص و القصر يؤيد ما قدمناه من معنى كون الناس أمه واحده فى الدنيا بعض التأييد.

قوله تعالى:« وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطٰاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ » يقال: عشى يعشى عشا من باب علم يعلم إذا كان ببصره آفه لا يبصر مطلقا أو بالليل فقط،و عشا يعشو عشوا و عشوا من باب نصر ينصر إذا تعامى و تعشى بلا آفه، و التقييض التقدير و الإتيان بشىء إلى شىء،يقال:قيضه له إذا جاء به إليه.

لما انتهى الكلام إلى ذكر المتقين و أن الآخره لهم عند الله قرنه بعاقبه أمر

المعرضين عن الحق المتعامين عن ذكر الرحمن مشيرا إلى أمرهم من أوله و هو أن تعاميهم عن ذكر الله يورثهم ملازمه قرناء الشياطين فيلازمونهم مضلين لهم حتى يردوا عذاب الآخره معهم.

فقوله:« وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً »أى من تعامى عن ذكر الرحمن و نظر إليه نظر الأعشى جئنا إليه بشيطان،و قد عبر تعالى عنه فى موضع آخر بالإرسال فقال: «أَ لَمْ تَرَ أَنّٰا أَرْسَلْنَا الشَّيٰاطِينَ عَلَى الْكٰافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا» :مريم:٨٣ و إضافه الذكر إلى الرحمن للإشاره إلى أنه رحمه.

و قوله:« فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ »أى مصاحب لا يفارقه.

قوله تعالى:« وَ إِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ »ضمير «أنهم»للشياطين،و ضمائر الجمع الباقيه للعاشين عن الذكر،و اعتبار الجمع نظرا إلى المعنى فى« وَ مَنْ يَعْشُ »إلخ،و الصد الصرف،و المراد بالسبيل ما يدعو إليه الذكر من سبيل الله الذى هو دين التوحيد.

و المعنى:و إن الشياطين ليصرفون العاشين عن الذكر و يحسب العاشون أنهم -أى العاشين أنفسهم-مهتدون إلى الحق.

و هذا أعنى حسبانهم أنهم مهتدون عند انصدادهم عن سبيل الحق أماره تقييض القرين و دخولهم تحت ولايه الشيطان فإن الإنسان بطبعه الأولى مفطور على الميل إلى الحق و معرفته إذا عرض عليه ثم إذا عرض عليه فأعرض عنه اتباعا للهوى و دام عليه طبع الله على قلبه و أعمى بصره و قيض له القرين فلم ير الحق الذى تراءى له و طبق الحق الذى يميل إليه بالفطره على الباطل الذى يدعوه إليه الشيطان فيحسب أنه مهتد و هو ضال و يخيل إليه أنه على الحق و هو على الباطل.

و هذا هو الغطاء الذى يذكر تعالى أنه مضروب عليهم فى الدنيا و أنه سينكشف عنهم يوم القيامه،قال تعالى:« اَلَّذِينَ كٰانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِى غِطٰاءٍ عَنْ ذِكْرِى -إلى أن قال- قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمٰالاً اَلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِى الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً» :الكهف:١٠۴،و قال فيما يخاطبه يوم القيامه و معه قرينه: «لَقَدْ كُنْتَ فِى غَفْلَهٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ» -Xإلى أن قالX- «قٰالَ قَرِينُهُ رَبَّنٰا مٰا أَطْغَيْتُهُ وَ لٰكِنْ كٰانَ فِى ضَلاٰلٍ بَعِيدٍ» :ق:٢٧.

قوله تعالى:« حَتّٰى إِذٰا جٰاءَنٰا قٰالَ يٰا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ » « حَتّٰى »غايه لاستمرار الفعل الذى يدل عليه قوله فى الآيه السابقه:« لَيَصُدُّونَهُمْ » و قوله:« يَحْسَبُونَ »أى لا يزال القرناء يصدونهم و لا يزالون يحسبون أنهم مهتدون حتى إذا جاءنا الواحد منهم.

و المراد بالمجىء إليه تعالى البعث،و ضمير«جاء»و«قال»راجع إلى الموصول باعتبار لفظه،و المراد بالمشرقين المشرق و المغرب غلب فيه جانب المشرق.

و المعنى:و أنهم يستمرون على صدهم عن السبيل و يستمر العاشون عن الذكر على حسبان أنهم مهتدون فى انصدادهم حتى إذا حضر الواحد منهم عندنا و معه قرينه و كشف له عن ضلاله و ما يستتبعه من العذاب الأليم،قال مخاطبا لقرينه متأذيا من صحابته:يا ليت بينى و بينك بعد المشرق و المغرب فبئس القرين أنت.

و يستفاد من السياق أنهم معذبون بصحابه القرناء وراء عذابهم بالنار،و لذا يتمنون التباعد عنهم و يخصونه بالذكر و ينسون سائر العذاب.

قوله تعالى:« وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذٰابِ مُشْتَرِكُونَ »الظاهر أنه معطوف على ما قبله من وصف حالهم،و المراد باليوم يوم القيامه،و قوله:« أَنَّكُمْ فِي الْعَذٰابِ مُشْتَرِكُونَ »فاعل« لَنْ يَنْفَعَكُمُ »و المراد بضمير جمع المخاطب العاشون عن الذكر و قرناؤهم،و« إِذْ ظَلَمْتُمْ »واقع موقع التعليل.

و المراد-و الله أعلم-أنكم إذا أساء بعضكم إلى بعض فى الدنيا فأوقعه فى مصيبه ربما تسليتم بعض التسلى لو ابتلى هو نفسه بمثل ما ابتلاكم به فينفعكم ذلك تسليا و تشفيا لكن لا ينفعكم يوم القيامه اشتراك قرنائكم معكم فى العذاب فإن اشتراكهم معكم فى العذاب و كونهم معكم فى النار هو بعينه عذاب لكم.

و ذكر بعض المفسرين أن فاعل« لَنْ يَنْفَعَكُمُ »ضمير راجع إلى تمنيهم المذكور فى الآيه السابقه،و قوله:« إِذْ ظَلَمْتُمْ »أى لأجل ظلمكم أنفسكم فى الدنيا باتباعكم إياهم فى الكفر و المعاصى،و قوله:« أَنَّكُمْ فِي الْعَذٰابِ مُشْتَرِكُونَ »تعليل لنفى النفع و المعنى:و لن ينفعكم تمنى التباعد عنكم لأن حقكم أن تشتركوا أنتم و قرناؤكم فى العذاب.

و فيه أن فيه تدافعا فإنه أخذ قوله:« إِذْ ظَلَمْتُمْ »تعليلا لنفى نفع التمنى أولا

و قوله:« أَنَّكُمْ فِی الْعَذٰابِ مُشْتَرِكُونَ »تعلیلا له ثانیا و لازم التطابق بین التعلیلین أن یذکر ثانیا القضاء علی المتمنین التابعین بالعذاب لا باشتراک التابعین و المتبوعین فیه.

و قال بعضهم:معنی الآیه أنه لا یخفف الاشتراک عنکم شیئا من العذاب لأن لکل واحد منکم و من قرنائکم الحظ الأوفر من العذاب.

و فیه أن ما ذکر من سبب عدم النفع و إن فرض صحیحا فی نفسه لکن لا دلاله علیه من جهه لفظ الآیه و لا سیاق الکلام.

و قال بعضهم:المعنی:لا ینفعکم اشتراککم فی العذاب کما ینفع الواقعین فی شدائد الدنیا اشتراکهم فیها لتعاونهم فی تحمل أعبائها و تقسمهم لعنائها لأن لکل منکم و من قرنائکم من العذاب ما لا تبلغه طاقته.

و فیه ما فی سابقه من الکلام،و رد أیضا بأن الانتفاع بذلک الوجه لیس مما یخطر ببالهم حتی یرد علیهم بنفیه.

قوله تعالی:« أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِی الْعُمْیَ وَ مَنْ كٰانَ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ »لما ذکر تقییضه القرناء لهم و تقلیبهم إدراکهم بحیث یرون الضلال هدی و لا یقدرون علی معرفه الحق فرع علیه أن نبه(ص)أن هؤلاء صم عمی لا یقدر هو علی أسماعهم کلمه الحق و هدایتهم إلی سبیل الرشد فلا یتجشم و لا یتکلف فی دعوتهم و لا یحزن لإعراضهم، و الاستفهام للإنکار،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی:« فَإِمّٰا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنّٰا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ أَوْ نُرِیَنَّكَ الَّذِی وَعَدْنٰاهُمْ فَإِنّٰا عَلَیْهِمْ مُقْتَدِرُونَ »المراد بالإذهاب به توفیه(ص)قبل الانتقام منهم،و قیل:

المراد إذهابه بإخراجه من بینهم،و قوله:« فَإِنّٰا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ »أی لا محاله،و المراد بإراءته ما وعدهم الانتقام منهم قبل توفیه(ص)أو حال کونه بینهم،و قوله:«فإنا علیهم مقتدرون»أی اقتدارنا یفوق علیهم.

و قوله فی الصدر:« فَإِمّٰا نَذْهَبَنَّ بِكَ »أصله أن نذهب بک زیدت علیه ما و النون للتأکید،و محصل الآیه إنا منتقمون منهم بعد توفیک أو قبلها لا محاله.

قوله تعالی:« فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِی أُوحِیَ إِلَیْكَ إِنَّكَ عَلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ »الظاهر أنه تفریع لجمیع ما تقدم من أن إنزال الذکر من طریق الوحی و النبوه من سننه تعالی

و أن كتابه النازل عليه حق و هو رسول مبين لا- يستجيب دعوته إلا المتقون و لا يعرض عنها إلا قرناء الشياطين،و لا مطمع فى إيمانهم و سينتقم الله منهم.

فأكد عليه الأمر بعد ذلك كله أن يجد فى التمسک بالكتاب الذى أوحى إليه لأنه على صراط مستقيم.

قوله تعالى:« وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ »الظاهر أن المراد بالذكر ذكر الله،و بهذا المعنى تكرر مرارا فى السوره،و اللام فى« لَكَ وَ لِقَوْمِكَ » للاختصاص بمعنى توجه ما فيه من التكاليف إليهم،و يؤيده بعض التأييد قوله:« وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ »أى عنه يوم القيامه.

و عن أكثر المفسرين أن المراد بالذكر الشرف الذى يذكر به،و المعنى:و إنه لشرف عظيم لك و لقومك من العرب تذكرون به بين الأمم.

قوله تعالى:« وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا أَ جَعَلْنا مِنْ دُونِ الرَّحْمنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ »قيل:المراد بالسؤال منهم السؤال من أممهم و علماء دينهم كقوله تعالى:

«فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكَ» :يونس:٩۴،و فائده هذا المجاز أن المسئول عنه السؤال منهم عين ما جاءت به رسلهم لا ما يجيبونه من تلقاء أنفسهم.

و قيل:المراد السؤال من أهل الكتابين:التوراه و الإنجيل فإنهم و إن كفروا لكن الحجه تقوم بتواتر خبرهم،و الخطاب للنبى ص و التكليف لأمته.

و بعد الوجهين غير خفى و يزيد الثانى بعدا التخصيص بأهل الكتابين من غير مخصص ظاهر.

و قيل:الآيه مما خوطب به النبى ص ليله المعراج أن يسأل أرواح الأنبياء (ع)و قد اجتمع بهم أن يسألهم هل جاءوا بدين وراء دين التوحيد.

و قد وردت به غير واحده من الروايات عن أئمه أهل البيت(ص)و سيوافيك فى البحث الروائى الآتى إن شاء الله.

ص :١٠۵

بحث روائی

فی المجمع،: فی قوله تعالی:« وَ جَعَلَها كَلِمَةً باقِيَةً فِي عَقِبِهِ »و قیل:الکلمه الباقیه فی عقبه هی الإمامه إلی یوم الدین: عن أبی عبد الله(ع) .

أقول:و فی هذا المعنی روایات أخر و قد طبقت الآیه فی بعضها علی الإمامه فی عقب الحسین(ع).

و التأمل فی الروایات یعطی أن بناءها علی إرجاع الضمیر فی« جَعَلَها »إلی الهدایه المفهومه من قوله:« سَيَهْدِينِ »و قد تقدم فی تفسیر قوله تعالی:« إِنِّي جاعِلُكَ لِلنّاسِ إِماماً »إن الإمام وظیفته هدایه الناس فی ملکوت أعمالهم بمعنی سوقهم إلی الله سبحانه بإرشادهم و إیرادهم درجات القرب من الله سبحانه و إنزال کل ذی عمل منزله الذی یستدعیه عمله،و حقیقه الهدایه من الله سبحانه و تنسب إلیه بالتبع أو بالعرض.

و فعلیه الهدایه النازله من الله إلی الناس تشمله أولا- ثم تفیض عنه إلی غیره فله أتم الهدایه و لغیره ما هی دونها و ما ذکره إبراهیم(ع)فی قوله:« فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ » هدایه مطلقه تقبل الانطباق علی أتم مراتب الهدایه التی هی حظ الإمام منها فهی الإمامه و جعلها کلمه باقیه فی عقبه جعل الإمامه کذلک.

و فی الإحتجاج،عن العسکری عن أبیه(ع)قال*: إن رسول الله ص کان قاعدا ذات یوم بفناء الکعبه-إذ قال له عبد الله بن أمیه المخزومی:لو أراد الله أن یبعث إلینا رسولا-لبعث أجل من فیما بیننا مالا و أحسنه حالا-فهلا نزل هذا القرآن الذی تزعم أن الله أنزله علیک-و ابتعثک به رسولا،علی رجل من القریتین عظیم:إما الولید بن المغیره بمکه-و إما عروه بن مسعود الثقفی بالطائف.

ثم ذکر(ع)فی کلام طویل-جواب رسول الله ص عن قوله-بما فی معنی الآیات.

ثم قال:و ذلک قوله تعالی:« وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ »قال الله:« أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ »یا محمد« نَحْنُ قَسَمْنا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا »فأحوجنا بعضنا إلی بعض أحوج هذا إلی مال ذلک-و أحوج ذلک إلی سلعه هذا و إلی خدمته.

فتری أجل الملوک و أغنی الأغنیاء محتاجا-إلی أفقر الفقراء فی ضرب من الضروب-

إما سلعه معه ليست معه،و إما خدمه يصلح لها-لا يتهيأ لذلك الملك أن يستغنى إلا به- و أما باب من العلوم و الحكم هو فقير-إلى أن يستفيدها من هذا الفقير-الذى يحتاج إلى مال ذلك الملك الغنى،و ذلك الملك يحتاج إلى علم هذا الفقير أو رأيه أو معرفته.

ثم ليس للملك أن يقول:هلا اجتمع إلى مالى علم هذا الفقير-و لا للفقير أن يقول:

هلا اجتمع إلى رأيى و معرفتى و علمى-و ما أتصرف فيه من فنون الحكم مال هذا الملك الغنى،ثم قال تعالى:« وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ-لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا ».

ثم قال:يا محمد« وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمّا يَجْمَعُونَ »أى ما يجمعه هؤلاء من أموال الدنيا.

و فى الكافى،بإسناده عن سعيد بن المسيب قال*: سألت على بن الحسين(ع) عن قول الله عز و جل:« وَ لَوْ لا أَنْ يَكُونَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً »قال:عنى بذلك أمه محمد-أن يكونوا على دين واحد كفارا كلهم« لَجَعَلْنا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ »إلى آخر الآيه.

و فى تفسير القمى،بإسناده عن يحيى بن سعيد عن أبى عبد الله(ع)قال*: « فَإِمّا نَذْهَبَنَّ بِكَ »يا محمد من مكه إلى المدينه-فإما رادوك إليها و منتقمون منهم بعلى بن أبى طالب(ع).

و فى الدر المنثور،أخرج عبد الرزاق و عبد بن حميد و ابن جرير و ابن المنذر و الحاكم و صححه عن قتاده" *فى قوله:« فَإِمّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ »":قال:قال أنس":ذهب رسول الله ص و بقيت النقمه-و لم ير الله نبيه فى أمته شيئا يكرهه حتى قبض-و لم يكن نبى قط إلا و قد رأى العقوبه فى أمته-إلا نبيكم رأى ما يصيب أمته بعده-فما رئى ضاحكا منبسطا حتى قبض.

أقول:و روى فيه هذا المعنى عنه و عن على بن أبى طالب و عن غيرهما بطرق أخرى.

و فيه،أخرج ابن مردويه من طريق محمد بن مروان عن الكلبى عن أبى صالح عن جابر بن عبد الله عن النبى ص *فى قوله تعالى:« فَإِمّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ » نزلت فى على بن أبى طالب أنه ينتقم من الناكثين-و القاسطين بعدى.

أقول:ظاهر الروايه و ما قبلها و ما فى معناهما أن الوعيد فى الآيتين للمنحرفين عن الحق من أهل القبله دون كفار قريش.

و فى الإحتجاج،عن أمير المؤمنين(ع)فى حديث طويل يقول فيه: و أما قوله تعالى:« وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا »فهذا من براهين نبينا(ص)التى آتاه الله إياها-و أوجب به الحجه على سائر خلقه-لأنه لما ختم به الأنبياء و جعله الله رسولا-إلى جميع الأمم و سائر الملل-خصه بالارتقاء إلى السماء عند المعراج-و جمع له يومئذ الأنبياء فعلم منهم ما أرسلوا به-و حملوه من عزائم الله و آياته و براهينه. الحديث.

أقول:و روى هذا المعنى القمى فى تفسيره،بإسناده عن أبى الربيع عن أبى جعفر (ع)فى جواب ما سأله نافع بن الأزرق،و رواه فى الدر المنثور،بطرق عن سعيد بن جبير و ابن جريح و ابن زيد.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۴۶ الى ۵۶]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ فَقالَ إِنِّى رَسُولُ رَبِّ اَلْعالَمِينَ (۴۶) فَلَمّا جاءَهُمْ بِآياتِنا إِذا هُمْ مِنْها يَضْحَكُونَ (۴۷) وَ ما نُرِيهِمْ مِنْ آيَهٍ إِلاّ هِىَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِها وَ أَخَذْناهُمْ بِالْعَذابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۴۸) وَ قالُوا يا أَيُّهَا اَلسّاحِرُ اُدْعُ لَنا رَبَّكَ بِما عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنا لَمُهْتَدُونَ (۴۹) فَلَمّا كَشَفْنا عَنْهُمُ اَلْعَذابَ إِذا هُمْ يَنْكُثُونَ (۵۰) وَ نادى فِرْعَوْنُ فِى قَوْمِهِ قالَ يا قَوْمِ أَ لَيْسَ لِى مُلْكُ مِصْرَ وَ هٰذِهِ اَلْأَنْهارُ تَجْرِى مِنْ تَحْتِى أَ فَلا تُبْصِرُونَ (۵۱) أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هٰذَا اَلَّذِى هُوَ مَهِينٌ وَ لا يَكادُ يُبِينُ (۵۲) فَلَوْ لا أُلْقِىَ عَلَيْهِ أَسْوِرَهٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جاءَ مَعَهُ اَلْمَلائِكَهُ مُقْتَرِنِينَ (۵۳) فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطاعُوهُ إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ (۵۴) فَلَمّا آسَفُونا اِنْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْناهُمْ أَجْمَعِينَ (۵۵) فَجَعَلْناهُمْ سَلَفاً وَ مَثَلاً لِلْآخِرِينَ (۵۶)

بيان

لما ذكر طغيانهم بعد تمتيعهم بنعمه و رميهم الحق الذى جاءهم به رسول مبين بأنه سحر و أنهم قالوا:« لَوْ لاٰ نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ »فرجحوا الرجل على النبى ص بكثره ماله مثل لهم بقصه موسى(ع)و فرعون و قومه حيث أرسله الله إليهم بآياته الباهره فضحكوا منها و استهزءوا بها،و احتج فرعون فيما خاطب به قومه على أنه خير من موسى بملك مصر و أنهار تجرى من تحته فاستخفهم فأطاعوه فآل أمر استكبارهم أن انتقم الله منهم فأغرقهم.

قوله تعالى:« وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مُوسىٰ بِآيٰاتِنٰا إِلىٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلاَئِهِ فَقٰالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعٰالَمِينَ »اللام فى« لَقَدْ »للقسم،و الباء فى قوله:« بِآيٰاتِنٰا » للمصاحبه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى:« فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ بِآيٰاتِنٰا إِذٰا هُمْ مِنْهٰا يَضْحَكُونَ »المراد بمجيئهم بالآيات إظهار المعجزات للدلاله على الرساله،و المراد بالضحك ضحك الاستهزاء استخفافا بالآيات.

قوله تعالى:« وَ مٰا نُرِيهِمْ مِنْ آيَهٍ إِلاّٰ هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهٰا »إلخ، الأخت المثل، و قوله:« هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهٰا »كنايه عن كون كل واحده منها بالغه فى الدلاله على حقيه الرساله،و جمله« وَ مٰا نُرِيهِمْ مِنْ آيَهٍ »إلخ،حال من ضمير« مِنْهٰا »،و المعنى:

فلما أتاهم بالمعجزات إذا هم منها يضحكون و الحال أن كلا منها تامه كامله فى إعجازها و دلالتها من غير نقص و لا قصور.

و قوله:« وَ أَخَذْنٰاهُمْ بِالْعَذٰابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ »أى رجاء أن يرجعوا عن استكبارهم إلى قبول رسالته،و المراد بالعذاب الذى أخذوا به آيات الرجز التى نزلت عليهم من السنين و نقص من الثمرات و الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و الدم آيات مفصلات كما فى سوره الأعراف.

قوله تعالی:« وَ قالُوا یا أَیُّهَا السّاحِرُ ادْعُ لَنا رَبَّکَ بِما عَهِدَ عِنْدَکَ إِنَّنا لَمُهْتَدُونَ » ما فی« بِما عَهِدَ عِنْدَکَ »مصدریه أی بعهده عندک و المراد به عهده أن یکشف عنهم العذاب لو آمنوا کما قیل أو أن یستجیب دعاءه إذا دعا کما احتمله بعضهم.

و قولهم: یا أَیُّهَا السّاحِرُ خطاب استهزاء استکبارا منهم کما قالوا:ادع ربک و لم یقولوا:ادع ربنا أو ادع الله استکبارا،و المراد أنهم طلبوا منه الدعاء لکشف العذاب عنهم و وعدوه الاهتداء.

و قیل:معنی الساحر فی عرفهم العالم و کان الساحر عندهم عظیما یعظمونه و لم یکن صفه ذم.و لیس بذاک بل کانوا ساخرین علی استکبارهم کما یشهد به قولهم:

اُدْعُ لَنا رَبَّکَ

.

قوله تعالی:« فَلَمّا کَشَفْنا عَنْهُمُ الْعَذابَ إِذا هُمْ یَنْکُثُونَ » النکث نقض العهد و خلف الوعد،و عدهم هو قولهم:« إِنَّنا لَمُهْتَدُونَ ».

قوله تعالی:« وَ نادی فِرْعَوْنُ فِی قَوْمِهِ قالَ یا قَوْمِ أَ لَیْسَ لِی مُلْکُ مِصْرَ وَ هٰذِهِ الْأَنْهارُ تَجْرِی مِنْ تَحْتِی أَ فَلا تُبْصِرُونَ »أی ناداهم و هو بینهم،و فصل« قالَ »لکونه فی موضع جواب السؤال کأنه قیل:فما ذا قال؟فقیل:قال کذا.

و قوله:« وَ هٰذِهِ الْأَنْهارُ تَجْرِی مِنْ تَحْتِی »أی من تحت قصری أو من بستانی الذی فیه قصری المرتفع العالی البناء،و الجمله أعنی قوله:« وَ هٰذِهِ الْأَنْهارُ »إلخ،حالیه أو« وَ هٰذِهِ الْأَنْهارُ »معطوف علی« مُلْکُ مِصْرَ »،و قوله:« تَجْرِی مِنْ تَحْتِی »حال من الأنهار،و الأنهار أنهار النیل.

و قوله:« أَ فَلا تُبْصِرُونَ »فی معنی تکریر الاستفهام السابق فی قوله:« أَ لَیْسَ لِی مُلْکُ مِصْرَ »إلخ.

قوله تعالی:« أَمْ أَنَا خَیْرٌ مِنْ هٰذَا الَّذِی هُوَ مَهِینٌ وَ لا یَکادُ یُبِینُ » المهین الحقیر الضعیف من المهانه بمعنی الحقاره،و یرید بالمهین موسی(ع)لما به من الفقر و رثاثه الحال.

و قوله:« وَ لا یَکادُ یُبِینُ »أی یفصح عن مراده و لعله کان یصف موسی(ع) به باعتبار ما کان علیه قبل الرساله لکن الله رفع عنه ذلک لقوله: «قالَ قَدْ أُوتِیتَ سُؤْلَکَ یا مُوسی» :طه:۳۶ بعد قوله(ع): «وَ احْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسانِی یَفْقَهُوا قَوْلِی» :طه:۲۸.

و قوله فی صدر الآیه:« أَمْ أَنَا خَيْرٌ »إلخ،أم فیه إما منقطعه لتقریر کلامه السابق و المعنی:بل أنا خیر من موسی لأنه کذا و کذا،و إما متصله،و أحد طرفی التردید محذوف مع همزه الاستفهام،و التقدیر:أ هذا خیر أم أنا خیر إلخ،و فی المجمع،قال سیبویه و الخلیل:عطف أنا بأم علی« أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ »لأن معنی« أَنَا خَيْرٌ »معنی أم تبصرون فکأنه قال:أ فلا تبصرون أم تبصرون لأنهم إذا قالوا له:أنت خیر منه فقد صاروا بصراء عنده انتهی.أی إن وضع« أَمْ أَنَا خَيْرٌ »موضع أم تبصرون من وضع المسبب موضع السبب أو بالعکس.

و کیف کان فالإشاره إلی موسی بهذا من دون أن یذکر باسمه للتحقیر و توصیفه بقوله:« اَلَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَ لاٰ يَكٰادُ يُبِينُ »للتحقیر و للدلاله علی عدم خیریته.

قوله تعالی:« فَلَوْ لاٰ أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جٰاءَ مَعَهُ الْمَلاٰئِكَةُ مُقْتَرِنِينَ » الأسوره جمع سوار بالکسر،و قال الراغب:هو معرب دستواره قالوا:کان من دأبهم أنهم إذا سودوا رجلا سوروه بسوار من ذهب و طوقوه بطوق من ذهب فالمعنی لو کان رسولا و ساد الناس بذلک لألقی إلیه أسوره من ذهب.

و قوله:« أَوْ جٰاءَ مَعَهُ الْمَلاٰئِكَةُ مُقْتَرِنِينَ »الظاهر أن الاقتران بمعنی التقارن کالاستباق و الاستواء بمعنی التسابق و التساوی،و المراد إتیان الملائکه معه متقارنین لتصدیق رسالته،و هذه الکلمه مما تکررت علی لسان مکذبی الرسل کقولهم: «لَوْ لاٰ أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيراً» :الفرقان:۷.

قوله تعالی:« فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطٰاعُوهُ إِنَّهُمْ كٰانُوا قَوْماً فٰاسِقِينَ »أی استخف عقول قومه و أحلامهم،و الباقی ظاهر.

قوله تعالی:« فَلَمّٰا آسَفُونٰا انْتَقَمْنٰا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنٰاهُمْ أَجْمَعِينَ » الإیساف الإغضاب أی فلما أغضبونا بفسوقهم انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعین،و الغضب منه تعالی إراده العقوبه.

قوله تعالی:« فَجَعَلْنٰاهُمْ سَلَفاً وَ مَثَلاً لِلْآخِرِينَ » السلف المتقدم و الظاهر أن المراد بکونهم سلفا للآخرین تقدمهم علیهم فی دخول النار،و المثل الکلام السائر الذی یتمثل به و یعتبر به،و الظاهر أن کونهم مثلا لهم کونهم مما یعتبر به الآخرون لو اعتبروا و اتعظوا.

بحث روائی

فی تفسیر القمی،:فی قوله تعالی:« وَ لا یَکادُ یُبِینُ »قال:لم یبین الکلام.

و فی التوحید،بإسناده إلی أحمد بن أبی عبد الله رفعه إلی أبی عبد الله(ع): فی قول الله عز و جل« فَلَمّا آسَفُونَا انْتَقَمْنا مِنْهُمْ »قال:إن الله لا یأسف کأسفنا-و لکنه خلق أولیاء لنفسه یأسفون و یرضون-و هم مخلوقون مدبرون-فجعل رضاهم لنفسه رضی و سخطهم لنفسه سخطا-و ذلک لأنه جعلهم الدعاه إلیه و الأدلاء علیه-فلذلک صاروا کذلک.

و لیس أن ذلک یصل إلی الله کما یصل إلی خلقه-و لکن هذا معنی ما قال من ذلک،و قد قال أیضا من أهان لی ولیا-فقد بارزنی بالمحاربه و دعانی إلیها،و قال أیضا:

« مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللّهَ »،و قال أیضا:« إِنَّ الَّذِینَ یُبایِعُونَکَ إِنَّما یُبایِعُونَ اللّهَ »و کل هذا و شبهه علی ما ذکرت لک،و هکذا الرضا و الغضب و غیرهما من الأشیاء مما یشاکل ذلک.

و لو کان یصل إلی المکون الأسف و الضجر-و هو الذی أحدثهما و أنشأهما-لجاز لقائل أن یقول:إن المکون یبید یوما-لأنه إذا دخله الضجر و الغضب دخله التغییر- فإذا دخله التغییر لم یؤمن علیه الإباده،و لو کان ذلک کذلک لم یعرف المکون من المکون-و إلا القادر من المقدور و لا الخالق من المخلوقین-تعالی الله عن هذا القول علوا کبیرا.

هو الخالق للأشیاء لا لحاجه-فإذا کان لا لحاجه استحال الحد و الکیف فیه-فافهم ذلک إن شاء الله.:

أقول:و روی مثله فی الکافی،بإسناده عن محمد بن إسماعیل بن بزیع عن عمه حمزه بن بزیع عنه(ع) .

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۵۷ الی ۶۵]

اشاره

وَ لَمّا ضُرِبَ اِبْنُ مَرْیَمَ مَثَلاً إِذا قَوْمُکَ مِنْهُ یَصِدُّونَ (۵۷) وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَیْرٌ أَمْ هُوَ ما ضَرَبُوهُ لَکَ إِلاّ جَدَلاً بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ (۵۸) إِنْ هُوَ إِلاّ عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَیْهِ وَ جَعَلْناهُ مَثَلاً لِبَنِی إِسْرائِیلَ (۵۹) وَ لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْنا مِنْکُمْ مَلائِکَهً فِی اَلْأَرْضِ یَخْلُفُونَ (۶۰) وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسّاعَهِ فَلا تَمْتَرُنَّ بِها وَ اِتَّبِعُونِ هذا صِراطٌ مُسْتَقِیمٌ (۶۱) وَ لا یَصُدَّنَّکُمُ اَلشَّیْطانُ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ (۶۲) وَ لَمّا جاءَ عِیسی بِالْبَیِّناتِ قالَ قَدْ جِئْتُکُمْ بِالْحِکْمَهِ وَ لِأُبَیِّنَ لَکُمْ بَعْضَ اَلَّذِی تَخْتَلِفُونَ فِیهِ فَاتَّقُوا اللّهَ وَ أَطِیعُونِ (۶۳) إِنَّ اللّهَ هُوَ رَبِّی وَ رَبُّکُمْ فَاعْبُدُوهُ هذا صِراطٌ مُسْتَقِیمٌ (۶۴) فَاخْتَلَفَ اَلْأَحْزابُ مِنْ بَیْنِهِمْ فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْ عَذابِ یَوْمٍ أَلِیمٍ (۶۵)

بیان

إشاره إلی قصه عیسی بعد الفراغ عن قصه موسی(ع)و قدم علیها مجادلتهم النبی ص فی عیسی(ع)و أجیب عنها.

قوله تعالی:« وَ لَمّٰا ضُرِبَ ابْنُ مَرْیَمَ مَثَلاً إِذٰا قَوْمُکَ مِنْهُ یَصِدُّونَ -إلی قوله- خَصِمُونَ »الآیه إلی تمام أربع آیات أو ست آیات حول جدال القوم فیما ضرب من مثل ابن مریم،و الذی یتحصل بالتدبر فیها نظرا إلی کون السوره مکیه و مع قطع النظر عن الروایات هو أن المراد بقوله:« وَ لَمّٰا ضُرِبَ ابْنُ مَرْیَمَ مَثَلاً »هو ما أنزله الله من وصفه فی أول سوره مریم فإنها السوره المکیه الوحیده التی وردت فیها قصه عیسی بن مریم (ع)تفصیلا،و السوره تقص قصص عده من النبیین بما أن الله أنعم علیهم کما تختتم قصصهم بقوله: «أُولٰئِکَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّینَ» :مریم:۵۸،و قد وقع فی

هذه الآيات قوله:« إِنْ هُوَ إِلاّ عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَيْهِ »و هو من الشواهد على كون قوله:

« وَ لَمّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلاً »إشاره إلى ما فى سوره مريم.

و المراد بقوله:« إِذا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ »بكسر الصاد أى يضجون و يضحكون ذم لقريش فى مقابلتهم المثل الحق بالتهكم و السخريه،و قرئ« يَصِدُّونَ »بضم الصاد أى يعرضون و هو أنسب للجمله التاليه.

و قوله:« وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ »الاستفهام للإنكار أى آلهتنا خير من ابن مريم كأنهم لما سمعوا اسمه بما يصفه القرآن به من النعمه و الكرامه أعرضوا عنه بما يصفه به القرآن و أخذوه بما له من الصفه عند النصارى أنه إله ابن إله فردوا على النبى ص بأن آلهتنا خير منه و هذا من أسخف الجدال كأنهم يشيرون بذلك إلى أن الذى فى القرآن من وصفه لا يعتنى به و ما عند النصارى لا ينفع فإن آلهتهم خير منه.

و قوله:« ما ضَرَبُوهُ لَكَ إِلاّ جَدَلاً »أى ما وجهوا هذا الكلام:« أَ آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ »إليك إلا جدلا يريدون به إبطال المثل المذكور و إن كان حقا« بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ »أى ثابتون على خصومتهم مصرون عليها.

و قوله:« إِنْ هُوَ إِلاّ عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَيْهِ »رد لما يستفاد من قولهم:« أَ آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ »أنه إله النصارى كما سيجىء.

و قال الزمخشرى فى الكشاف،و كثير من المفسرين و نسب إلى ابن عباس و غيره فى تفسير الآيه: أن النبى ص لما قرأ قوله تعالى:« إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ »على قريش امتعضوا من ذلك امتعاضا شديدا-فقال ابن الزبعرى:يا محمد،أ خاصه لنا و لآلهتنا-أم لجميع الأمم؟فقال(ع):هو لكم و لآلهتكم و لجميع الأمم.

فقال:خصمتك و رب الكعبه -أ لست تزعم أن عيسى بن مريم نبى و تثنى عليه خيرا و على أمه؟و قد علمت أن النصارى يعبدونهما،و عزير يعبد و الملائكه يعبدون فإن كان هؤلاء فى النار-فقد رضينا أن نكون نحن و آلهتنا معهم-ففرحوا و ضحكوا و سكت النبى ص-فأنزل الله:« إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنى -أُولئِكَ عَنْها مُبْعَدُونَ » و نزلت هذه الآيه.

و المعنى:و لما ضرب ابن الزبعرى عيسى بن مريم مثلا و جادل رسول الله ص بعباده النصارى إياه إذا قومك يعنى قريشا من هذا المثل يضجون فرحا و ضحكا بما

سمعوا منه من إسكات رسول(ص)،و قـالوا:ء آلهتنا خير أم هو أی إن عیسـی عنـدک خیر من آلهتنا و إذا کان هو حصب جهنم فأمر آلهتنا هین.ما ضربوا هذا المثل لک إلا جدلا و غلبه فی القول لا لمیز الحق من الباطل.

و فیه أنه تقدم فی تفسیر (۱)قوله: «إِنَّکُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ الأنبیـاء:۹۸،أن هـذه الروایه بما فیها من وجوه الوهن و الخلل ضـعیفه لا یعبأ بها حتی نقل عن الحافظ ابن حجر أن الحدیث لا أصل له و لم یوجد فی شـیء من کتب الحدیث لاـ مسـندا و لا غیر مسـند.و قصه ابن الزبعری هـذه و إن رویت من طرق الشـیعه علی وجه سـلیم عن المناقشه لکن لم یـذکر فیها نزول قوله:« وَ لَمّٰا ضُرِبَ ابْنُ مَرْیَمَ » الآیه هناک.

علی أن ظاهر قوله:« ضُرِبَ ابْنُ مَرْیَمَ مَثَلاً »و قوله:« أَ آلِهَتُنٰا خَیْرٌ أَمْ هُوَ » لا یلائم ما فسرته تلک الملاءمه.

و قیـل:إنهـم لمـا سـمعوا قـوله تعـالی: «إِنَّ مَثَلَ عِیسـیٰ عِنْـدَ اللّٰـهِ کَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِـنْ تُرٰابٍ ثُمَّ قٰالَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ» :آل عمران:۵۹،قـالوا:نحن أهـدی من النصـاری لأـنهم یعبـدون آدمیا و نحن نعبـد الملائکه-یریـدون أرباب الأصـنام-فآلهتنا خیر من إلههم فالذی ضرب المثل بابن مریم هو الله سبحانه،و قولهم:« أَ آلِهَتُنٰا خَیْرٌ أَمْ هُوَ »لتفضیل آلهتهم علی عیسی لا بالعکس کما فی الوجه السابق.

و فیه أن قوله تعالی:« إِنَّ مَثَلَ عِیسیٰ عِنْدَ اللّٰهِ کَمَثَلِ آدَمَ »مدنیه.و هذه الآیات أعنی قوله:« وَ لَمّٰا ضُرِبَ ابْنُ مَرْیَمَ »إلخ،آیات مکیه من سوره مکیه.

علی أن الأساس فی قولهم-علی هذا الوجه-تفضـیلهم أنفسهم علی النصاری فلا یرتبط علی هذا قوله:« إِنْ هُوَ إِلاّٰ عَبْدٌ أَنْعَمْنٰا عَلَیْهِ »إلخ،بما تقدمه.

و قیل:إنهم لما سمعوا قوله:« إِنَّ مَثَلَ عِیسیٰ عِنْدَ اللّٰهِ کَمَثَلِ آدَمَ »ضجوا و قالوا:ما یرید محمد بهذا إلا أن نعبده کما یعبد النصاری المسیح،و آلهتنا خیر منه أی من محمد.

و فیه ما فی سابقه.

۱- ۱) فی البحث الروائی المعقود بعد الآیه.

و قیل:مرادهم بقولهم:« أَ آلِهَتُنٰا خَیْرٌ أَمْ هُوَ »التنصل و التخلص عما أنکر علیهم من قولهم:الملائکه بنات الله،و من عبادتهم لهم کأنهم قالوا:ما کان ذلک منا بدعا فإن النصاری یعبدون المسیح و ینسبونه إلی الله و هو بشر و نحن نعبد الملائکه و ننسبهم إلی الله و هم أفضل من البشر.

و فیه أنه لا یفی بتوجیه قوله:« وَ لَمّٰا ضُرِبَ ابْنُ مَرْیَمَ مَثَلاً إِذٰا قَوْمُکَ مِنْهُ یَصِدُّونَ »علی أن قوله:« إِنْ هُوَ إِلاّٰ عَبْدٌ أَنْعَمْنٰا عَلَیْهِ »علی هذا الوجه لا یرتبط بما قبله کما فی الوجهین السابقین.

و قیل:معنی قولهم:« أَ آلِهَتُنٰا خَیْرٌ أَمْ هُوَ »أن مثلنا فی عباده الآلهه مثل النصاری فی عباده المسیح فأیهما خیر؟عباده آلهتنا أم عباده المسیح؟فإن قال:عباده المسیح خیر فقد اعترف بعباده غیر الله،و إن قال:عباده الآلهه فکذلک،و إن قال:

لیس فی عباده المسیح خیر فقد قصر به عن منزلته و جوابه أن اختصاص المسیح بضرب من التشریف و الإنعام من الله تعالی لا یوجب جواز عبادته.

و فیه أنه فی نفسه لا بأس به لکن الشأن فی دلاله قوله تعالی:« أَ آلِهَتُنٰا خَیْرٌ أَمْ هُوَ »علی هذا التفصیل.

و قال فی المجمع،فی الوجوه التی أوردها فی معنی الآیه:و رابعها

ما رواه ساده أهل البیت عن علی(ع)أنه قال: جئت إلی رسول الله ص یوما-فوجدته فی ملإ من قریش فنظر إلی ثم قال:یا علی،إنما مثلک فی هذه الأمه مثل عیسی بن مریم-أحبه قوم فأفرطوا فی حبه فهلکوا،و أبغضه قوم فأفرطوا فی بغضه فهلکوا، و اقتصد فیه قوم فنجوا.فعظم ذلک علیهم فضحکوا و قالوا:یشبهه بالأنبیاء و الرسل، فنزلت الآیه.

أقول:و الروایه غیر متعرضه لتوجیه قولهم:« أَ آلِهَتُنٰا خَیْرٌ أَمْ هُوَ »و لئن کانت القصه سببا للنزول فمعنی الجمله:لئن نتبع آلهتنا و نطیع کبراءنا خیر من أن نتولی علیا فیتحکم علینا أو خیر من أن نتبع محمدا فیحکم علینا ابن عمه.

و یمکن أن یکون قوله:« وَ قٰالُوا أَ آلِهَتُنٰا خَیْرٌ أَمْ هُوَ »إلخ،استئنافا و النازل فی القصه هو قوله:« وَ لَمّٰا ضُرِبَ ابْنُ مَرْیَمَ مَثَلاً »الآیه.

قوله تعالی:« إِنْ هُوَ إِلاّٰ عَبْدٌ أَنْعَمْنٰا عَلَیْهِ وَ جَعَلْنٰاهُ مَثَلاً لِبَنِی إِسْرٰائِیلَ »الذی

يستدعيه السياق أن يكون الضمير لابن مريم،و المراد بكونه مثلا-على ما قيل- كونه آيه عجيبه إلهيه يسير ذكره كالأمثال السائره.

و المعنى:ليس ابن مريم إلا عبدا متظاهرا بالعبوديه أنعمنا عليه بالنبوه و تأييده بروح القدس و إجراء المعجزات الباهره على يديه و غير ذلك و جعلناه آيه عجيبه خارقه نصف به الحق لبنى إسرائيل.

و هذا المعنى كما ترى رد لقولهم:« أَ آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ »الظاهر فى تفضيلهم آلهتهم فى ألوهيتها على المسيح(ع)فى ألوهيته و محصله أن المسيح لم يكن إلها حتى ينظر فى منزلته فى ألوهيته و إنما كان عبدا أنعم الله عليه بما أنعم،و أما آلهتهم فنظر القرآن فيهم ظاهر.

قوله تعالى:« وَ لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْنا مِنْكُمْ مَلائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ »الظاهر أن الآيه متصله بما قبلها مسروده لرفع استبعاد أن يتلبس البشر من الكمال ما يقصه القرآن عن عيسى(ع)فيخلق الطير و يحيى الموتى و يكلم الناس فى المهد إلى غير ذلك، فيكون كالملائكه المتوسطين فى الإحياء و الإماته و الرزق و سائر أنواع التدبير و يكون مع ذلك عبدا غير معبود و مألوها غير إله فإن هذا النوع من الكمال عند الوثنيه مختص بالملائكه و هو ملاك ألوهيتهم و معبوديتهم و بالجمله هم يحيلون تلبس البشر بهذا النوع من الكمال الذى يخصونه بالملائكه.

فأجيب بأن لله أن يزكى الإنسان و يطهره من أدناس المعاصى بحيث يصير باطنه باطن الملائكه فظاهره ظاهر البشر و باطنه باطن الملك يعيش فى الأرض يخلف مثله و يخلفه مثله و يظهر منه ما يظهر من الملائكه (۱).

و على هذا فمن فى قوله« مِنْكُمْ »للتبعيض،و قوله:« يَخْلُفُونَ »أى يخلف بعضهم بعضا.

و فى المجمع،أن«من»فى قوله:« مِنْكُمْ »تفيد معنى البدليه كما فى قوله:

۱- ۱) و ليس هذا من الانقلاب المحال فى شىء بل نوع من التكامل الوجودى بالخروج من حد منه أدنى إلى حد منه أعلى كما بين فى محله.

فليت لنا من ماء زمزم شربه

مبرده باتت على الطهيان (۱)

و قوله:«يخلفون»أى يخلفون بنى آدم و يكونون خلفاء لهم،و المعنى:و لو نشاء أهلكناكم و جعلنا بدلكم ملائكه يسكنون الأرض و يعمرونها و يعبدون الله.

و فيه أنه لا يلائم النظم تلك الملاءمه.

قوله تعالى:« وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسّٰاعَهِ فَلاٰ تَمْتَرُنَّ بِهٰا وَ اتَّبِعُونِ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ » ضمير« إِنَّهُ »لعيسى(ع)و المراد بالعلم ما يعلم به،و المعنى:و إن عيسى يعلم به الساعه فى خلقه من غير أب و إحيائه الموتى فيعلم به أن الساعه ممكنه فلا تشكوا فى الساعه و لا ترتابوا فيها البته.

و قيل:المراد بكونه علما للساعه كونه من أشراطها ينزل على الأرض فيعلم به قرب الساعه.

و قيل:الضمير للقرآن و كونه علما للساعه كونه آخر الكتب المنزله من السماء.

و فى الوجهين جميعا خفاء التفريع الذى فى قوله:« فَلاٰ تَمْتَرُنَّ بِهٰا ».

و قوله:« وَ اتَّبِعُونِ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ »قيل:هو من كلامه تعالى،و المعنى:

اتبعوا هداى أو شرعى أو رسولى،و قيل:من كلام الرسول بأمر منه تعالى.

قوله تعالى:« وَ لاٰ يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطٰانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ » الصد الصرف، و الباقى ظاهر.

قوله تعالى:« وَ لَمّٰا جٰاءَ عِيسىٰ بِالْبَيِّنٰاتِ قٰالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَهِ »إلخ،المراد بالبينات الآيات البينات من المعجزات،و بالحكمه المعارف الإلهيه من العقائد الحقه و الأخلاق الفاضله.

و قوله:« وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ »أى فى حكمه من الحوادث و الأفعال،و الذى يختلفون فيه و إن كان أعم من الاعتقادات التى يختلف فى كونها حقه أو باطله و الحوادث و الأفعال التى يختلف فى مشروع حكمها لكن المناسب لسبق قوله:

« قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَهِ »أن يختص ما اختلفوا فيه بالحوادث و الأفعال و الله أعلم.

۱- ۱) الطهيان قله الجبل و معنى البيت:ليت لنا بدلا من ماء زمزم شربه من الماء مبرده بقيت ليله على قله الجبل.

و قیل:المراد بقوله:« بَعْضَ الَّذِی تَخْتَلِفُونَ فِیهِ »کل الذی تختلفون فیه.

و هو کما تری.

و قیل:المراد لأبین لکم أمور دینکم دون أمور دنیاکم و لا دلیل علیه من لفظ الآیه و لا من المقام.

و قوله:« فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُونِ »نسب التقوی إلی الله و الطاعه إلی نفسه لیسجل أنه لا یدعی إلا الرساله.

قوله تعالی:« إِنَّ اللّٰهَ هُوَ رَبِّی وَ رَبُّکُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِیمٌ »دعوه منه إلی عباده الله وحده و أنه هو ربه و ربهم جمیعا و إتمام للحجه علی من یقول بألوهیته.

قوله تعالی:« فَاخْتَلَفَ الْأَحْزٰابُ مِنْ بَیْنِهِمْ فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْ عَذٰابِ یَوْمٍ أَلِیمٍ »ضمیر« مِنْ بَیْنِهِمْ »لمن بعث إلیهم عیسی(ع)و المعنی:فاختلف الأحزاب المتشعبه من بین أمته فی أمر عیسی من کافر به قال فیه،و من مؤمن به غال فیه،و من مقتصد لزم الاعتدال.

و قوله:« فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْ عَذٰابِ یَوْمٍ أَلِیمٍ »تهدید و وعید للقالی منهم و الغالی.

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۶۶ الی ۷۸]

اشاره

هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاَّ اَلسّٰاعَهَ أَنْ تَأْتِیَهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لاٰ یَشْعُرُونَ (۶۶) اَلْأَخِلاّٰءُ یَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلاَّ اَلْمُتَّقِینَ (۶۷) یٰا عِبٰادِ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْکُمُ اَلْیَوْمَ وَ لاٰ أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ (۶۸) اَلَّذِینَ آمَنُوا بِآیٰاتِنٰا وَ کٰانُوا مُسْلِمِینَ (۶۹) اُدْخُلُوا اَلْجَنَّهَ أَنْتُمْ وَ أَزْوٰاجُکُمْ تُحْبَرُونَ (۷۰) یُطٰافُ عَلَیْهِمْ بِصِحٰافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ أَکْوٰابٍ وَ فِیهٰا مٰا تَشْتَهِیهِ اَلْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ اَلْأَعْیُنُ وَ أَنْتُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۷۱) وَ تِلْکَ اَلْجَنَّهُ اَلَّتِی أُورِثْتُمُوهٰا بِمٰا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۷۲) لَکُمْ فِیهٰا فٰاکِهَهٌ کَثِیرَهٌ مِنْهٰا تَأْکُلُونَ (۷۳) إِنَّ اَلْمُجْرِمِینَ فِی عَذٰابِ جَهَنَّمَ خٰالِدُونَ (۷۴) لاٰ یُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَ هُمْ فِیهِ مُبْلِسُونَ (۷۵) وَ مٰا ظَلَمْنٰاهُمْ وَ لٰکِنْ کٰانُوا هُمُ اَلظّٰالِمِینَ (۷۶) وَ نٰادَوْا یٰا مٰالِکُ لِیَقْضِ عَلَیْنٰا رَبُّکَ قٰالَ إِنَّکُمْ مٰاکِثُونَ (۷۷) لَقَدْ جِئْنٰاکُمْ بِالْحَقِّ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَکُمْ لِلْحَقِّ کٰارِهُونَ (۷۸)

بیان

رجوع إلی إنذار القوم و فیه تخویفهم بالساعه و الإشاره إلی ما یئول إلیه حال المتقین و المجرمین فیها من الثواب و العقاب.

قوله تعالی:« هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاَّ السّاعَهَ أَنْ تَأْتِیَهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ » النظر الانتظار،و البغته الفجأه،و المراد بعدم شعورهم بها غفلتهم عنها لاشتغالهم بأمور الدنیا کما قال تعالی: «ما یَنْظُرُونَ إِلاّ صَیْحَهً واحِدَهً تَأْخُذُهُمْ وَ هُمْ یَخِصِّمُونَ» :یس:۴۹،فلا یتکرر المعنی فی قوله:« بَغْتَهً وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ ».

و المعنی:ما ینتظر هؤلاء الکفار بکفرهم و تکذیبهم لآیات الله إلا أن تأتیهم الساعه مباغته لهم و هم غافلون عنها مشتغلون بأمور دنیاهم أی إن حالهم حال من هدده الهلاک فلم یتوسل بشیء من أسباب النجاه و قعد ینتظر الهلاک ففی الکلام کنایه عن عدم اعتنائهم بالإیمان بالحق لیتخلصوا به عن ألیم العذاب.

قوله تعالی:« اَلْأَخِلاّءُ یَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلاَّ الْمُتَّقِینَ » الأخلاء جمع خلیل و هو الصدیق حیث یرفع خله صدیقه و حاجته،و الظاهر أن المراد بالأخلاء المطلق الشامل للمخاله و التحاب فی الله کما فی مخاله المتقین أهل الآخره و المخاله فی غیره کما فی مخاله أهل الدنیا فاستثناء المتقین متصل.

و الوجه فی عداوه الأخلاء غیر المتقین أن من لوازم المخاله إعانه أحد الخلیلین الآخر فی مهام أموره فإذا کانت لغیر وجه الله کان فیها الإعانه علی الشقوه الدائمه و العذاب الخالد کما قال تعالی حاکیا عن الظالمین یوم القیامه: «یا وَیْلَتی لَیْتَنِی لَمْ أَتَّخِذْ فُلاناً خَلِیلاً

لَقَدْ أَضَلَّنِی عَنِ الذِّکْرِ بَعْدَ إِذْ جٰاءَنِی» :الفرقان:۲۹،و أما الأخلاء من المتقین فإن مخالتهم تتأکد و تنفعهم یومئذ.

و فی الخبر النبوی: إذا کان یوم القیامه انقطعت الأرحام و قلت الأنساب- و ذهبت الأخوه إلا الأخوه فی الله-و ذلک قوله:« اَلْأَخِلاّٰءُ یَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلاَّ الْمُتَّقِینَ

(۱)

.

قوله تعالی:« یٰا عِبٰادِ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْکُمُ الْیَوْمَ وَ لاٰ أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ »من خطابه تعالی لهم یوم القیامه کما یشهد به قوله بعد:« اُدْخُلُوا الْجَنَّهَ »إلخ،و فی الخطاب تأمین لهم من کل مکروه محتمل أو مقطوع به فإن مورد الخوف المکروه المحتمل و مورد الحزن المکروه المقطوع به فإذا ارتفعا ارتفعا.

قوله تعالی:« اَلَّذِینَ آمَنُوا بِآیٰاتِنٰا وَ کٰانُوا مُسْلِمِینَ »الموصول بدل من المنادی المضاف فی« یٰا عِبٰادِ »أو صفه له،و الآیات کل ما یدل علیه تعالی من نبی و کتاب و أی آیه أخری داله،و المراد بالإسلام التسلیم لإراده الله و أمره.

قوله تعالی:« اُدْخُلُوا الْجَنَّهَ أَنْتُمْ وَ أَزْوٰاجُکُمْ تُحْبَرُونَ »ظاهر الأمر بدخول الجنه أن المراد بالأزواج هی النساء المؤمنات فی الدنیا دون الحور العین لأنهن فی الجنه غیر خارجات منها.

و الحبور -علی ما قیل-السرور الذی یظهر أثره و حباره فی الوجه و الحبره الزینه و حسن الهیئه،و المعنی:ادخلوا الجنه أنتم و أزواجکم المؤمنات و الحال أنکم تسرون سرورا یظهر أثره فی وجوهکم أو تزینون بأحسن زینه.

قوله تعالی:« یُطٰافُ عَلَیْهِمْ بِصِحٰافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ أَکْوٰابٍ »إلخ الصحاف جمع صحفه و هی القصعه أو أصغر منها،و الأکواب جمع کوب و هو کوز لا عروه له،و فی ذکر الصحاف و الأکواب إشاره إلی تنعمهم بالطعام و الشراب.

و فی الالتفات إلی الغیبه فی قوله:« یُطٰافُ عَلَیْهِمْ »بین الخطابین« اُدْخُلُوا الْجَنَّهَ » و« أَنْتُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ »تفخیم لإکرامهم و إنعامهم أن ذلک بحیث ینبغی أن یذکر

۱- ۱) رواه فی الدر المنثور فی الآیه عن سعد بن معاذ.

لغيرهم ليزيد به اغتباطهم و يظهر به صدق ما وعدوا به.

و قوله:« وَ فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ »الظاهر أن المراد بما تشتهيه الأنفس ما تتعلق به الشهوه الطبيعيه من مذوق و مشموم و مسموع و ملموس مما يتشارك فيه الإنسان و عامه الحيوان،و المراد بما تلذه الأعين الجمال و الزنيه و ذلك مما الالتذاذ به كالمختص بالإنسان كما فی المناظر البهجه و الوجه الحسن و اللباس الفاخر،و لذا غير التعبير فعبر عما يتعلق بالأنفس بالاشتهاء و فيما يتعلق بالأعين باللذه و فی هذين القسمين تنحصر اللذائذ النفسانيه عندنا.

و يمكن أن تندرج اللذائذ الروحيه العقليه فيما تلذه الأعين فإن الالتذاذ الروحی يعد من رؤيه القلب.

قال فی المجمع،:و قد جمع الله سبحانه فی قوله:« مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ » ما لو اجتمع الخلائق كلهم على أن يصفوا ما فی الجنه من أنواع النعيم لم يزيدوا على ما انتظمته هاتان الصفتان.انتهى.

و قوله:« وَ أَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ »إخبار و وعد و تبشير بالخلود و لهم فی العلم به من اللذه الروحيه ما لا يقاس بغيره و لا يقدر بقدر.

قوله تعالى:« وَ تِلْكَ الْجَنَّهُ الَّتِی أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ »قيل:المعنى أعطيتموها بأعمالكم،و قيل أورثتموها من الكفار و كانوا داخليها لو آمنوا و عملوا صالحا،و قد تقدم الكلام فی المعنيين فی تفسير قوله تعالى: «أُولٰئِكَ هُمُ الْوٰارِثُونَ» المؤمنون:١٠.

قوله تعالى:« لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَهٌ كَثِيرَهٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ »أضاف الفاكهه إلى ما مرت الإشاره إليه من الطعام و الشراب لإحصاء النعمه،و من فی« مِنْهَا تَأْكُلُونَ »للتبعيض و لا يخلو من إشاره إلى أنها لا تنفد بالأكل.

قوله تعالى:« إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِی عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ لاَ يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ »المراد بالمجرمين المتلبسون بالإجرام فيكون أعم من الكفار و يؤيده إيراده فی مقابله المتقين و هو أخص من المؤمنين.

و التفتير التخفيف و التقليل،و الإبلاس اليأس و يأسهم من الرحمه أو من الخروج من النار.

قوله تعالى:« وَ مٰا ظَلَمْنٰاهُمْ وَ لٰكِنْ كٰانُوا هُمُ الظّٰالِمِينَ »و ذلک أنه تعالى جازاهم بأعمالهم لکنهم ظلموا أنفسهم حيث أوردوها بأعمالهم مورد الشقوه و الهلکه.

قوله تعالى:« وَ نٰادَوْا يٰا مٰالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنٰا رَبُّكَ قٰالَ إِنَّكُمْ مٰاكِثُونَ »مالک هو الملک الخازن للنار على ما وردت به الأخبار من طرق العامه و الخاصه.

و خطابهم مالکا بما يسألونه من الله سبحانه لکونهم محجوبين عنه کما قال تعالى:

«كَلاّٰ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ» :المطففين:۱۵،و قال: «قٰالَ اخْسَؤُا فِيهٰا وَ لاٰ تُكَلِّمُونِ» :المؤمنون:۱۰۸.

فالمعنى:أنهم يسألون مالکا أن يسأل الله أن يقضى عليهم.

و المراد بالقضاء عليهم إماتتهم،و يريدون بالموت الانعدام و البطلان لينجوا بذلک عما هم فيه من الشقوه و أليم العذاب،و هذا من ظهور ملکاتهم الدنيويه فإنهم کانوا يرون فى الدنيا أن الموت انعدام و فوت لا انتقال من دار إلى دار فيسألون الموت بالمعنى الذى ارتکز فى نفوسهم و إلا فهم قد ماتوا و شاهدوا ما هى حقيقته.

و قوله:« قٰالَ إِنَّكُمْ مٰاكِثُونَ »أى فيما أنتم فيه من الحياه الشقيه و العذاب الأليم، و القائل هو مالک جوابا عن مسألتهم.

قوله تعالى:« لَقَدْ جِئْنٰاكُمْ بِالْحَقِّ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كٰارِهُونَ »ظاهره أنه من تمام کلام مالک يقوله عن لسان الملائکه و هو منهم،و قيل:من کلامه تعالى و يبعده أنهم محجوبون يومئذ عن ربهم لا يکلمهم الله تعالى.

و الخطاب لأهل النار بما أنهم بشر،فالمعنى:لقد جئناکم معشر البشر بالحق و لکن أکثرکم و هم المجرمون کارهون للحق.

و قيل:المراد بالحق مطلق الحق أى حق کان فهم يکرهونه و ينفرون منه و أما الحق المعهود الذى هو التوحيد أو القرآن فکلهم کارهون له مشمئزون منه.

و المراد بکراهتهم للحق الکراهه بحسب الطبع الثانى المکتسب بالمعاصى و الذنوب لا بحسب الطبع الأول الذى هو الفطره التى فطر الناس عليها إذ لو کرهوه بحسبها لم يکلفوا بقبوله،قال تعالى: «لاٰ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ» :الروم:۳۰،و قال: «وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا» :الشمس:۸.

و يظهر من الآيه أن الملاک فى السعاده و الشقاء قبول الحق و رده.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۷۹ الى ۸۹]

اشاره

أَمْ أَبْرَمُوا أَمْراً فَإِنّٰا مُبْرِمُونَ (۷۹) أَمْ يَحْسَبُونَ أَنّٰا لاٰ نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوٰاهُمْ بَلىٰ وَ رُسُلُنٰا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ (۸۰) قُلْ إِنْ كٰانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ اَلْعٰابِدِينَ (۸۱) سُبْحٰانَ رَبِّ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ رَبِّ اَلْعَرْشِ عَمّٰا يَصِفُونَ (۸۲) فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتّٰى يُلاٰقُوا يَوْمَهُمُ اَلَّذِي يُوعَدُونَ (۸۳) وَ هُوَ اَلَّذِي فِي اَلسَّمٰاءِ إِلٰهٌ وَ فِي اَلْأَرْضِ إِلٰهٌ وَ هُوَ اَلْحَكِيمُ اَلْعَلِيمُ (۸۴) وَ تَبٰارَكَ اَلَّذِي لَهُ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا وَ عِنْدَهُ عِلْمُ اَلسّٰاعَةِ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۸۵) وَ لاٰ يَمْلِكُ اَلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ اَلشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (۸۶) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اَللّٰهُ فَأَنّٰى يُؤْفَكُونَ (۸۷) وَ قِيلِهِ يٰا رَبِّ إِنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۸۸) فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلاٰمٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۸۹)

بيان

رجوع إلى سابق الكلام و فيه توبيخهم على ما يريدون من الكيد برسول الله ص و تهديدهم بأن الله يكيدهم،و نفى الولد الذى يقولون به،و إبطال القول بمطلق الشريك و إثبات الربوبيه المطلقه لله وحده،و تختتم السوره بالتهديد و الوعيد.

قوله تعالى:« أَمْ أَبْرَمُوا أَمْراً فَإِنّٰا مُبْرِمُونَ » الإبرام خلاف النقض و هو الإحكام،و أم منقطعه.

و المعنى:على ما يفيده سياق الآيه و الآيه التاليه:بل أحكموا أمرا من الكيد بك يا محمد فإنا محكمون الكيد بهم فالآيه فى معنى قوله تعالى: «أَمْ يُرِيدُونَ كَيْداً فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ» :الطور:۴۲.

قوله تعالى:« أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لاٰ نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوٰاهُمْ بَلىٰ وَ رُسُلُنٰا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ » السر ما يستسرونه فى قلوبهم و النجوى ما يناجيه بعضهم بعضا بحيث لا يسمعه غيرهما،و لما كان السر حديث النفس عبر عن العلم بالسر و النجوى جميعا بالسمع.

و قوله:« بَلىٰ وَ رُسُلُنٰا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ »أى بلى نحن نسمع سرهم و نجواهم و رسلنا الموكلون على حفظ أعمالهم عليهم يكتبون ذلك.

قوله تعالى:« قُلْ إِنْ كٰانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعٰابِدِينَ »إبطال لألوهيه الولد بإبطال أصل وجوده من جهه علمه بأنه ليس،و التعبير بأن الشرطيه دون لو الداله على الامتناع-و كان مقتضى المقام أن يقال:لو كان للرحمن ولد،لاستنزالهم عن رتبه المكابره إلى مرحله الانتصاف.

و المعنى:قل لهم إن كان للرحمن ولد كما يقولون،فأنا أول من يعبده أداء لحق بنوته و مسانخته لوالده،لكنى أعلم أنه ليس و لذلك لا أعبده لا لبغض و نحوه.

و قد أوردوا للآيه معانى أخرى:

منها:أن المعنى لو كان لله ولد كما تزعمون فأنا أعبد الله وحده و لا أعبد الولد الذى تزعمون.

و منها:أن« إِنْ »نافيه و المعنى:قل ما كان لله ولد فأنا أول العابدين الموحدين له من بينكم.

و منها:أن« اَلْعٰابِدِينَ »من عبد بمعنى أنف و المعنى:قل لو كان للرحمن ولد فأنا أول من أنف و استنكف عن عبادته لأن الذى يلد لا يكون إلا جسما و الجسميه تنافى الألوهيه.

و منها:أن المعنى:كما أنى لست أول من عبد الله كذلك ليس لله ولد أى لو جاز لكم أن تدعوا ذاك المحال جاز لى أن أدعى هذا المحال.إلى غير ذلك مما قيل لكن الظاهر من الآيه ما قدمناه.

قوله تعالى:« سُبْحٰانَ رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمّٰا يَصِفُونَ »تسبيح

له سبحانه عما ينسبون إليه،و الظاهر أن« رَبِّ الْعَرْشِ »عطف بيان لرب السماوات و الأرض لأن المراد بالسماوات و الأرض مجموع العالم المشهود و هو عرش ملكه تعالى الذى استوى عليه و حكم فيه و دبر أمره.

و لا يخلو من إشاره إلى حجه على الوحدانيه إذ لما كان الخلق مختصا به تعالى حتى باعتراف الخصم و هو من شئون عرش ملكه،و التدبير من الخلق و الإيجاد فإنه إيجاد النظام الجارى بين المخلوقات فالتدبير أيضا من شئون عرشه فربوبيته للعرش ربوبيه لجميع السماوات و الأرض.

قوله تعالى:« فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتّٰى يُلاٰقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ » وعيد إجمالى لهم بأمر النبى ص بالإعراض عنهم حتى يلاقوا ما يحذرهم منه من عذاب يوم القيامه.

و المعنى:فاتركهم يخوضوا فى أباطيلهم و يلعبوا فى دنياهم و يشتغلوا بذلك حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدونه و هو يوم القيامه كما ذكر فى الآيات السابقه:« هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ السّٰاعَةَ »إلخ.

قوله تعالى:« وَ هُوَ الَّذِي فِي السَّمٰاءِ إِلٰهٌ وَ فِي الْأَرْضِ إِلٰهٌ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ » أى هو الذى هو فى السماء إله مستحق للمعبوديه و هو فى الأرض إله أى هو المستحق لمعبوديه أهل السماوات و الأرض وحده،و يفيد تكرار« إِلٰهٌ »كما قيل التأكيد و الدلاله على أن كونه تعالى إلها فى السماء و الأرض بمعنى تعلق ألوهيته بهما لا بمعنى استقراره فيهما أو فى أحدهما.

و فى الآيه مقابله لما يثبته الوثنيه لكل من السماء و الأرض إلها أو آلهه،و فى تذييل الآيه بقوله:« وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ »الدال على الحصر إشاره إلى وحدانيته فى الربوبيه التى لازمها الحكمه و العلم.

قوله تعالى:« وَ تَبٰارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّٰاعَةِ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ »ثناء عليه تعالى بالتبارك و هو مصدريته للخير الكثير.

و كل من الصفات الثلاث المذكوره حجه على توحده فى الربوبيه أما ملكه للجميع فظاهر فإن الربوبيه لمن يدبر الأمر و التدبير للملك،و أما اختصاص علم الساعه به فلأن

الساعه هی المنزل الأقصی إلیه یسیر الکل و کیف یصح أن یرب الأشیاء من لا علم له بمنتهی مسیرها فهو تعالی رب الأشیاء لا من یدعونه،و أما رجوع الناس إلیه فإن الرجوع للحساب و الجزاء و هو آخر التدبیر فمن إلیه الرجوع فإلیه التدبیر و من إلیه التدبیر له الربوبیه.

قوله تعالی:« وَ لاٰ یَمْلِکُ الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَهَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ »السیاق سیاق العموم فالمراد بالذین یدعون،أی یعبدونهم من دونه،کل معبود غیره تعالی من الملائکه و الجن و البشر و غیرهم.

و المراد« بِالْحَقِّ »الحق الذی هو التوحید،و الشهاده به الاعتراف به،و المراد بقوله:« وَ هُمْ یَعْلَمُونَ »حیث أطلق العلم علمهم بحقیقه حال من شفعوا له و حقیقه عمله کما قال: «لاٰ یَتَکَلَّمُونَ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ قٰالَ صَوٰاباً» :النبأ:۳۸،و إذا کان هذا حال الشفعاء لا یملکونها إلا بعد الشهاده بالحق فما هم بشافعین إلا لأهل التوحید کما قال:« وَ لاٰ یَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضیٰ ».

و الآیه مصرحه بوجود الشفاعه.

قوله تعالی:« وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَیَقُولُنَّ اللّٰهُ فَأَنّٰی یُؤْفَکُونَ »أی إلی متی یصرفون عن الحق الذی هو التوحید إلی الباطل الذی هو الشرک،و ذلک أنهم معترفون أن لا خالق إلا الله و التدبیر الذی هو ملاک الربوبیه غیر منفک عن الخلق کما اتضح مرارا فالرب المعبود هو الذی بیده الخلق و هو الله سبحانه.

قوله تعالی:« وَ قِیلِهِ یٰا رَبِّ إِنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ لاٰ یُؤْمِنُونَ »ضمیر« قِیلِهِ »للنبی ص بلا إشکال،و القیل مصدر کالقول و القال،و« قِیلِهِ »معطوف-علی ما قیل-علی الساعه فی قوله:« وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّٰاعَهِ »،و المعنی:و عنده علم قوله:« یٰا رَبِّ إِنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ لاٰ یُؤْمِنُونَ ».

قوله تعالی:« فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلاٰمٌ فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ »أمر بالإعراض عنهم و إقناط من إیمانهم،و قوله:« قُلْ سَلاٰمٌ »أی وادعهم موادعه ترک من غیر هم لک فیهم،و فی قوله:« فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ »تهدید و وعید.

بحث روائی

فی الإحتجاج،عن علی(ع)فی حدیث طویل یقول فیه: قوله: إِنْ کٰانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ-فَأَنَا أَوَّلُ الْعٰابِدِینَ)أی الجاحدین،و التأویل فی هذا القول باطنه مضاد لظاهره.

أقول:الظاهر أن المراد أنه خلاف ما ینصرف إلیه لفظ عابد عند الإطلاق.

و فی الکافی،بإسناده عن هشام بن الحکم قال*: قال أبو شاکر الدیصانی:إن فی القرآن آیه هی قولنا.قلت:و ما هی؟قال: هُوَ الَّذِی فِی السَّمٰاءِ إِلٰهٌ وَ فِی الْأَرْضِ إِلٰهٌ - فلم أدر بما أجیبه فحججت فخبرت أبا عبد الله(ع)فقال:هذا کلام زندیق خبیث إذا رجعت إلیه فقل:ما اسمک بالکوفه؟فإنه یقول:فلان،فقل:ما اسمک بالبصره؟ فإنه یقول:فلان،فقل:کذلک الله ربنا فی السماء إله،و فی الأرض إله،و فی البحار إله،و فی القفار إله،و فی کل مکان إله.

قال:فقدمت فأتیت أبا شاکر فأخبرته-فقال:هذه نقلت من الحجاز.

و فی تفسیر القمی،:فی قوله تعالی:(وَ لاٰ یَمْلِکُ الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَهَ) قال:هم الذین عبدوا فی الدنیا-لا یملکون الشفاعه لمن عبدهم.

و فی الکافی،بإسناده عن أبی هاشم الجعفری قال*: سألت أبا جعفر الثانی(ع):

ما معنی الواحد؟فقال:إجماع الألسن علیه بالوحدانیه لقوله:(وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَیَقُولُنَّ اللّٰهُ .

(۴۴) سوره الدخان مکیه و هی تسع و خمسون آیه(۵۹)

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِ

حم (۱) وَ اَلْكِتٰابِ اَلْمُبِينِ (۲) إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبٰارَكَةٍ إِنّٰا كُنّٰا مُنْذِرِينَ (۳) فِيهٰا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ (۴) أَمْراً مِنْ عِنْدِنٰا إِنّٰا كُنّٰا مُرْسِلِينَ (۵) رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۶) رَبِّ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (۷) لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ يُحْيِي وَ يُمِيتُ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ اَلْأَوَّلِينَ (۸)

بیان

يتلخص غرض السوره فی إنذار المرتابين فی الكتاب بعذاب الدنيا و عذاب الآخره و قد سيق بيان ذلك بأنه كتاب مبين نازل من عند الله على من أرسله إلى الناس لإنذارهم و قد نزل رحمه منه تعالى لعباده خير نزول فی ليله القدر التی فيها يفرق كل أمر حكيم.

غير أن الناس و هم الكفار ارتابوا فيه لاعبين فی هوساتهم و سيغشاهم أليم عذاب الدنيا ثم يرجعون إلى ربهم فينتقم منهم بعد فصل القضاء بعذاب خالد.

ثم يذكر لهم تنظيرا لأول الوعيدين قصه إرسال موسى(ع)إلى قوم فرعون لإنجاء بنی إسرائيل و تكذيبهم له و إغراقهم نكالا منه.

ص: ۱۲۹

ثم یـذکر إنکـارهم لثانی الوعیـدین و هو الرجوع إلی الله فی یوم الفصـل فیقیم الحجه علی أنه آت لا محاله ثم یـذکر طرفا من أخباره و ما سیجری فیه علی المجرمین و یصیبهم من ألوان عذابه،و ما سیثاب به المتقون من حیاه طیبه و مقام کریم.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها.

قوله تعالی:« حم وَ الْکِتابِ الْمُبِینِ »الواو للقسم و المراد بالکتاب المبین القرآن.

قوله تعـالی:« إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهٍ مُبارَکَهٍ إِنّا کُنّا مُنْذِرِینَ »المراد باللیله المبارکه التی نزل فیها القرآن لیله القـدر علی ما یـدل علیه قوله تعالی: «إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ» :القدر:۱،و کونها مبارکه ظرفیتها للخیر الکثیر الذی ینبسط علی الخلق من الرحمه الواسعه،و قد قال تعالی: «وَ ما أَدْراکَ ما لَیْلَهُ الْقَدْرِ لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ» :القدر:۳.

و ظاهر اللفظ أنها إحـدی اللیالی التی تـدور علی الأرض و ظاهر قوله:« فِیها یُفْرَقُ »الـدال علی الاسـتمرار أنها تتکرر و ظاهر قوله تعالی: «شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ» :البقره:۱۸۵،أنها تتکرر بتکرر شـهر رمضان فهی تتکرر بتکرر السـنین القمریه و تقع فی کـل سـنه قمریه مره واحـده فی شـهر رمضـان،و أمـا إنهـا أی لیله هی؟فلا إشـعار فی کلامه تعـالی بـذلک،و أمـا الروایـات فستوافیک فی البحث الروائی التالی.

و المراد بنزول الکتـاب فی لیله مبـارکه علی مـا هـو ظاهر قوله:« إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهٍ مُبارَکَهٍ »و قوله: «إِنّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ» :القدر:۱،و قوله: «شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ هُدیً لِلنّاسِ وَ بَیِّناتٍ مِنَ الْهُدی وَ الْفُرْقانِ» :البقره:۱۸۵،أن النازل هو القرآن کله.

و لا یـدفع ذلک قوله: «وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَی النّاسِ عَلی مُکْثٍ وَ نَزَّلْناهُ تَنْزِیلاً» :إسـراء:۱۰۶،و قوله: «وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَیْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَهً واحِدَهً کَذلِکَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَکَ وَ رَتَّلْناهُ تَرْتِیلاً» :الفرقـان:۳۲،الظاهرین فی نزوله تـدریجا،و یؤیـد ذلک آیات أخر کقوله: «فَإِذا أُنْزِلَتْ سُورَهٌ مُحْکَمَهٌ» :سوره محمد:۲۰،و قوله:

«وَ إِذا ما أُنْزِلَتْ سُورَهٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلی بَعْضٍ» :التوبه:۱۲۷ و غیر ذلـک و یؤیـد ذلک أیضا ما لا یحصـی من الأخبار المتضـمنه لأسباب النزول.

و ذلک أنه یمکن أن یحمل علی نزول القرآن مرتین مره مجموعا و جمله فی لیله

واحده من ليالی شهر رمضان،و مره تدريجا و نجوما فی مده ثلاث و عشرين سنه و هی مده دعوته(ص).

لكن الـذی لاـ ينبغی الارتياب فيه أن هـذا القرآن المؤلف من السور و الآيات بما فيه من السياقات المختلفه المنطبقه علی موارد النزول المختلفه الشخصيه لاـ يقبل النزول دفعه فإن الآيات النازله فی وقائع شخصيه و حوادث جزئيه مرتبطه بأزمنه و أمكنه و أشخاص و أحوال خاصه لاـ تصدق إلا مع تحقق مواردها المتفرقه زمانا و مكانا و غير ذلک بحيث لو اجتمعت زمانا و مكانا و غير ذلک انقلبت عن تلک الموارد و صارت غيرها فلا يمكن احتمال نزول القرآن و هو علی هيئته و حاله بعينها مره جمله،و مره نجوما.

فلو قيل بنزوله مرتين كان من الواجب أن يفرق بين المرتين بالإجمال و التفصيل فيكون نازلا مره إجمالا و مره تفصيلا و نعنی بهذا الإجمال و التفصيل ما يشير إليه قوله تعالی: «كِتٰابٌ أُحْكِمَتْ آيٰاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ» :هود:١،و قوله:

«إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ وَ إِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتٰابِ لَدَيْنٰا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ» الزخرف:۴،و قد مر الكلام فی معنی الإحكام و التفصيل فی تفسير سورتی هود و الزخرف.

و قيل:المراد بنزول الكتاب فی ليله مباركه افتتاح نزوله التدريجی فی ليله القدر من شهر رمضان فأول ما نزل من آيات القرآن-و هو سوره العلق أو سوره الحمد- نزل فی ليله القدر.

و هذا القول مبنی علی استشعار منافاه نزول الكتاب كله فی ليله و نزوله التدريجی الذی تدل عليه الآيات السابقه و قد عرفت أن لا منافاه بين الآيات.

علی أنک خبير بأنه خلاف ظاهر الآيات.

و قيل:إنه نزل أولا جمله علی السماء الدنيا فی ليله القدر ثم نزل من السماء الدنيا علی الأرض تدريجا فی ثلاث و عشرين سنه مده الدعوه النبويه.

و هذا القول مأخوذ من الأخبار الوارده فی تفسير الآيات الظاهره فی نزوله جمله و ستمر بک فی البحث الروائی التالی إن شاء الله.

و قوله:« إِنّٰا كُنّٰا مُنْذِرِينَ »واقع موقع التعليل،و هو يدل علی استمرار الإنذار منه تعالی قبل هذا الإنذار،فيدل علی أن نزول القرآن من عنده تعالی ليس ببدع،

فإنما هو إنذار و الإنذار سنه جاريه له تعالى لم تزل تجرى فى السابقين من طريق الوحى إلى الأنبياء و الرسل و بعثهم لإنذار الناس.

قوله تعالى:« فِيهٰا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ »ضمير« فِيهٰا »لليله و الفرق فصل الشىء من الشيء بحيث يتمايزان و يقابله الإحكام فالأمر الحكيم ما لا يتميز بعض أجزائه من بعض و لا يتعين خصوصياته و أحواله كما يشير إلى ذلك قوله تعالى: «وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» :الحجر:۲۱.

فللأمور بحسب القضاء الإلهى مرحلتان:مرحله الإجمال و الإبهام و مرحله التفصيل،و ليله القدر-على ما يدل عليه قوله:« فِيهٰا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ -ليله يخرج فيها الأمور من مرحله الإحكام إلى مرحله الفرق و التفصيل،و قد نزل فيها القرآن و هو أمر من الأمور المحكمه فرق فى ليله القدر.

و لعل الله سبحانه أطلع نبيه على جزئيات الحوادث التى ستقع فى زمان دعوته و ما يقارن منها نزول كل آيه أو آيات أو سوره من كتابه فيستدعى نزولها و أطلعه على ما ينزل منها فيكون القرآن نازلا عليه دفعه و جمله قبل نزوله تدريجا و مفرقا.

و مآل هذا الوجه اطلاع النبى ص على القرآن فى مرحله نزوله إلى القضاء التفصيلى قبل نزوله على الأرض و استقراره فى مرحله العين،و على هذا الوجه لا حاجه إلى تفريق المرتين بالإجمال و التفصيل كما تقدم فى الوجه الأول.

و ظاهر كلام بعضهم أن المراد بقوله:« فِيهٰا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ »تفصيل الأمور المبينه فى القرآن من معارف و أحكام و غير ذلك.و يدفعه أن ظاهر قوله:

« فِيهٰا يُفْرَقُ »الاستمرار و الذى يستمر فى هذه الليله بتكررها تفصيل الأمور الكونيه بعد إحكامها و أما المعارف و الأحكام الإلهيه فلا استمرار فى تفصيلها فلو كان المراد فرقها كان الأنسب أن يقال:«فيها فرق».

و قيل:المراد بكون الأمر حكيما إحكامه بعد الفرق لا الإحكام الذى قبل التفصيل،و المعنى:يقضى فى الليله كل أمر محكم لا يتغير بزياده أو نقصان أو غير ذلك هذا،و الأظهر ما قدمناه من المعنى.

قوله تعالى:« أَمْراً مِنْ عِنْدِنٰا إِنّٰا كُنّٰا مُرْسِلِينَ »المراد بالأمر الشأن و هو حال من الأمر السابق و المعنى فيها يفرق كل أمر حال كونه أمرا من عندنا و مبتدأ من

لدنا،و يمكن أن يكون المراد به ما يقابل النهى و المعنى:يفرق فيها كل أمر بأمر منا، و هو على أى حال متعلق بقوله:« يُفْرَقُ ».

و يمكن أن يكون متعلقا بقوله:« أَنْزَلْناهُ »أى حال كون الكتاب أمرا أو بأمر من عندنا،و قوله:« إِنّا كُنّا مُرْسِلِينَ »لا يخلو من تأييد لذلك،و يكون تعليلا له و المعنى:إنا أنزلناه أمرا من عندنا لأن سنتنا الجاريه إرسال الأنبياء و الرسل.

قوله تعالى:« رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ »أى إنزاله رحمه من ربك أو أنزلناه لأجل إفاضه الرحمه على الناس أو لاقتضاء رحمه ربك إنزاله فقوله:« رَحْمَةً » حال على المعنى الأول و مفعول له على الثانى و الثالث.

و فى قوله:« مِنْ رَبِّكَ »التفات من التكلم مع الغير إلى الغيبه و وجهه إظهار العنايه بالنبى ص لأنه هو الذى أنزل عليه القرآن و هو المنذر المرسل إلى الناس.

و قوله:« إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ »أى السميع للمسائل و العليم بالحوائج فيسمع مسألتهم و يعلم حاجتهم إلى الاهتداء بهدى ربك فينزل الكتاب و يرسل الرسول رحمه منه لهم.

قوله تعالى:« رَبِّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ »لما كانت الوثنيه يرون أن لكل صنف من الخلق إلها أو أكثر و ربما اتخذ قوم منهم إلها غير ما يتخذه غيرهم عقب قوله:« مِنْ رَبِّكَ »بقوله:« رَبِّ السَّماواتِ »إلخ،لئلا يتوهم متوهم منهم أن ربوبيته للنبى ص ليست بالإختصاص كالتى بينهم بل هو تعالى ربه و رب السماوات و الأرض و ما بينهما،و لذلك عقبه أيضا فى الآيه التاليه بقوله:« لا إِلهَ إِلاّ هُوَ ».

و قوله:« إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ »هذا الاشتراط كما ذكره الزمخشرى من قبيل قولنا هذا إنعام زيد الذى تسامع الناس بكرمه و اشتهروا سخاءه أن بلغك حديثه و حدثت بقصته فالمعنى هو الذى يعرفه الموقنون بأنه رب السماوات و الأرض و ما بينهما إن كنتم منهم عرفتموه بأنه رب كل شىء.

قوله تعالى:« لا إِلهَ إِلاّ هُوَ يُحْيِي وَ يُمِيتُ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ »لما كان مدلول الآيه السابقه انحصار الربوبيه و هى الملك و التدبير فيه تعالى و الألوهيه و هى

المعبوديه بالحق من لوازم الربوبيه عقبه بكلمه التوحيد النافيه لكل إله دونه تعالى.

و قوله:« يُحْيِي وَ يُمِيتُ »من أخص الصفات به تعالى و هما من شئون التدبير، و فى ذكرهما نوع تمهيد لما سيأتى من إنذارهم بالمعاد.

و قوله:« رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ الْأَوَّلِينَ »فيه كمال التصريح بأنه ربهم و رب آبائهم فليعبدوه و لا يتعللوا باتباع آبائهم فى عباده الأصنام،و لتكميل التصريح سيقت الجمله بالخطاب فقيل:« رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبٰائِكُمُ ».

و هما أعنى قوله:« يُحْيِي وَ يُمِيتُ »و قوله:« رَبُّكُمْ »خبران لمبتدإ محذوف و التقدير هو يحيى و يميت إلخ.

بحث روائى

فى المجمع،: فى قوله تعالى :«إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبٰارَكَةٍ »و الليله المباركه هى ليله القدر: و،هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله(ع) .

و فى الكافى،بإسناده عن على بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبى عمير عن عمر بن أذينه عن الفضيل و زراره و محمد بن مسلم عن حمران *أنه سأل أبا جعفر(ع)عن قول الله تعالى:« إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبٰارَكَةٍ »قال:نعم ليله القدر و هى فى كل سنه فى شهر رمضان-فى العشر الأواخر-فلم ينزل القرآن إلا فى ليله القدر-قال الله تعالى:« فِيهٰا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ »قال:يقدر فى ليله القدر كل شيء-يكون فى تلك السنه إلى مثلها من قابل:خير و شر و طاعه و معصيه و مولود و أجل و رزق-فما قدر فى تلك السنه و قضى فهو المحتوم-و لله تعالى فيه المشيه.

أقول:قوله:فهو المحتوم و لله فيه المشيه أى أنه محتوم من جهه الأسباب و الشرائط فلا شيء يمنع عن تحققه إلا أن يشاء الله ذلك.

و فى البصائر،عن عباس بن معروف عن سعدان بن مسلم عن عبد الله بن سنان قال*:

سألته عن النصف من شعبان فقال:ما عندى فيه شيء-و لكن إذا كانت ليله تسع عشره من شهر رمضان-قسم فيها الأرزاق و كتب فيها الآجال-و خرج فيها صكاك الحاج و اطلع الله إلى عباده-فغفر الله لهم إلا شارب خمر مسكر.

فإذا كانت ليله ثلاث و عشرين فيها يفرق كل أمر حكيم-ثم ينهى ذلك و يمضى ذلك.

قلت:إلى من؟قال:إلى صاحبكم و لو لا ذلك لم يعلم.

و فى الدر المنثور،أخرج محمد بن نصر و ابن المنذر و ابن أبى حاتم عن ابن عباس"*فى قوله تعالى:« فِيهٰا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ »قال:يكتب من أم الكتاب فى ليله القدر ما يكون فى السنه-من رزق أو موت أو حياه أو مطر-حتى يكتب الحاج:يحج فلان و يحج فلان.

أقول:و الأخبار فى ليله القدر و ما يقضى فيها و فى تعيينها كثيره جدا و سيأتى عمدتها فى تفسير سوره القدر إن شاء الله تعالى.

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۹ الى ۳۳]

اشاره

بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ (۹) فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي اَلسَّمٰاءُ بِدُخٰانٍ مُبِينٍ (۱۰) يَغْشَى اَلنّٰاسَ هٰذٰا عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۱۱) رَبَّنَا اِكْشِفْ عَنَّا اَلْعَذٰابَ إِنّٰا مُؤْمِنُونَ (۱۲) أَنّٰى لَهُمُ اَلذِّكْرىٰ وَ قَدْ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ (۱۳) ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ قٰالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ (۱۴) إِنّٰا كٰاشِفُوا اَلْعَذٰابِ قَلِيلاً إِنَّكُمْ عٰائِدُونَ (۱۵) يَوْمَ نَبْطِشُ اَلْبَطْشَةَ اَلْكُبْرىٰ إِنّٰا مُنْتَقِمُونَ (۱۶) وَ لَقَدْ فَتَنّٰا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ (۱۷) أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبٰادَ اَللّٰهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (۱۸) وَ أَنْ لاٰ تَعْلُوا عَلَى اَللّٰهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطٰانٍ مُبِينٍ (۱۹) وَ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ (۲۰) وَ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَزِلُونِ (۲۱) فَدَعٰا رَبَّهُ أَنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ (۲۲) فَأَسْرِ بِعِبٰادِي لَيْلاً إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ (۲۳) وَ اُتْرُكِ اَلْبَحْرَ رَهْواً إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ (۲۴) كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنّٰاتٍ وَ عُيُونٍ (۲۵) وَ زُرُوعٍ وَ مَقٰامٍ كَرِيمٍ (۲۶) وَ نَعْمَةٍ كٰانُوا فِيهٰا فٰاكِهِينَ (۲۷) كَذٰلِكَ وَ أَوْرَثْنٰاهٰا قَوْماً آخَرِينَ (۲۸) فَمٰا بَكَتْ عَلَيْهِمُ اَلسَّمٰاءُ وَ اَلْأَرْضُ وَ مٰا كٰانُوا مُنْظَرِينَ (۲۹) وَ لَقَدْ نَجَّيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ مِنَ اَلْعَذٰابِ اَلْمُهِينِ (۳۰) مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كٰانَ عٰالِياً مِنَ اَلْمُسْرِفِينَ (۳۱) وَ لَقَدِ اِخْتَرْنٰاهُمْ عَلىٰ عِلْمٍ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (۳۲) وَ آتَيْنٰاهُمْ مِنَ اَلْآيٰاتِ مٰا فِيهِ بَلٰؤُا مُبِينٌ (۳۳)

بيان

تذكر الآيات ارتيابهم فى كتاب الله بعد ما ذكرت أنه كتاب مبين نازل فى خير ليله على رسوله لغرض الإنذار رحمه من الله،ثم تهددهم بعذاب الدنيا و بطش يوم القيامه و تتمثل لهم بقصه إرسال موسى إلى قوم فرعون و تكذيبهم له و إغراقهم.

و لا تخلو القصه من إيماء إلى أنه تعالى سينجى النبى ص و المؤمنين به من عتاه قريش بإخراجهم من مكه ثم إهلاك صناديد قريش فى تعقيبهم النبى و المؤمنين به.

قوله تعالى:« بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ »ضمير الجمع لقوم النبى ص،و الإضراب عن محذوف يدل عليه السياق السابق أى إنهم لا يوقنون و لا يؤمنون بما ذكر من رساله الرسول و صفه الكتاب الذى أنزل عليه بل هم فى شك و ارتياب فيه يلعبون بالاشتغال بدنياهم،و ذكر الزمخشرى أن الإضراب عن قوله:« إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ».

قوله تعالى:« فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمٰاءُ بِدُخٰانٍ مُبِينٍ يَغْشَى النّٰاسَ » الارتقاب الانتظار و هذا وعيد بالعذاب و هو إتيان السماء بدخان مبين يغشى الناس.

ص :۱۳۶

و اختلف فی المراد بهذا العذاب المذکور فی الآیه.

فقیل:المراد به المجاعه التی ابتلی بها أهل مکه فإنهم لما أصروا علی کفرهم و أذاهم للنبی ص و المؤمنین به دعا علیهم النبی ص فقال:اللهم سنین کسنی یوسف فأجدبت الأرض و أصابت قریشا مجاعه شدیده،و کان الرجل لما به من الجوع یری بینه و بین السماء کالدخان و أکلوا المیته و العظام ثم جاءوا إلی النبی ص و قالوا:

یا محمد جئت تأمر بصله الرحم و قومک قد هلکوا،و وعدوه إن کشف الله عنهم الجدب أن یؤمنوا،فدعا و سأل الله لهم بالخصب و السعه فکشف عنهم ثم عادوا إلی کفرهم و نقضوا عهدهم.

و قیل:إن الدخان المذکور فی الآیه من أشراط الساعه و هو لم یأت بعد و هو یأتی قبل قیام الساعه فیدخل أسماع الناس حتی أن رءوسهم تکون کالرأس الحنیذ.

و یصیب المؤمن منه مثل الزکمه و تکون الأرض کلها کبیت أوقد فیه لیس فیه خصاص (۱)و یمکث ذلک أربعین یوما.

و ربما قیل:إن المراد بیوم الدخان یوم فتح مکه حین دخل جیش المسلمین مکه فارتفع الغبار کالدخان المظلم،و ربما قیل:المراد به یوم القیامه،و القولان کما تری.

و قوله:« یَغْشَی النّٰاسَ »أی یشملهم و یحیط بهم،و المراد بالناس أهل مکه علی القول الأول،و عامه الناس علی القول الثانی.

قوله تعالی:« هٰذٰا عَذٰابٌ أَلِیمٌ رَبَّنَا اکْشِفْ عَنَّا الْعَذٰابَ إِنّٰا مُؤْمِنُونَ »حکایه قول الناس عند نزول عذاب الدخان أی یقول الناس یوم تأتی السماء بدخان مبین:

هذا عذاب ألیم و یسألون الله کشفه بالاعتراف بربوبیته و إظهار الإیمان بالدعوه الحقه فیقولون: رَبَّنَا اکْشِفْ عَنَّا الْعَذٰابَ إِنّٰا مُؤْمِنُونَ .

قوله تعالی:« أَنّٰی لَهُمُ الذِّکْریٰ وَ قَدْ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِینٌ »أی من أین لهم أن یتذکروا و یذعنوا بالحق و الحال أنه قد جاءهم رسول مبین ظاهر فی رسالته لا یقبل الارتیاب و هو محمد ص،و فی الآیه رد صدقهم فی وعدهم.

قوله تعالی:« ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ قٰالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ » التولی الإعراض،و ضمیر

۱- ۱) الخصاص:الثقبه و الفرجه.

« عَنْهُ »للرسول و« مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ »خبران لمبتدإ محذوف هو ضمير راجع إلى الرسول و المعنى:ثم أعرضوا عن الرسول و قالوا هو معلم مجنون فرموه أولا بأنه معلم يعلمه غيره فيسند ما تعلمه إلى الله سبحانه،قال تعالى: «وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمٰا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ» :النحل:۱۰۳،و ثانيا بأنه مجنون مختل العقل.

قوله تعالى:« إِنّٰا كٰاشِفُوا الْعَذٰابِ قَلِيلاً إِنَّكُمْ عٰائِدُونَ »أی إنا كاشفون للعذاب زمانا أنكم عائدون إلى ما كنتم فيه من الكفر و التكذيب هذا بناء على القول الأول و الآيه تأكيد لرد صدقهم فيما وعدوه من الإيمان.

و أما على القول الثانی فالأقرب أن المعنى:أنكم عائدون إلى العذاب يوم القيامه.

قوله تعالى:« يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرىٰ إِنّٰا مُنْتَقِمُونَ » البطش -على ما ذكره الراغب-تناول الشیء بصوله،و هذا اليوم بناء على القول الأول المذكور يوم بدر و بناء على القول الثانی يوم القيامه،و ربما أيد توصيف البطشه بالكبرى هذا القول الثانی فإن بطش يوم القيامه و عذابه أكبر البطش و العذاب،قال تعالى: «فَيُعَذِّبُهُ اللّٰهُ الْعَذٰابَ الْأَكْبَرَ» :الغاشيه:۲۴،كما أن أجره أكبر الأجر قال تعالى: «وَ لَأَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ» :النحل:۴۱.

قوله تعالى:« وَ لَقَدْ فَتَنّٰا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ » الفتنه الامتحان و الابتلاء للحصول على حقيقه الشیء،و قوله:« وَ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ »إلخ،تفسير للامتحان،و الرسول الكريم موسى(ع)،و الكريم هو المتصف بالخصال الحميده قال الراغب:الكرم إذا وصف الله تعالى به فهو اسم لإحسانه و إنعامه المتظاهر نحو قوله:« فَإِنَّ رَبِّی غَنِيٌّ كَرِيمٌ »و إذا وصف به الإنسان فهو اسم للأخلاق و الأفعال المحموده التی تظهر منه،و لا يقال:هو كريم حتى يظهر ذلك منه،قال:و كل شیء شرف فی بابه فإنه يوصف بالكرم قال تعالى:« أَنْبَتْنٰا فِيهٰا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ »« وَ زُرُوعٍ وَ مَقٰامٍ كَرِيمٍ »« إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ »« وَ قُلْ لَهُمٰا قَوْلاً كَرِيماً »انتهى.

قوله تعالى:« أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبٰادَ اللّٰهِ إِنِّی لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ »تفسير لمجیء الرسول فإن معنى مجیء الرسول تبليغ الرساله و كان من رساله موسى(ع)إلى فرعون و قومه أن يرسلوا معهم بنی إسرائيل و لا يعذبوهم،و المراد بعباد الله بنو إسرائيل و عبر عنهم

بذلک استرحاما و تلویحا إلی أنهم فی استکبارهم و تعدیهم علیهم إنما یستکبرون علی الله لأنهم عباد الله.

و فی قوله:« إِنِّی لَکُمْ رَسُولٌ أَمِینٌ »حیث وصف نفسه بالأمانه دفع لاحتمال أن یخونهم فی دعوی الرساله و إنجاء بنی إسرائیل من سیطرتهم فیخرج معهم علیهم فیخرجهم من أرضهم کما حکی تعالی عن فرعون إذ قال للملإ حوله: «إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِیمٌ یُرِیدُ أَنْ یُخْرِجَکُمْ مِنْ أَرْضِکُمْ بِسِحْرِهِ» :الشعراء:۳۵.

و قیل:« عِبٰادَ اللّٰهِ »نداء لفرعون و قومه و التقدیر أن أدوا إلی ما آمرکم به یا عباد الله،و لا یخلو من التقدیر المخالف للظاهر.

قوله تعالی:« وَ أَنْ لاٰ تَعْلُوا عَلَی اللّٰهِ إِنِّی آتِیکُمْ بِسُلْطٰانٍ مُبِینٍ »أی لا تتجبروا علی الله بتکذیب رسالتی و الإعراض عما أمرکم الله فإن تکذیب الرسول فی رسالته استعلاء و تجبر علی من أرسله و الدلیل علی أن المراد ذلک تعلیل النهی بقوله:« إِنِّی آتِیکُمْ بِسُلْطٰانٍ مُبِینٍ »أی حجه بارزه من الآیات المعجزه أو حجه المعجزه و حجه البرهان.

قیل:و من حسن التعبیر الجمع بین التأدیه و الأمین و کذا بین العلو و السلطان.

قوله تعالی:« وَ إِنِّی عُذْتُ بِرَبِّی وَ رَبِّکُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ »أی التجأت إلیه تعالی من رجمکم إیای فلا تقدرون علی ذلک،و الظاهر أنه إشاره إلی ما آمنه ربه قبل المجیء إلی القوم کما فی قوله تعالی: «قٰالاٰ رَبَّنٰا إِنَّنٰا نَخٰافُ أَنْ یَفْرُطَ عَلَیْنٰا أَوْ أَنْ یَطْغیٰ قٰالَ لاٰ تَخٰافٰا إِنَّنِی مَعَکُمٰا أَسْمَعُ وَ أَریٰ» :طه:۴۶.

و بما مر یظهر فساد ما قیل:إن هذا کان قبل أن یخبره الله بعجزهم عن رجمه بقوله سبحانه:« فَلاٰ یَصِلُونَ إِلَیْکُمٰا ».

قوله تعالی:« وَ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِی فَاعْتَزِلُونِ »أی إن لم تؤمنوا لی فکونوا بمعزل منی لا لی و لا علی و لا تتعرضوا لی بخیر أو شر،و قیل:المراد تنحوا عنی و انقطعوا، و هو بعید.

قوله تعالی:« فَدَعٰا رَبَّهُ أَنَّ هٰؤُلاٰءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ »أی دعاه بأن هؤلاء قوم مجرمون و قد ذکر من دعائه السبب الداعی له إلی الدعاء و هو إجرامهم إلی حد یستحقون معه الهلاک و یعلم ما سأله مما أجاب به ربه تعالی إذ قال:« فَأَسْرِ بِعِبٰادِی »

إلخ،و هو الإهلاک.

قوله تعالی:« فَأَسْرِ بِعِبَادِی لَیْلًا إِنَّکُمْ مُتَّبَعُونَ » الإسراء :السیر باللیل فیکون قوله:« لَیْلًا »تأکیدا له و تصریحا به،و المراد بعبادی بنو إسرائیل،و قوله:« إِنَّکُمْ مُتَّبَعُونَ »أی یتبعکم فرعون و جنوده،و هو استئناف یخبر عما سیقع عقیب الإسراء.

و فی الکلام إیجاز بالحذف و التقدیر فقال له:أسر بعبادی لیلا إنکم متبعون یتبعکم فرعون و جنوده.

قوله تعالی:« وَ اتْرُکِ الْبَحْرَ رَهْواً إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ »قال فی المفردات:و اترک البحر رهوا أی ساکنا،و قیل:سعه من الطریق و هو الصحیح.انتهی.و قوله:

« إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ »تعلیل لقوله:« وَ اتْرُکِ الْبَحْرَ رَهْواً ».

و فی الکلام إیجاز بالحذف اختصارا و التقدیر:أسر بعبادی لیلا یتبعکم فرعون و جنوده حتی إذا بلغتم البحر فاضربه بعصاک لینفتح طریق لجوازکم فجاوزوه و اترکه ساکنا أو مفتوحا علی حاله فیدخلونه طمعا فی إدراککم فهم جند مغرقون.

قوله تعالی:« کَمْ تَرَکُوا مِنْ جَنّٰاتٍ وَ عُیُونٍ وَ زُرُوعٍ وَ مَقٰامٍ کَرِیمٍ وَ نَعْمَهٍ کٰانُوا فِیهٰا فٰاکِهِینَ کَذٰلِکَ »« کَمْ »للتکثیر أی کثیرا ما ترکوا،و قوله:« مِنْ جَنّٰاتٍ »إلخ...

بیان لما ترکوا،و المقام الکریم المساکن الحسنه الزاهیه،و النعمه فتح النون التنعم و بناؤها بناء المره کالضربه و بکسر النون قسم من التنعم و بناؤها بناء النوع کالجلسه و فسروا النعمه هاهنا بما یتنعم به و هو أنسب للترک،و فاکهین من الفکاهه بمعنی حدیث الأنس و لعل المراد به هاهنا التمتع کما یتمتع بالفواکه و هی أنواع الثمار.

و قوله:« کَذٰلِکَ »قیل:معناه الأمر کذلک،و قیل:المعنی نفعل فعلا کذلک لمن نرید إهلاکه،و قیل:الإشاره إلی الإخراج المفهوم من الکلام السابق،و المعنی:

مثل ذلک الإخراج أخرجناهم منها.

و یمکن أن یکون حالا من مفعول«ترکوا»المحذوف و المعنی:کثیرا ما ترکوا أشیاء کذلک أی علی حالها و الله أعلم.

قوله تعالی:« وَ أَوْرَثْنٰاهٰا قَوْماً آخَرِینَ »الضمیر لمفعول« تَرَکُوا »المحذوف المبین بقوله:« مِنْ جَنّٰاتٍ »إلخ،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی:« فَمٰا بَکَتْ عَلَيْهِمُ السَّمٰاءُ وَ الْأَرْضُ وَ مٰا کٰانُوا مُنْظَرِينَ »بکاء السماء و الأرض علی شیء فائت کنایه تخییلیه عن تأثرهما عن فوته و فقده فعدم بکائهما علیهم بعد إهلاکهم کنایه عن هوان أمرهم علی الله و عدم تأثیر هلاکهم فی شیء من أجزاء الکون.

و قوله:« وَ مٰا کٰانُوا مُنْظَرِينَ »کنایه عن سرعه جریان القضاء الإلهی و القهر الربوبی فی حقهم و عدم مصادفته لمانع یمنعه أو یحتاج إلی علاج فی رفعه حتی یتأخر به.

قوله تعالی:« وَ لَقَدْ نَجَّيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ مِنَ الْعَذٰابِ الْمُهِينِ »و هو ما یصیبهم و هم فی إساره فرعون من ذبح الأبناء و استحیاء النساء و غیر ذلک.

قوله تعالی:« مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ کٰانَ عٰالِياً مِنَ الْمُسْرِفِينَ »« مِنْ فِرْعَوْنَ »بدل من قوله:« مِنَ الْعَذٰابِ »إما بحذف مضاف و التقدیر من عذاب فرعون،أو من غیر حذف بجعل فرعون عین العذاب دعوی للمبالغه،و قوله:« إِنَّهُ کٰانَ عٰالِياً مِنَ الْمُسْرِفِينَ » أی متکبرا من أهل الإسراف و التعدی عن الحد.

قوله تعالی:« وَ لَقَدِ اخْتَرْنٰاهُمْ عَلیٰ عِلْمٍ عَلَی الْعٰالَمِينَ »أی اخترناهم علی علم منا باستحقاقهم الاختیار علی ما یفیده السیاق.

و المراد بالعالمین جمیع العالمین من الأمم إن کان المراد بالاختیار الاختیار من بعض الوجوه ککثره الأنبیاء فإنهم یمتازون من سائر الأمم بکثره الأنبیاء المبعوثین منهم و یمتازون بأن مر علیهم دهر طویل فی التیه و هم یتظللون بالغمام و یأکلون المن و السلوی إلی غیر ذلک.

و عالمو أهل زمانهم إن کان المراد بالاختیار مطلقه فإنهم لم یختاروا علی الأمه الإسلامیه التی خاطبهم الله تعالی بمثل قوله: «کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنّٰاسِ» :آل عمران:۱۱۰،و قوله: «هُوَ اجْتَبٰاکُمْ وَ مٰا جَعَلَ عَلَيْکُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ» :الحج:۷۸.

قوله تعالی:« وَ آتَيْنٰاهُمْ مِنَ الْآيٰاتِ مٰا فِيهِ بَلٰؤُا مُبِينٌ » البلاء الاختبار و الامتحان أی و أعطینا بنی إسرائیل من الآیات المعجزات ما فیه امتحان ظاهر و لقد أوتوا من الآیات المعجزات ما لم یعهد فی غیرهم من الأمم و ابتلوا بذلک ابتلاء مبینا.

قیل:و فی قوله:« فِيهِ »إشاره إلی أن هناک أمورا أخری ککونه معجزه.

و فی تذییل القصه بهذه الآیات الأربع أعنی قوله:« وَ لَقَدْ نَجَّيْنٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ »

-إلى قوله- بَلٰٓؤٌا مُبِينٌ »نوع تطييب لنفس النبى ص و إيماء إلى أن الله تعالى سينجيه و المؤمنين به من فراعنه مكه و يختارهم و يمكنهم فى الأرض فينظر كيف يعملون.

بحث روائی

عن جوامع الجامع،: فى قوله تعالى:« فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِی السَّمٰاءُ بِدُخٰانٍ مُبِینٍ » و اختلف فى الدخان فقيل:إنه دخان يأتى من السماء قبل قيام الساعه-يدخل فى أسماع الكفره-حتى يكون رأس الواحد كالرأس الحنيذ (۱)و يعترى المؤمن منه كهيئه الزكام- و يكون الأرض كلها كبيت أوقد فيه-ليس فيه خصاص يمد ذلك أربعين يوما، و روى ذلك عن على و ابن عباس و الحسن:

أقول:و رواه فى الدر المنثور،عنهم و أيضا عن حذيفه بن اليمان و أبى سعيد الخدرى عن النبى ص

،و رواه أيضا عن ابن عمر موقوفا.

و فى تفسير القمى،:فى الآيه قال:ذلك إذا خرجوا فى الرجعه من القبر-يغشى الناس كلهم الظلمه-فيقولون:هذا عذاب أليم-ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون.

و فى المجمع،و روى زراره بن أعين عن أبى عبد الله(ع) أنه قال*: بكت السماء على يحيى بن زكريا-و الحسين بن على(ع)أربعين صباحا.قلت:فما بكاؤها؟ قال:كانت تطلع حمراء و تغيب حمراء.

و فى الدر المنثور،أخرج ابن أبى حاتم عن عبيد المكتب عن إبراهيم قال"*: ما بكت السماء منذ كانت الدنيا إلا على اثنين.قيل لعبيد:أ ليس السماء و الأرض تبكى على المؤمن؟ قال:ذاك مقامه و حيث يصعد عمله.قال:و تدرى ما بكاء السماء؟قال:لا.قال:

تحمر و تصير ورده كالدهان.إن يحيى بن زكريا لما قتل احمرت السماء و قطرت دما، و إن الحسين بن على يوم قتل احمرت السماء.

و فى الفقيه،عن الصادق(ع)قال: إذا مات المؤمن بكت عليه بقاع الأرض- التى كان يعبد الله عز و جل فيها-و الباب الذى كان يصعد منه عمله و موضع سجوده.

۱- ۱) الحنيذ:المشوى.

أقول:و فی هذا المعنی و معنی الروایتین السابقتین روایات أخر من طرق الشیعه و أهل السنه.

و لو بنی فی معنی بکاء السماء و الأرض علی ما یظهر من هذه الروایات لم یحتج إلی حمل بکائهما علی الکنایه التخییلیه.

و فی تفسیر القمی،":فی قوله تعالی:« وَ قٰالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ »قال:قالوا ذلک لما نزل الوحی علی رسول الله ص-فأخذه الغشی فقالوا:هو مجنون.

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۳۴ الی ۵۹]

اشاره

إِنَّ هٰؤُلاٰءِ لَیَقُولُونَ (۳۴) إِنْ هِیَ إِلاّٰ مَوْتَتُنَا اَلْأُولیٰ وَ مٰا نَحْنُ بِمُنْشَرِینَ (۳۵) فَأْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۳۶) أَ هُمْ خَیْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَکْنٰاهُمْ إِنَّهُمْ کٰانُوا مُجْرِمِینَ (۳۷) وَ مٰا خَلَقْنَا اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا لاٰعِبِینَ (۳۸) مٰا خَلَقْنٰاهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لاٰ یَعْلَمُونَ (۳۹) إِنَّ یَوْمَ اَلْفَصْلِ مِیقٰاتُهُمْ أَجْمَعِینَ (۴۰) یَوْمَ لاٰ یُغْنِی مَوْلًی عَنْ مَوْلًی شَیْئاً وَ لاٰ هُمْ یُنْصَرُونَ (۴۱) إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ اَللّٰهُ إِنَّهُ هُوَ اَلْعَزِیزُ اَلرَّحِیمُ (۴۲) إِنَّ شَجَرَهَ اَلزَّقُّومِ (۴۳) طَعٰامُ اَلْأَثِیمِ (۴۴) کَالْمُهْلِ یَغْلِی فِی اَلْبُطُونِ (۴۵) کَغَلْیِ اَلْحَمِیمِ (۴۶) خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلیٰ سَوٰاءِ اَلْجَحِیمِ (۴۷) ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذٰابِ اَلْحَمِیمِ (۴۸) ذُقْ إِنَّکَ أَنْتَ اَلْعَزِیزُ اَلْکَرِیمُ (۴۹) إِنَّ هٰذٰا مٰا کُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ (۵۰) إِنَّ اَلْمُتَّقِینَ فِی مَقٰامٍ أَمِینٍ (۵۱) فِی جَنّٰاتٍ وَ عُیُونٍ (۵۲) یَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ مُتَقٰابِلِینَ (۵۳) کَذٰلِکَ وَ زَوَّجْنٰاهُمْ بِحُورٍ عِینٍ (۵۴) یَدْعُونَ فِیهٰا بِکُلِّ فٰاکِهَهٍ آمِنِینَ (۵۵) لاٰ یَذُوقُونَ فِیهَا اَلْمَوْتَ إِلاَّ اَلْمَوْتَهَ اَلْأُولیٰ وَ وَقٰاهُمْ عَذٰابَ اَلْجَحِیمِ (۵۶) فَضْلاً مِنْ رَبِّکَ ذٰلِکَ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِیمُ (۵۷) فَإِنَّمٰا یَسَّرْنٰاهُ بِلِسٰانِکَ لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ (۵۸) فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ (۵۹)

بیان

لما أنـذر القـوم بالعـذاب الـدنيوى ثـم بالعـذاب الأخروى و تمثل للعـذاب الـدنيوى بمـا جرى على قـوم فرعـون إذ جاءهم موسى(ع)بالرساله من ربه فكذبوه فأخذهم الله بعذاب الإغراق فاستأصلهم.

رجع إلى الكلام فى العذاب الأخروى فـذكر إنكـار القوم للمعـاد و قولهم أن ليس بعـد الموته الأولى حياه فاحتج على إثبات المعـاد بالبرهـان ثم أنبأ عن بعض ما سيلقاه المجرمون من العـذاب فى الآخره و بعض ما سيلقاه المتقون من النعيم المقيم و عند ذلك تختتم السوره بما بدأت به و هو نزول الكتاب للتذكر و أمره(ص)بالارتقاب.

قوله تعـالى:« إِنَّ هٰؤُلاٰءِ لَيَقُولُونَ إِنْ هِيَ إِلاّٰ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ وَ مٰا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ » رجوع إلى أول الكلام من قوله:« بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ »و الإشاره بهؤلاء إلى قريش و من يلحق بهم من العرب الوثنيين المنكرين للمعاد،و قولهم:« إِنْ هِيَ إِلاّٰ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ »يريدون به نفى الحياه بعد الموت الملازم لنفى المعاد بدليل قولهم بعده:« وَ مٰا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ »أى بمبعوثين،قال فى الكشاف يقال:أنشر الله الموتى و نشرهم إذا بعثهم.انتهى.

ص :۱۴۴

فقولهم:« إِنْ هِيَ إِلاّـ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ »الضمير فيه للعاقبه و النهايه أى ليست عاقبه أمرنا و نهايه وجودنا و حياتنا إلا موتتنا الأولى فنعدم بها و لا حياه بعدها أبدا.

و وجه تقييد الموته فى الآيه بالأولى، بأنه ليس بقيد احترازى إذ لا ملازمه بين الأول و الآخر أو بين الأول و الثانى فمن الجائز أن يكون هناك شيء أول و لا ثانى له و لا فى قباله آخر،كذا قيل.

و هناك وجه آخر ذكره الزمخشرى فى الكشاف فقال:فإن قلت:كان الكلام واقعا فى الحياه الثانيه لا فى الموت فهلا قيل:إلا حياتنا الأولى و ما نحن بمنشرين كما قيل:إن هى إلا حياتنا الدنيا و ما نحن بمبعوثين،و ما معنى قوله:« إِلاّ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ »؟و ما معنى ذكر الأولى؟كأنهم وعدوا موته أخرى حتى نفوها و جحدوها و أثبتوا الأولى.

قلت:معناه-و الله الموفق للصواب-أنهم قيل لهم:إنكم تموتون موته تتعقبها حياه كما تقدمتكم موته قد تعقبتها حياه و ذلك قوله عز و جل:« وَ كُنْتُمْ أَمْوٰاتاً فَأَحْيٰاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ »فقالوا:إن هى إلاـ موتتنا الأولى يريدون ما الموته التى من شأنها أن تتعقبها حياه إلا الموته الأولى دون الموته الثانيه،و ما هذه الصفه التى تصفون بها الموته من تعقب الحياه لها إلا للموته الأولى خاصه فلا فرق إذا بين هذا و بين قوله:

« إِنْ هِيَ إِلاّ حَيٰاتُنَا الدُّنْيٰا »فى المعنى انتهى.

و يمكن أن يوجه بوجه ثالث و هو أن يقولوا:« إِنْ هِيَ إِلاّ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ »بعد ما سمعوا قوله تعالى:« قٰالُوا رَبَّنٰا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ »الآيه،و قد تقدم فى تفسير الآيه أن الإماته الأولى هى الموته بعد الحياه الدنيا،و الإماته الثانيه هى التى بعد الحياه البرزخيه فهم فى قولهم:« إِنْ هِيَ إِلاّـ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ »ينفون الموته الثانيه الملازمه للحياه البرزخيه التى هى حياه بعد الموت فإنهم يرون موت الإنسان انعداما له و بطلانا لذاته.

و يمكن أن يوجه بوجه رابع و هو أن يرجع التقيد بالأولى إلى الحكايه دون المحكى و ذلك بأن يكون الذى قالوا إنما هو« إِنْ هِيَ إِلاّ مَوْتَتُنَا »و يكون معنى الكلام

أن هؤلاء ينفون الحياه بعد الموت و يقولون:إن هى إلا موتتنا يريدون الموته الأولى من الموتتين اللتين ذكرنا فى قولنا:« قَالُوا رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ »الآيه.

و الوجوه الأربع مختلفه فى القرب من الفهم فأقربها ثالثها ثم الرابع ثم الأول.

قوله تعالى:« فَأْتُوا بِآبائِنا إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ »تتمه كلام القوم و خطاب منهم للنبى ص و المؤمنين به حيث كانوا يذكرون لهم البعث و الإحياء فاحتجوا لرد الإحياء بعد الموت بقولهم:« فَأْتُوا بِآبائِنا إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ »أى فليحى آباؤنا الماضون بدعائكم أو بأى وسيله اتخذتموها حتى نعلم صدقكم فى دعواكم أن الأموات سيحيون و أن الموت ليس بانعدام.

قوله تعالى:« أَ هُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْناهُمْ إِنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ »تهديد للقوم بالإهلاك كما أهلك قوم تبع و الذين من قبلهم من الأمم.

و تبع هذا ملك من ملوك الحمير باليمن و اسمه على ما ذكروا أسعد أبو كرب و قيل:سعد أبو كرب و سيأتى فى البحث الروائى نبذه من قصته و فى الكلام نوع تلويح إلى سلامه تبع نفسه من الإهلاك.

قوله تعالى:« وَ ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما لاعِبِينَ ما خَلَقْناهُما إِلاّ بِالْحَقِّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ »ضمير التثنيه فى قوله:« وَ ما بَيْنَهُما »لجنسى السماوات و الأرض و لذا لم يجمع،و الباء فى قوله« بِالْحَقِّ »للملابسه أى ما خلقناهما إلا متلبستين بالحق،و جوز بعضهم كونها للسببيه أى ما خلقناهما بسبب من الأسباب إلا بسبب الحق الذى هو الإيمان و الطاعه و البعث و الجزاء،و لا يخفى بعده.

و مضمون الآيتين حجه برهانيه على ثبوت المعاد و تقريرها أنه لو لم يكن وراء هذا العالم عالم ثابت باق بل كان الله لا يزال يوجد أشياء ثم يعدمها ثم يوجد أشياء أخر ثم يعدمها و يحيى هذا ثم يميته و يحيى آخر و هكذا كان لاعبا فى فعله عابثا به و اللعب عليه تعالى محال ففعله حق له غرض صحيح فهناك عالم آخر باق دائمى ينتقل إليه الأشياء و ما فى هذا العالم الدنيوى الفانى البائد مقدمه للانتقال إلى ذلك العالم و هو الحياه الآخره.

و قد فصلنا القول فى هذا البرهان فى تفسير الآيه ۱۶ من سوره الأنبياء،و الآيه ۲۷ من سوره_ص فليراجع.

و قوله:« وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ »تقريع لهم بالجهل.

قوله تعالى:« إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقٰاتُهُمْ أَجْمَعِينَ »بيان لصفه اليوم الذى يثبته البرهان السابق و هو يوم القيامه الذى فيه يقوم الناس لرب العالمين.

و سماه الله يوم الفصل لأنه يفصل فيه بين الحق و الباطل و بين المحق و المبطل و المتقين و المجرمين أو لأنه يوم القضاء الفصل منه تعالى.

و قوله:« مِيقٰاتُهُمْ أَجْمَعِينَ »أى موعد الناس أجمعين أو موعد من تقدم ذكره من قوم تبع و قوم فرعون و من تقدمهم و قريش و غيرهم.

قوله تعالى:« يَوْمَ لاٰ يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلًى شَيْئاً وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ »بيان ليوم الفصل،و المولى هو الصاحب الذى له أن يتصرف فى أمور صاحبه و يطلق على من يتولى الأمر و على من يتولى أمره و المولى الأول فى الآيه هو الأول و الثانى هو الثانى.

و الآيه تنفى أولا إغناء مولى عن مولاه يومئذ،و تخبر ثانيا أنهم لا ينصرون و الفرق بين المعنيين أن الإغناء يكون فيما استقل المغنى فى عمله و لا يكون لمن يغنى عنه صنع فى ذلك،و النصره إنما تكون فيما كان للمنصور بعض أسباب الظفر الناقصه و يتم له ذلك بنصره الناصر.

و الوجه فى انتفاء الإغناء و النصر يومئذ أن الأسباب المؤثره فى نشأه الحياه الدنيا تسقط يوم القيامه،قال تعالى: «وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبٰابُ» :البقره:۱۶۶،و قال:

«فَزَيَّلْنٰا بَيْنَهُمْ» :يونس:۲۸.

قوله تعالى:« إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ اللّٰهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ »استثناء من ضمير« لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ »و الآيه من أدله الشفاعه يومئذ و قد تقدم تفصيل القول فى الشفاعه فى الجزء الأول من الكتاب.

هذا على تقدير رجوع ضمير« لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ »إلى الناس جميعا على ما هو الظاهر.

و أما لو رجع إلى الكفار كما قيل فالاستثناء منقطع و المعنى:لكن من رحمه الله و هم المتقون فإنهم فى غنى عن مولى يغنى عنهم و ناصر ينصرهم.

و أما ما جوزه بعضهم من كونه استثناء متصلا من« مَوْلًى »فقد ظهر فساده مما قدمناه فإن الإغناء إنما هو فيما لم يكن عند الإنسان شىء من أسباب النجاه و من كان

على هذه الصفه لم يغن عنه مغن و لا استثناء و الشفاعه نصره تحتاج إلى بعض أسباب النجاه و هو الدين المرضى و قد تقدم فى بحث الشفاعه،نعم يمكن أن يوجه بما سيجىء فى روايه الشحام.

و قوله:« إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ »أى الغالب الذى لا يغلبه شىء حتى يمنعه من تعذيب من يريد عذابه،و مفيض الخير على من يريد أن يرحمه و يفيض الخير عليه و مناسبه الاسمين الكريمين لمضامين الآيات ظاهره.

قوله تعالى:« إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعٰامُ الْأَثِيمِ »تقدم الكلام فى شجره الزقوم فى تفسير سوره الصافات،و الأثيم من استقر فيه الإثم إما بالمداومه على معصيه أو بالإكثار من المعاصى و الآيه إلى تمام ثمان آيات بيان حال أهل النار.

قوله تعالى:« كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ » المهل هو المذاب من النحاس و الرصاص و غيرهما،و الغلى و الغليان معروف،و الحميم الماء الحار الشديد الحراره، و قوله:« كَالْمُهْلِ »خبر ثان لقوله:« إِنَّ »كما أن قوله:« طَعٰامُ الْأَثِيمِ »خبر أول، و قوله:« يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ »خبر ثالث،و المعنى ظاهر.

قوله تعالى:« خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلىٰ سَوٰاءِ الْجَحِيمِ » الاعتلاء الزعزعه و الدفع بعنف و سواء الجحيم وسطه،و الخطاب للملائكه الموكلين على النار أى نقول للملائكه خذوا الأثيم و ادفعوه بعنف إلى وسط النار لتحيط به قال تعالى: «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكٰافِرِينَ» :التوبه:۴۹.

قوله تعالى:« ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذٰابِ الْحَمِيمِ »كان المراد بالعذاب ما يعذب به،و إضافته إلى الحميم بيانيه و المعنى:ثم صبوا فوق رأسه من الحميم الذى يعذب به.

قوله تعالى:« ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ »خطاب يخاطب به الأثيم و هو يقاسى العذاب بعد العذاب،و توصيفه بالعزه و الكرامه على ما هو عليه من الذله و اللآمه استهزاء به تشديدا لعذابه و قد كان يرى فى الدنيا لنفسه عزه و كرامه لا تفارقانه كما يظهر مما حكى الله سبحانه من قوله: «وَ مٰا أَظُنُّ السّٰاعَةَ قٰائِمَةً وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنىٰ» :حم السجده:۵۰.

قوله تعالى:« إِنَّ هٰذٰا مٰا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ » الامتراء الشك و الارتياب،و الآيه تتمه قولهم له:« ذُقْ »إلخ،و فيها تأكيد و إعلام لهم بخطاهم و زلتهم فى الدنيا حيث ارتابوا فيما يشاهدونه اليوم من العذاب مشاهده عيان،و لذا عبر عن تحمل العذاب بالذوق لما أنه يعبر عن إدراك ألم المولمات و لذه الملذات إدراكا تاما بالذوق.

و يمكن أن تكون الآيه استئنافا من كلام الله سبحانه يخاطب به الكفار بعد ذكر حالهم فى يوم القيامه،و ربما أيده قوله:« كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ »بخطاب الجمع و الخطاب فى الآيات السابقه بالإفراد.

قوله تعالى:« إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقٰامٍ أَمِينٍ » المقام محل القيام بمعنى الثبوت و الركوز و لذا فسر أيضا بموضع الإقامه،و الأمين صفه من الأمن بمعنى عدم إصابه المكروه، و المعنى:أن المتقين-يوم القيامه-ثابتون فى محل ذى أمن من إصابه المكروه مطلقا.

و بذلك يظهر أن نسبه الأمن إلى المقام بتوصيف المقام بالأمين من المجاز فى النسبه.

قوله تعالى:« فِي جَنّٰاتٍ وَ عُيُونٍ »بيان لقوله:« فِي مَقٰامٍ أَمِينٍ »و جعل العيون ظرفا لهم باعتبار المجاوره و وجودها فى الجنات التى هى ظرف،و جمع الجنات باعتبار اختلاف أنواعها أو باعتبار أن لكل منهم وحده جنه أو أكثر.

قوله تعالى:« يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ مُتَقٰابِلِينَ » السندس الرقيق من الحرير و الإستبرق الغليظ منه و هما معربان من الفارسيه.

و قوله:« مُتَقٰابِلِينَ »أى يقابل بعضهم بعضا للاستيناس إذ لا شر و لا مكروه عندهم لكونهم فى مقام أمين.

قوله تعالى:« كَذٰلِكَ وَ زَوَّجْنٰاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ »أى الأمر كذلك أى كما وصفناه و المراد بتزويجهم بالحور جعلهم قرناء لهن من الزوج بمعنى القرين و هو أصل التزويج فى اللغه،و الحور جمع حوراء بمعنى شديده سواد العين و بياضها أو ذات المقله السوداء كالظباء،و العين جمع عيناء بمعنى عظيمه العينين،و ظاهر كلامه تعالى أن الحور العين غير نساء الدنيا الداخله فى الجنه.

قوله تعالى:« يَدْعُونَ فِيهٰا بِكُلِّ فٰاكِهَهٍ آمِنِينَ »أى آمنين من ضررها.

قوله تعـالى:« لاٰ يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلاَّ الْمَوْتَةَ الْأُولىٰ وَ وَقٰاهُمْ عَذٰابَ الْجَحِيمِ » أى إنهم فى جنه الخلد أحياء بحياه أبـديه لا يعتريها موت.

و قد استشـكل فى الآيه بأن استثناء الموته الأولى من قوله:« لاٰ يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ »يفيد أنهم يذوقون الموته الأولى فيها،و المراد خلافه قطعا،و بتقرير آخر الموته الأولى هى موته الـدنيا و قـد مضت بالنسـبه إلى أهـل الجنه،و التلبس فى المسـتقبل بأمر ماض محال قطعا فما معنى استثناء الموته الأولى من عدم الذوق فى المستقبل؟.

و هنـا إشـكال آخر لم يتعرضوا له و هو أنه قـد تقـدم فى قوله تعالى: «رَبَّنٰا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ» :المؤمن:١١،إن بين الحياه الـدنيا و السـاعه موتتين:موته بالانتقـال من الـدنيا إلى البرزخ و موته بالانتقـال من البرزخ إلى الآخره،و الظـاهر أن المراد بالموته الأولى فى الآيه هى موته الـدنيا الناقله للإنسان إلى البرزخ فهب أنا أصـلحنا اسـتثناء الموته الأولى بوجه فما بال الموته الثانيه لم تستثن؟و ما الفرق بينهما و هما موتتان ذاقوهما قبل الدخول فى جنه الخلد؟.

و أجيب عن الإشـكال الأول بأن الاسـتثناء منقطع،و المعنى:لكنهم قـد ذاقوا الموته الأولى فى الـدنيا و قـد مضت فعموم قوله:« لاٰ يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ »على حاله.

و على تقدير عدم كون الاسـتثناء منقطعا«إلا»بمعنى سوى و« إِلاَّ الْمَوْتَةَ الْأُولىٰ » بدل من« اَلْمَوْتَ »و ليس من الاستثناء فى شىء،و المعنى:لا يذوقون فيها سوى الموته الأولى من الموت أما الموته الأولى فقد ذاقوها و محال أن تعود و تذاق و هى أولى.

و أجيب ببعض وجوه أخر لا يعبأ به،و أنت خبير بأن شيئا من الوجهين لا يوجه اتصاف الموته بالأولى و قد تقدم فى تفسير قوله:« إِنْ هِيَ إِلاّٰ مَوْتَتُنَا الْأُولىٰ » الآيه،وجوه فى ذلك.

و أما الإشـكال الثانى فيمكن أن يجاب عنه بالجواب الثانى المتقـدم لما أن هناك موتتين الموته الأولى و هى الناقله للإنسان من الـدنيا إلى البرزخ و الموته الثـانيه و هى الناقله له من البرزخ إلى الآخره فإذا كان« إِلاَّ »فى قوله:« إِلاَّ الْمَوْتَةَ الْأُولىٰ »بمعنى سوى و المجموع بـدلا من الموت كـانت الآيه مسوقه لنفى غير الموته الأولى و هى الموته الثانيه التى هى موته البرزخ فلا موت فى جنه الآخره لا موته الدنيا لأنها تحققت لهم قبلا و لا غير موته الدنيا التى هى موته البرزخ،و يتبين بهذا وجه تقييد الموته بالأولى.

و قوله:« وَ وَقاهُمْ عَذابَ الْجَحِيمِ » الوقايه حفظ الشىء مما يؤذيه و يضره، فالمعنى:و حفظهم من عذاب الجحيم،و ذكر وقايتهم من عذاب الجحيم مع نفى الموت عنهم تتميم لقسمه المكاره أى إنهم مصونون من الانتقال من دار إلى دار و من نشأه الجنه إلى نشأه غيرها و هو الموت و مصونون من الانتقال من حال سعيده إلى حال شقيه و هى عذاب الجحيم.

قوله تعالى:« فَضْلاً مِنْ رَبِّكَ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ »حال مما تقدم ذكره من الكرامه و النعمه،و يمكن أن يكون مفعولا مطلقا أو مفعولا له،و على أى حال هو تفضل منه تعالى من غير استحقاق من العباد استحقاقا يوجب عليه تعالى و يلزمه على الإثابه فإنه تعالى مالك غير مملوك لا يتحكم عليه شىء،و إنما هو وعده لعباده ثم أخبر أنه لا يخلف وعده،و قد تقدم تفصيل القول فى هذا المعنى فى الأبحاث السابقه.

و قوله:« ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » الفوز هو الظفر بالمراد و كونه فوزا عظيما لكونه آخر ما يسعد به الإنسان.

قوله تعالى:« فَإِنَّمٰا يَسَّرْنٰاهُ بِلِسٰانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ »تفريع على جميع ما تقدم من أول السوره إلى هنا و فذلكه للجميع،و التيسير التسهيل،و الضمير للكتاب و المراد بلسان النبى ص العربيه.

و المعنى:فإنما سهلنا القرآن-أى فهم مقاصده-بالعربيه لعلهم-أى لعل قومك-يتذكرون فتكون الآيه قريبه المعنى من قوله: «إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» :الزخرف:٣.

و قيل:المراد من تيسير الكتاب بلسان النبى ص إجراؤه على لسانه و هو أمى لا يقرأ و لا يكتب ليكون آيه لصدق نبوته،و هو بعيد من سياق الفذلكه.

قوله تعالى:« فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ »كأنه متفرع على ما يتفرع على الآيه السابقه،و محصل المعنى أنا يسرناه بالعربيه رجاء أن يتذكروا فلم يتذكروا بل هم فى شك يلعبون و ينتظرون العذاب الذى لا مرد له من المكذبين فانتظر العذاب إنهم منتظرون له.

فإطلاق المرتقبين على القوم من باب التهكم،و من سخيف القول قول من يقول إن فى الآيه أمرا بالمتاركه و هى منسوخه بآيه السيف.

بحث روائی

فی المجمع،:فی قوله تعالی:« أَ هُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ »:

روی سهل بن ساعد عن النبی ص أنه قال: لا تسبوا تبعا فإنه کان قد أسلم.

أقول:و روی هذا المعنی فی الدر المنثور،عن ابن عباس أیضا،و أیضا عن ابن عساکر عن عطاء بن أبی رباح عن النبی ص.

و فیه،و روی الولید بن صبیح عن أبی عبد الله(ع)قال*: إن تبعا قال للأوس و الخزرج:کونوا هاهنا حتی یخرج هذا النبی،أما أنا فلو أدرکته لخدمته و خرجت معه.

و فی الدر المنثور،أخرج أبو نعیم فی الدلائل عن عبد الله بن سلام قال"*: لم یمت تبع حتی صدق بالنبی ص-لما کان یهود یثرب یخبرونه.

أقول:و الأخبار فی أمر تبع کثیره،و فی بعضها أنه أول من کسا الکعبه.

و فی الکافی،بإسناده عن زید الشحام قال*:قال لی أبو عبد الله(ع) و نحن فی الطریق فی لیله الجمعه:اقرأ فإنها لیله الجمعه قرآنا،فقرأت« إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقٰاتُهُمْ أَجْمَعِينَ- يَوْمَ لاٰ يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلًى شَيْئاً-وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ اللّٰهُ »فقال أبو عبد الله(ع):نحن و الله الذی استثنی الله-فکنا نغنی عنهم.

أقول:یشیر(ع)إلی الشفاعه و قد أخذ الاستثناء عن«مولی»الأول.

و فی تفسیر القمی،ثم قال:« إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعٰامُ الْأَثِيمِ »نزلت فی أبی جهل بن هشام،و قوله:« كَالْمُهْلِ »قال:المهل الصفر المذاب« يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ » و هو الذی قد حمی و بلغ المنتهی.

أقول:و من طرق أهل السنه أیضا روایات تؤید نزول الآیه فی أبی جهل.

ص: ۱۵۲

(۴۵) سوره الجاثیه مکیه و هی سبع و ثلاثون آیه(۳۷)

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱ الی ۱۳]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِ

حم (۱) تَنْزِيلُ اَلْكِتٰابِ مِنَ اَللّٰهِ اَلْعَزِيزِ اَلْحَكِيمِ (۲) إِنَّ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ لَآيٰاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ (۳) وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ مٰا يَبُثُّ مِنْ دٰابَّةٍ
آيٰاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۴) وَ اِخْتِلاٰفِ اَللَّيْلِ وَ اَلنَّهٰارِ وَ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيٰا بِهِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا وَ تَصْرِيفِ اَلرِّيٰاحِ
آيٰاتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۵) تِلْكَ آيٰاتُ اَللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اَللّٰهِ وَ آيٰاتِهِ يُؤْمِنُونَ (۶) وَيْلٌ لِكُلِّ أَفّٰاكٍ أَثِيمٍ (۷)
يَسْمَعُ آيٰاتِ اَللّٰهِ تُتْلىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْهٰا فَبَشِّرْهُ بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ (۸) وَ إِذٰا عَلِمَ مِنْ آيٰاتِنٰا شَيْئاً اِتَّخَذَهٰا هُزُواً أُولٰئِكَ
لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ (۹) مِنْ وَرٰائِهِمْ جَهَنَّمُ وَ لاٰ يُغْنِي عَنْهُمْ مٰا كَسَبُوا شَيْئاً وَ لاٰ مَا اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَوْلِيٰاءَ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ (۱۰)
هٰذٰا هُدىً وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذٰابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ (۱۱) اَللّٰهُ اَلَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ اَلْبَحْرَ لِتَجْرِيَ اَلْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا
مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۱۲) وَ سَخَّرَ لَكُمْ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ
(۱۳)

بیان

غرض السوره دعوه عامه علی الإنذار تفتتح بآیات الوحدانیه ثم تذکر تشریع الشریعه للنبی ص و تشیر إلی لزوم اتباعها له و لغیره بما أن أمامهم یوما یحاسبون فیه علی أعمالهم الصالحه من الإیمان و اتباع الشریعه و اجتراحهم السیئات بالإعراض عن الدین،ثم تذکر ما سیجری علی الفریقین فی ذلک الیوم و هو یوم القیامه.

و فی خلال مقاصدها إنذار و وعید شدید للمستکبرین المعرضین عن آیات الله و الذین اتخذوا إلههم هواهم و أضلهم الله علی علم.

و من طرائف مطالبها بیان معنی کتابه الأعمال و استنساخها.

و السوره مکیه بشهاده سیاق آیاتها و استثنی بعضهم قوله تعالی:« قُلْ لِلَّذِینَ آمَنُوا »الآیه،و لا شاهد له.

قوله تعالی:« حم تَنْزِیلُ الْکِتٰابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِیزِ الْحَکِیمِ »الظاهر أن« تَنْزِیلُ الْکِتٰابِ »من إضافه الصفه إلی الموصوف و المصدر بمعنی المفعول،و« مِنَ اللّٰهِ »متعلق بتنزیل،و المجموع خبر لمبتدإ محذوف.

و المعنی:هذا کتاب منزل من الله العزیز الحکیم،و قد تقدم الکلام فی مفردات الآیه فیما تقدم.

قوله تعالی:« إِنَّ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ لَآیٰاتٍ لِلْمُؤْمِنِینَ »آیه الشیء علامته التی تدل علیه و تشیر إلیه،و المراد بکون السماوات و الأرض فیها آیات کونها بنفسها آیات له فلیس وراء السماوات و الأرض و سائر ما خلق الله أمر مظروف لها هو آیه داله علیه تعالی.

و من الدلیل علی ما ذکرنا اختلاف التعبیر فیها فی کلامه تعالی فتاره یذکر أن فی الشیء آیه له و أخری یعده بنفسه آیه کقوله تعالی: «إِنَّ فِی خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ

وَ اخْتِلاٰفِ اللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ لَآيٰاتٍ» :آل عمران:١٩٠، و قوله: «وَ مِنْ آيٰاتِهِ خَلْقُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» :الروم:٢٢،و نظائرهما كثيره،و يستفاد من اختلاف التعبير الذى فيها أن معنى كون الشىء فيه آيه هو كونه بنفسه آيه كما يستفاد من اختلاف التعبير فى مثل قوله:« إِنَّ فِى خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلاٰفِ اللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ لَآيٰاتٍ »،و قوله:« إِنَّ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ لَآيٰاتٍ »الآيه،أن المراد من خلق السماوات و الأرض نفسها لا غير.

و العنايه فى أخذ الشىء ظرفا للآيه مع كونه بنفسه آيه اعتبار جهات وجوده و إن لوجوده جهه أو جهات كل واحده منها آيه من الآيات و لو أخذت نفس الشىء لم يستقم إلا أخذها آيه واحده كما فى قوله تعالى: «وَ فِى الْأَرْضِ آيٰاتٌ لِلْمُوقِنِينَ» :الذاريات:

٢٠،و لو أخذت الآيه نفس الأرض لم يستقم إلا أن يقال:و الأرض آيه للموقنين و ضاع المراد و هو أن فى وجود الأرض جهات كل واحده منها آيه وحدها.

فمعنى قوله:« إِنَّ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ »إلخ،إن لوجود السماوات و الأرض جهات داله على أن الله تعالى هو خالقها المدبر لها وحده لا شريك له فإنها بحاجتها الذاتيه إلى من يوجدها و عظمه خلقتها و بداعه تركيبها و اتصال وجود بعضها ببعض و ارتباطه على كثرتها الهائله و اندراج أنظمتها الجزئيه الخاصه بكل واحد تحت نظام عام يجمعها و يحكم فيها تدل على أن لها خالقا هو وحده ربها المدبر أمرها فلو لا أن هناك من يوجدها لم توجد من رأس،و لو لا أن مدبرها واحد لتناقضت النظامات و تدافعت و اختلف التدبير.

و مما تقدم يظهر أن قول بعضهم:إن قوله:« فِى السَّمٰاوٰاتِ » بتقدير مضاف محذوف و التقدير فى خلق السماوات،تكلف من غير ضروره تدعو إليه.

قوله تعالى:« وَ فِى خَلْقِكُمْ وَ مٰا يَبُثُّ مِنْ دٰابَّهٍ آيٰاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ » البث التفريق و الإثاره و بثه تعالى للدواب خلقها و تفريقها و نشرها على الأرض كما قال فى خلق الإنسان:

«ثُمَّ إِذٰا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ» :الروم:٢٠.

و معنى الآيه:و فيكم من حيث وجودكم المخلوق و فيما يفرقه الله من دابه من حيث خلقها آيات لقوم يسلكون سبيل اليقين.

و خلق الإنسان على كونه موجودا أرضيا له ارتباط بالماده نوع آخر من الخلق يغاير خلق السماوات و الأرض لأنه مركب من بدن أرضى مؤلف من مواد كونيه

عنصریه تفسد بالموت بالتفرق و التلاشی و أمر آخر وراء ذلک علوی غیر مادی لا یفسد بالموت بل یتوفی و یحفظ عند الله،و هو الذی یسمیه القرآن بالروح قال تعالی: «وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی» :الحجر:۲۹،و قال بعد ذکر خلق الإنسان من نطفه ثم من علقه ثم مضغه ثم تتمیم خلق بدنه: «ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ» :المؤمنون:۱۴ و قال: «قُلْ یَتَوَفّٰاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ» :الم السجده:۱۱.

فالناظر فی خلق الإنسان ناظر فی آیه ملکوتیه وراء الآیات المادیه و کذا الناظر فی خلق الدواب و لها نفوس ذوات حیاه و شعور و إن کانت دون الإنسان فی حیاتها و شعورها کما أنها دونه فی تجهیزاتها البدنیه ففی الجمیع آیات لأهل الیقین یعرفون بها الله سبحانه بأنه واحد لا شریک له فی ربوبیته و ألوهیته.

قوله تعالی:« وَ اخْتِلاٰفِ اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ »إلی آخر الآیه هذا القبیل من الآیات آیات ما بین السماء و الأرض.

و قوله:« وَ اخْتِلاٰفِ اللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ »یرید به اختلافهما فی الطول و القصر اختلافا منظما باختلاف الفصول الأربعه بحسب بقاع الأرض المختلفه و یتکرر بتکرر السنین یدبر سبحانه بذلک أقوات أهل الأرض و یربیهم بذلک تربیه صالحه قال تعالی: «وَ قَدَّرَ فِیهٰا أَقْوٰاتَهٰا فِی أَرْبَعَهِ أَیّٰامٍ سَوٰاءً لِلسّٰائِلِینَ» :حم السجده:۱۰.

و قوله:« وَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمٰاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْیٰا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا »المراد بالرزق الذی ینزله الله من السماء هو المطر تسمیه للسبب باسم المسبب مجازا أو لأن المطر أیضا من الرزق فإن میاه الأرض من المطر،و المراد بالسماء جهه العلو أو السحاب مجازا،و إحیاء الأرض به بعد موتها هو إحیاء ما فیها من النبات بالأخذ فی الرشد و النمو،و لا یخلو التعرض للإحیاء بعد الموت من تلویح إلی المعاد.

و قوله:« وَ تَصْرِیفِ الرِّیٰاحِ »أی تحویلها و إرسالها من جانب إلی جانب، لتصریفها فوائد عامه کثیره من أعمها سوق السحب إلی أقطار الأرض و تلقیح النباتات و دفع العفونات و الروائح المنتنه.

و قوله:« آیٰاتٌ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ »أی یمیزون بین الحق و الباطل و الحسن و القبیح بالعقل الذی أودعه الله سبحانه فیهم.

و قد خص کل قبیل من الآیات بقوم خاص فخصت آیه السماوات و الأرض

بالمؤمنين و آیه الإنسان و سائر الحيوان بقوم يوقنون،و آیه اختلاف الليل و النهار و الأمطار و تصريف الرياح بقوم يعقلون.

و لعل الوجه فی ذلک أن آیه السماوات و الأرض تدل بدلاله بسیطه ساذجه علی أنها لم توجد نفسها بنفسها و لا عن اتفاق و صدفه بل لها موجد أوجدها مع ما لها من الآثار و الأفعال التی یتحصل منها النظام المشهود فخالقها خالق الجمیع و رب الکل، و الإنسان یدرک ذلک بفهمه البسیط الساذج و المؤمنون بجمیع طبقاتهم یفهمون ذلک و ینتفعون به.

و أما أنه خلق الإنسان و سائر الدواب التی لها حیاه و شعور فإنها من حیث أرواحها و نفوسها الحیه الشاعره من عالم وراء عالم الماده و هو المسمی بالملکوت و قد خص القرآن کمال إدراکه و مشاهدته بأهل الیقین کما قال: «وَ کَذٰلِکَ نُرِی إِبْرٰاهِیمَ مَلَکُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِیَکُونَ مِنَ الْمُوقِنِینَ» :الأنعام:۷۵.

و أما آیه اختلاف اللیل و النهار و الأمطار المحییه للأرض و تصریف الریاح فإنها لتنوع أقسامها و تعدد جهاتها و ارتباطها بالأرض و الأرضیات و کثره فوائدها و سعه منافعها تحتاج إلی تعقل فکری تفصیلی عمیق و لا تنال بالفهم البسیط الساذج و لذلک خصت بقوم یعقلون و الآیات آیات لجمیع الناس لکن لما کان المنتفع بها بعضهم خصت بهم.

و قد عبر عن أهل الیقین و العقل بقوم یوقنون و بقوم یعقلون و عن أهل الإیمان بالمؤمنین لأن بساطه آیه أهل الإیمان تفید أن المراد بالإیمان أصله و هو ثابت فیهم فناسب التعبیر عنهم بالوصف بخلاف آیتی أهل الیقین و العقل فإنهما لدقتهما و علو منالهما تدرکان شیئا فشیئا فناسبتا التعبیر بالفعل المضارع الدال علی الاستمرار التجددی.

و قیل فی وجه ما فی الآیات الثلاث من الترتیب بین أهلها حیث ذکر أولا أهل الإیمان ثم الإیقان ثم العقل أنه علی ترتیب الترقی فإن الإیقان مرتبه خاصه فی الإیمان فهو بعد الإیمان و العقل مدار الإیمان و الإیقان و نعنی العقل المؤید بنور البصیره فبسببه یخلص الیقین من اعتراء الشکوک من کل وجه و فی استحکامه کل خیر.و روعی فی ترتیب الآیات ما روعی فی ترتیب المراتب الثلاث. (۱)

ص :۱۵۷

۱- ۱) هذا الوجه مستفاد من الکشاف،و ما یتلوه لصاحب الکشف،و الوجه الأخیر للرازی فی التفسیر الکبیر.

و فیه أن مقتضی ما وصفه من أمر العقل وقوعه قبل الثانی بل قبل أول المراتب علی أن ما ذکره من إمکان اعتراء الشکوک علی الیقین مما لا سبیل إلی تصوره.

و قیل فی وجه الترتیب:أن تمام النظر فی الثانی یضطر إلی النظر فی الأول لأن السماوات و الأرض من أسباب تکون الحیوان بوجه فیجب أن تذکر قبله،و کذلک النظر فی الثالث یضطر إلی النظر فی الأولین أما الأول فظاهر،و أما الثانی فلأنه العله الغائیه فلا بد أن یکون جامعا أی إن الثالث و هو المعلول یتوقف فی معرفته علی ذکر علته الغائیه قبله.

و فیه أنه علی تقدیر صحته وجه لترتب الآیات دون مراتب الصفات الثلاث أعنی الإیمان و الإیقان و العقل.علی أن الثالث أیضا کالأول من أسباب تکون الحیوان فیجب أن یتقدم علی الثانی،و بوجه آخر الثانی عله غائیه للأول فیجب أن یتقدم علی الأول کما تقدم علی الثالث.

و قیل:إن السبب فی ترتیب هذه الفواصل أنه قیل:إن کنتم مؤمنین فافهموا هذه الدلائل،و إن کنتم لستم بمؤمنین و کنتم من طلاب الجزم و الیقین فافهموا هذه الدلائل،و إن کنتم لستم بمؤمنین و لا موقنین فاجتهدوا فی معرفه هذه الدلائل.

و فیه أنه علی تقدیر صحته وجه لترتب الصفات الثلاث دون أقسام الآیات الثلاثه علی أن لازمه أن لا یختص شیء من الآیات الثلاث بواحده من الصفات الثلاث بل یکون الجمیع للجمیع و السیاق لا یساعد علیه علی أن ظاهر کلامه أنه فسر الیقین بالجزم و هو العلم فلا یبقی للعقل إلا الحکم الظنی و لا یعبأ به فی المعارف الاعتقادیه.

قوله تعالی:« تِلْکَ آیٰاتُ اللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَیْکَ بِالْحَقِّ فَبِأَیِّ حَدِیثٍ بَعْدَ اللّٰهِ وَ آیٰاتِهِ یُؤْمِنُونَ » الإیمان بأمر هو العلم به مع الالتزام به عملا فلو لم یلتزم لم یکن إیمانا و إن کان هناک علم،قال تعالی: «وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَیْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ» :النمل:۱۴،و قال: «وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ» :الجاثیه:۲۳.

و الآیات هی العلامات الداله فآیات الله الکونیه هی الأمور الکونیه الداله بوجودها الخارجی علی کونه تعالی واحدا فی الخلق متصفا بصفات الکمال منزها عن کل نقص و حاجه،و الإیمان بهذه الآیات هو الإیمان بدلالتها علیه تعالی و لازمه الإیمان به

تعالى كما تدل هى عليه.

و الآيات القرآنيه آيات له تعالى بما تدل على الآيات الكونيه الداله عليه سبحانه أو على معارف اعتقاديه أو أحكام عمليه أو أخلاق يرتضيها الله سبحانه و يأمر بها فإن مضامينها داله عليه و من عنده،و الإيمان بهذه الآيات أيضا إيمان بدلالتها و يلزمه الإيمان بمدلولها.

و الآيات المعجزه أيضا إما آيات كونيه و دلالتها دلاله الآيات الكونيه و إما غير كونيه كالقرآن فى إعجازه و مرجع دلالتها إلى دلاله الآيات الكونيه.

و قوله:« تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ »الإشاره إلى الآيات القرآنيه المتلوه عليه (ص)،و يمكن أن تكون إشاره إلى الآيات الكونيه المذكوره فى الآيات الثلاث السابقه بعنايه الاتحاد بين الدال و المدلول.

و قوله:« فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَ آيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ »قيل:هو من قبيل قولك:

أعجبنى زيد و كرمه،و إنما أعجبك كرمه و المعنى بحسب النظر الدقيق أعجبنى كرم زيد و زيد من حيث كرمه،فمعنى الآيه فبأى حديث بعد آيات الله يعنى الآيات القرآنيه يؤمنون؟يعنى إذا لم يؤمنوا بهذا الحديث فبأى حديث بعده يؤمنون؟.

و قيل:الكلام بتقدير حديث أى إذا لم يؤمنوا فبأى حديث بعد حديث الله و آياته يؤمنون،و الأنسب على هذا المعنى أن يكون المراد بالآيات الآيات الكونيه و لذا قال الطبرسى بعد ذكر هذا المعنى:و الفرق بين الحديث الذى هو القرآن و بين الآيات أن الحديث قصص يستخرج منه عبر تبيين الحق من الباطل،و الآيات هى الأدله الفاصله بين الصحيح و الفاسد.انتهى و أول الوجهين ألطف.

قوله تعالى:« وَيْلٌ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ »الويل و الهلاك،و الأفاك مبالغه من الإفك و هو الكذب،و الأثيم من الإثم بمعنى المعصيه و المعنى:ليكن الهلاك على كل كذاب ذى معصيه.

قوله تعالى:« يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا »إلخ صفه لكل أفاك أثيم،و« ثُمَّ »للتراخى الرتبى و تفيد معنى الاستبعاد،و الإصرار على الفعل ملازمته و عدم الانفكاك عنه.

و المعنى:يسمع آيات الله-و هى آيات القرآن-تقرأ عليه ثم يلازم الكفر و الحال أنه مستكبر لا يتواضع للحق كأن لم يسمع تلك الآيات فبشره بعذاب أليم.

قوله تعالى:« وَ إِذٰا عَلِمَ مِنْ آيٰاتِنٰا شَيْئاً اتَّخَذَهٰا هُزُواً »إلخ،ظاهر السياق أن ضمير«اتخذها»للآيات،و جعل الهزء متعلقا بالآيات دون ما علم منها يفيد كمال جهله،و المعنى:و إذا علم ذلك الأفاك الأثيم المصر المستكبر بعض آياتنا استهزأ بآياتنا جميعا.

و قوله:« أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ »أي مذل مخز،و توصيف العذاب بالإهانه مقابله لاستكبارهم و استهزائهم، و الإشاره بأولئك إلى كل أفاك،و قيل فى الآيه بوجوه أخر أعرضنا عنها لعدم الجدوى فيها.

قوله تعالى:« مِنْ وَرٰائِهِمْ جَهَنَّمُ وَ لاٰ يُغْنِي عَنْهُمْ مٰا كَسَبُوا شَيْئاً وَ لاٰ مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَوْلِيٰاءَ »إلخ،لما كانوا مشتغلين بالدنيا معرضين عن الحق غير ملتفتين إلى تبعات أعمالهم جعلت جهنم وراءهم مع أنها قدامهم و هم سائرون نحوها متوجهون إليها.

و قيل:وراءهم بمعنى قدامهم قال فى المجمع،:وراء اسم يقع على القدام و الخلف فما توارى عنك فهو وراءك خلفك كان أو أمامك.انتهى و فى قوله:«من ورائهم جهنم»قضاء حتم.

و قوله:« وَ لاٰ يُغْنِي عَنْهُمْ مٰا كَسَبُوا شَيْئاً »المراد بما كسبوا ما حصلوه فى الدنيا من مال و نحوه،و تنكير« شَيْئاً »للتحقير أى و لا يغنى عنهم يوم الحساب ما كسبوه من مال و جاه و أنصار فى الدنيا شيئا يسيرا حقيرا.

و قوله:« وَ لاٰ مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَوْلِيٰاءَ »« مٰا »مصدريه و المراد بالأولياء أرباب الأصنام الذين اتخذوهم أربابا آلهه و زعموا أنهم لهم شفعاء أو الأصنام.

و قوله:« وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ »تأكيد لوعيدهم و قد أوعدهم الله سبحانه أولا بقوله:« وَيْلٌ لِكُلِّ أَفّٰاكٍ »إلخ،و ثانيا بقوله:« فَبَشِّرْهُ بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ »و ثالثا بقوله:

« أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِينٌ »و رابعا بقوله:« مِنْ وَرٰائِهِمْ جَهَنَّمُ »إلخ،و خامسا بقوله:

« وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ »،و وصف عذابهم فى خلالها بأنه أليم مهين عظيم.

قوله تعالى:« هٰذٰا هُدىً وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذٰابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ »

الإشاره بقوله:« هٰذٰا هُدیً »إلی القرآن و وصفه بالهدی للمبالغه نحو زید عدل و الرجز -کما قیل-أشد العذاب و أصله الاضطراب.

و الآیه فی مقام الرد لما رموا به القرآن و عدوه مهانا بالهزء و السخریه و خلاصه وعید من کفر بآیاته.

قوله تعالی:« اَللّٰهُ الَّذِی سَخَّرَ لَکُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِیَ الْفُلْکُ فِیهِ بِأَمْرِهِ »إلخ،لما ذکر سبحانه حال الأفاکین من الاستکبار عن الإیمان بالآیات إذا تلیت علیهم و الاستهزاء بما علموا منها و أوعدهم أبلغ الإیعاد بأشد العذاب رجع إلیهم بخطاب الجمیع ممن یؤمن و یکفر،و ذکر بعض آیات ربوبیته التی فیها من عظیم علیهم و لیس فی وسعهم إنکارها فذکر أولا تسخیر البحر لهم ثم ما فی السماوات و الأرض جمیعا ففیها آیات لا یکفر بها إلا من انسلخ عن الفطره الإنسانیه و نسی التفکر الذی هو من أجلی خواص الإنسان.

فقوله:« اَللّٰهُ الَّذِی سَخَّرَ لَکُمُ الْبَحْرَ »اللام فی« لَکُمُ »للغایه أی سخر لأجلکم البحر بأن خلقه علی نحو یحمل الفلک و یقبل أن تجری فیه فینتفع به الإنسان،و یمکن أن تکون للتعدیه فیکون الإنسان یسخر البحر بإذن الله.

و قوله:« لِتَجْرِیَ الْفُلْکُ فِیهِ بِأَمْرِهِ »غایه لتسخیر البحر،و جریان الفلک فیه بأمره،هو إیجاد الجریان بکلمه کن فآثار الأشیاء کنفس الأشیاء منسوبه إلیه تعالی و قوله:« وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ »أی و لتطلبوا برکوبه عطیته تعالی و هو رزقه.

و قوله:« وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ »أی رجاء أن تشکروه تعالی قبال هذه النعمه التی هی تسخیر البحر.

قوله تعالی:« وَ سَخَّرَ لَکُمْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً مِنْهُ »إلخ،هذا من الترقی بعطف العام علی الخاص، و الکلام فی« لَکُمْ »کالکلام فی مثله فی الآیه السابقه،و قوله:« جَمِیعاً »تأکید لما فی السماوات و الأرض أو حال منه.

و قوله:« سَخَّرَ لَکُمْ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً »معنی تسخیرها للإنسان أن أجزاء العالم المشهود تجری علی نظام واحد یحکم فیها و یربط بعضها ببعض و یربط

الجمیع بالإنسان فینتفع فی حیاته من علویها و سفلیها و لا یزال المجتمع البشری یتوسع فی الانتفاع بها و الاستفاده من توسیطها و التوسل بشتاتها فی الحصول علی مزایا الحیاه فالکل مسخر له.

و قوله:« مِنْهُ »من للابتداء،و الضمیر لله تعالی و هو حال مما فی السماوات و الأرض،و المعنی:سخر لکم ما فی السماوات و الأرض جمیعا حال کونه مبتدأ منه حاصلا من عنده فذوات الأشیاء تبتدئ منه بإیجاده لها من غیر مثال سابق و کذلک خواصها و آثارها بخلقه و من خواصها و آثارها ارتباط بعضها ببعض و هو النظام الجاری فیها المرتبط بالإنسان قال تعالی: «اللّٰهُ یَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیدُهُ» :الروم:۱۱،و قال:

«إِنَّهُ هُوَ یُبْدِئُ وَ یُعِیدُ» :البروج:۱۳.

و قد ذکروا لقوله:« مِنْهُ »معانی أخر لا یخلو شیء منها عن التکلف ترکنا التعرض لها.

و قوله:« إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیٰاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ »وجه تعلقها بالتفکر ظاهر.

[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۱۴ الی ۱۹]

اشاره

قُلْ لِلَّذِینَ آمَنُوا یَغْفِرُوا لِلَّذِینَ لاٰ یَرْجُونَ أَیّٰامَ اَللّٰهِ لِیَجْزِیَ قَوْماً بِمٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ (۱۴) مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسٰاءَ فَعَلَیْهٰا ثُمَّ إِلیٰ رَبِّکُمْ تُرْجَعُونَ (۱۵) وَ لَقَدْ آتَیْنٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحُکْمَ وَ اَلنُّبُوَّةَ وَ رَزَقْنٰاهُمْ مِنَ اَلطَّیِّبٰاتِ وَ فَضَّلْنٰاهُمْ عَلَی اَلْعٰالَمِینَ (۱۶) وَ آتَیْنٰاهُمْ بَیِّنٰاتٍ مِنَ اَلْأَمْرِ فَمَا اِخْتَلَفُوا إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ إِنَّ رَبَّکَ یَقْضِی بَیْنَهُمْ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ فِیمٰا کٰانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ (۱۷) ثُمَّ جَعَلْنٰاکَ عَلیٰ شَرِیعَهٍ مِنَ اَلْأَمْرِ فَاتَّبِعْهٰا وَ لاٰ تَتَّبِعْ أَهْوٰاءَ اَلَّذِینَ لاٰ یَعْلَمُونَ (۱۸) إِنَّهُمْ لَنْ یُغْنُوا عَنْکَ مِنَ اَللّٰهِ شَیْئاً وَ إِنَّ اَلظّٰالِمِینَ بَعْضُهُمْ أَوْلِیٰاءُ بَعْضٍ وَ اَللّٰهُ وَلِیُّ اَلْمُتَّقِینَ (۱۹)

بیان

لما ذکر آیات الوحدانیه و أشار فیها بعض الإشاره إلی المعاد و کذا إلی النبوه فی ضمن ذکر تنزیل الکتاب و إیعاد المستکبرین المستهزءین به ذکر فی هذه الآیات تشریع الشریعه للنبی ص،و توسل إلی ذلک بمقدمتین تربطانه بما تقدم من الکلام إحداهما دعوه المؤمنین إلی أن یکفوا عن التعرض لحال الکفار الذین لا یرجون أیام الله فإن الله مجازیهم لأن الأعمال مسئول عنها صالحه أو طالحه،و هذا هو السبب لتشریع الشریعه، و الثانیه:أن إنزال الکتاب و الحکم و النبوه لیس ببدع فقد آتی الله بنی إسرائیل الکتاب و الحکم و النبوه و آتاهم البینات التی لا یبقی معها فی دین الله ریب لمرتاب إلا أن علماءهم اختلفوا فیه بغیا منهم و سیقضی الله بینهم.

ثم ذکر سبحانه تشریع الشریعه له و أمره باتباعها و نهاه عن اتباع أهواء الجاهلین.

قوله تعالی:« قُلْ لِلَّذِینَ آمَنُوا یَغْفِرُوا لِلَّذِینَ لاٰ یَرْجُونَ أَیّٰامَ اللّٰهِ »إلخ،أمر منه تعالی لنبیه(ص)أن یأمر المؤمنین أن یغفروا للکفار فیصیر تقدیر الآیه:قل لهم:

اغفروا یغفروا فهی کقوله تعالی: «قُلْ لِعِبٰادِیَ الَّذِینَ آمَنُوا یُقِیمُوا الصَّلاٰةَ» إبراهیم:۳۱.

و الآیه مکیه واقعه فی سیاق الآیات السابقه الواصفه لحال المستکبرین المستهزءین بآیات الله المهدده لهم بأشد العذاب و کان المؤمنین بالنبی ص کانوا إذا رأوا هؤلاء المستهزءین یبالغون فی طعنهم و إهانتهم للنبی و استهزائهم بآیات الله لم یتمالکوا أنفسهم دون أن یدافعوا عن کتاب الله و من أرسله به و یدعوهم إلی رفض ما هم فیه و الإیمان مع کونهم ممن حقت علیهم کلمه العذاب کما هو ظاهر الآیات السابقه،فأمر الله سبحانه نبیه ص أن یأمرهم بالعفو و الصفح عنهم و عدم التعرض لحالهم فإن وبال أعمالهم

ص: ۱۶۳

سيلحق بهم و جزاء ما كسبوه سينالهم.

و على هذا فالمراد بالمغفره فى قوله:« قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا »الصفح و الإعراض عنهم بترك مخاصمتهم و مجادلتهم،و المراد بالذين لا يرجون أيام الله هم الذين ذكروا فى الآيات السابقه فإنهم لا يتوقعون لله أياما لا حكم فيها و لا ملك إلا له تعالى كيوم الموت و البرزخ و يوم القيامه و يوم عذاب الاستئصال.

و قوله:« لِيَجْزِيَ قَوْماً بِمٰا كٰانُوا يَكْسِبُونَ »تعليل للأمر بالمغفره أو للأمر بالأمر بالمغفره و محصله ليصفحوا عنهم و لا يتعرضوا لهم،فلا حاجه إلى ذلك لأن الله سيجزيهم بما كانوا يكسبون فتكون الآيه نظيره قوله: «وَ ذَرْنِي وَ الْمُكَذِّبِينَ أُولِي النَّعْمَهِ وَ مَهِّلْهُمْ قَلِيلاً إِنَّ لَدَيْنٰا أَنْكٰالاً وَ جَحِيماً» :المزمل:١٢،و قوله: «ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ» الأنعام:٩١ و قوله: «فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتّٰى يُلاٰقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ» :المعارج:٤٢،و قوله: «فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلاٰمٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» :الزخرف:٨٩.

و معنى الآيه:مر الذين آمنوا أن يعفوا و يصفحوا عن أولئك المستكبرين المستهزءين بآيات الله الذين لا يتوقعون أيام الله ليجزيهم الله بما كانوا يكسبون و يوم الجزاء يوم من أيامه أى ليصفحوا عن هؤلاء المنكرين لأيام الله حتى يجزيهم بأعمالهم فى يوم من أيامه.

و فى قوله:« لِيَجْزِيَ قَوْماً »وضع الظاهر موضع الضمير،و كان مقتضى الظاهر أن يقال:ليجزيهم،و النكته فيه مع كون« قَوْماً »نكره غير موصوفه تحقير أمرهم و عدم العنايه بشأنهم كأنهم قوم منكرون لا يعرف شخصهم و لا يهتم بشىء من أمرهم.

و بما تقدم من تقرير معنى الآيه تتصل الآيه و ما بعدها بما قبلها و تندفع الإشكالات التى أوردوها عليها و اهتموا بالجواب عنها،و يظهر فساد المعانى المختلفه التى ذكروها لها و من أراد الاطلاع عليها فليراجع المطولات.

قوله تعالى:« مَنْ عَمِلَ صٰالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسٰاءَ فَعَلَيْهٰا ثُمَّ إِلىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ » فى موضع التعليل لقوله:« لِيَجْزِيَ قَوْماً »إلخ،و لذا لم يعطف و ليس من الاستئناف فى شىء.

و محصل المعنى:ليجزيهم الله بما كسبوا فإن الأعمال لا تذهب سدى و بلا أثر

بل من عمل صالحا انتفع به و من أساء العمل تضرر به ثم إلى ربكم ترجعون فيجزيكم حسب أعمالكم إن خيرا فخيرا و إن شرا فشرا.

قوله تعالى:« وَ لَقَدْ آتَيْنا بَنِي إِسْرائِيلَ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ »إلخ،لما بين أن للأعمال آثارا حسنه أو سيئه تلحق صاحبيها أراد التنبيه على تشريع شريعه للنبى ص إذ كان على الله سبحانه أن يهدى عباده إلى ما فيه خيرهم و سعادتهم كما قال تعالى: «وَ عَلَى اللّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَ مِنْها جائِرٌ» :النحل:۹.

فنبه على ذلك بقوله الآتى:« ثُمَّ جَعَلْناكَ عَلى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ »إلخ،و قدم على ذلك الإشاره إلى ما آتى بنى إسرائيل من الكتاب و الحكم و النبوه و رزقهم من الطيبات و تفضيلهم و إيتائهم البينات ليؤذن به أن الإفاضه الإلهيه بالشريعه و النبوه و الكتاب ليست ببدع لم يسبق إليه بل لها نظير فى بنى إسرائيل و هم بمرآهم و مسمعهم.

فقوله:« وَ لَقَدْ آتَيْنا بَنِي إِسْرائِيلَ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ »المراد بالكتاب التوراه المشتمله على شريعه موسى(ع)و أما الإنجيل فلا يتضمن الشريعه و شريعته شريعه التوراه،و أما زبور داود فهى أدعيه و أذكار،و يمكن أن يراد بالكتاب جنسه الشامل للتوراه و الإنجيل و الزبور كما قيل لكن يبعده أن الكتاب لم يطلق فى القرآن إلا على ما يشتمل على الشريعه.

و المراد بالحكم بقرينه ذكره مع الكتاب ما يحكم و يقضى به الكتاب من وظائف الناس كما يذكره قوله تعالى: «وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ» :البقره:۲۱۳، و قال فى التوراه: «يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هادُوا وَ الرَّبّانِيُّونَ وَ الْأَحْبارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتابِ اللّهِ» :المائده:۴۴،فالحكم من لوازم الكتاب كما أن النبوه من لوازمه.

و المراد بالنبوه معلوم و قد بعث الله من بنى إسرائيل جما غفيرا من الأنبياء كما فى الأخبار و قص فى كتابه جماعه من رسلهم.

و قوله:« وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ »أى طيبات الرزق و من ذلك المن و السلوى.

و قوله:« وَ فَضَّلْناهُمْ عَلَى الْعالَمِينَ »إن كان المراد جميع العالمين فقد فضلوا من بعض الجهات ككثره الأنبياء المبعوثين و المعجزات الكثيره الظاهره من أنبيائهم،و إن كان المراد عالمى زمانهم فقد فضلوا من جميع الجهات.

ص :۱۶۵

قوله تعالى:« وَ آتَيْناهُمْ بَيِّناتٍ مِنَ الْأَمْرِ »إلى آخر الآيه المراد بالبينات الآيات البينات التى تزيل كل شك و ريب و تمحوه عن الحق و يشهد بذلك تفريع قوله:« فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ ».

و المراد بالأمر قيل:هو أمر الدين،و« مِنَ »بمعنى فى و المعنى:و أعطيناهم دلائل بينه فى أمر الدين و يندرج فيه معجزات موسى(ع).

و قيل:المراد به أمر النبى ص و المعنى:آتيناهم آيات من أمر النبى و علامات مبينه لصدقه كظهوره فى مكه و مهاجرته منها إلى يثرب و نصره أهله و غير ذلك مما كان مذكورا فى كتبهم.

و قوله:« فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ »يشير إلى أن ما ظهر بينهم من الاختلاف فى الدين و اختلاط الباطل بالحق لم يكن عن شبهه أو جهل و إنما أوجدها علماؤهم بغيا و كان البغى دائرا بينهم.

و قوله:« إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ »إشاره إلى أن اختلافهم الذى لا يخلو من اختلاط الباطل بالحق لا يذهب سدى و سيؤثر أثره و يقضى الله بينهم يوم القيامه فيجزون على حسب ما يستدعيه أعمالهم.

قوله تعالى:« ثُمَّ جَعَلْناكَ عَلى شَرِيعَهٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْها وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ »الخطاب للنبى ص و يشاركه فيه أمته،و الشريعه طريق ورود الماء و الأمر أمر الدين،و المعنى:بعد ما آتينا بنى إسرائيل ما آتينا جعلناك على طريقه خاصه من أمر الدين الإلهى و هى الشريعه الإسلاميه التى خص الله بها النبى ص و أمته.

و قوله:« فَاتَّبِعْها »إلخ،أمر للنبى ص باتباع ما يوحى إليه من الدين و أن لا يتبع أهواء الجاهلين المخالفه للدين الإلهى.

و يظهر من الآيه أولا:أن النبى ص مكلف بالدين كسائر الأمه.

و ثانيا:أن كل حكم عملى لم يستند إلى الوحى الإلهى و لم ينته إليه فهو هوى من أهواء الجاهلين غير منتسب إلى العلم.

قوله تعالى:« إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللّهِ شَيْئاً »إلخ،تعليل للنهى عن اتباع أهواء الذين لا يعلمون،و الإغناء من شىء رفع الحاجه إليه،و المحصل: أن لك إلى الله سبحانه حوائج ضروريه لا يرفعها إلا هو و الذريعه إلى ذلك اتباع دينه لا غير فلا

يغنى عنك هؤلاء الذين اتبعت أهواءهم شيئا من الأشياء إليها الحاجه أو لا يغنى شيئا من الإغناء.

و قوله:« وَ إِنَّ الظّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ وَ اللّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ »الذى يعطيه السياق أنه تعليل آخر للنهى عن اتباع أهواء الجاهلين،و أن المراد بالظالمين المتبعون لأهوائهم المبتدعه و بالمتقين المتبعون لدين الله.

و المعنى:أن الله ولى الذين يتبعون دينه لأنهم متقون و الله وليهم،و الذين يتبعون أهواء الجهله ليس هو تعالى وليا لهم بل بعضهم أولياء بعض لأنهم ظالمون و الظالمون بعضهم أولياء بعض فاتبع دين الله يكن لك وليا و لا تتبع أهواءهم حتى يكونوا أولياء لك لا يغنون عنك من الله شيئا.

و تسميه المتبعين لغير دين الله بالظالمين هو الموافق لما يستفاد من قوله:«أَنْ لَعْنَةُ اللّهِ عَلَى الظّالِمِينَ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ كافِرُونَ» الأعراف:۴۵.

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۲۰ الى ۳۷]

اشاره

هٰذا بَصائِرُ لِلنّاسِ وَ هُدىً وَ رَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۲۰) أَمْ حَسِبَ اَلَّذِينَ اِجْتَرَحُوا اَلسَّيِّئاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا
اَلصّالِحاتِ سَواءً مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۲۱) وَ خَلَقَ اَللّهُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ لِتُجْزىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ وَ
هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۲۲) أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اِتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَواهُ وَ أَضَلَّهُ اَللّهُ عَلىٰ عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلىٰ سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلىٰ بَصَرِهِ غِشاوَةً فَمَنْ
يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اَللّهِ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (۲۳) وَ قالُوا ما هِيَ إِلاّ حَياتُنَا اَلدُّنْيا نَمُوتُ وَ نَحْيا وَ ما يُهْلِكُنا إِلاَّ اَلدَّهْرُ وَ ما لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ
إِنْ هُمْ إِلاّ يَظُنُّونَ (۲۴) وَ إِذا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ ما كانَ حُجَّتَهُمْ إِلاّ أَنْ قالُوا اِئْتُوا بِآبائِنا إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۲۵) قُلِ اَللّهُ
يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلىٰ يَوْمِ اَلْقِيامَةِ لا رَيْبَ فِيهِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ اَلنّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۲۶) وَ لِلّهِ مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ
يَوْمَ تَقُومُ اَلسّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ اَلْمُبْطِلُونَ (۲۷) وَ تَرىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جاثِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعىٰ إِلىٰ كِتابِهَا اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۸)
هٰذا كِتابُنا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنّا كُنّا نَسْتَنْسِخُ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۹) فَأَمَّا اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي
رَحْمَتِهِ ذٰلِكَ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْمُبِينُ (۳۰) وَ أَمَّا اَلَّذِينَ كَفَرُوا أَ فَلَمْ تَكُنْ آياتِي تُتْلىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَ كُنْتُمْ قَوْماً مُجْرِمِينَ (۳۱) وَ إِذا
قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اَللّهِ حَقٌّ وَ اَلسّاعَةُ لا رَيْبَ فِيها قُلْتُمْ ما نَدْرِي مَا اَلسّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلاّ ظَنًّا وَ ما نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ (۳۲) وَ بَدا لَهُمْ سَيِّئاتُ ما
عَمِلُوا وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۳۳) وَ قِيلَ اَلْيَوْمَ نَنْساكُمْ كَما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هٰذا وَ مَأْواكُمُ اَلنّارُ وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ
(۳۴) ذٰلِكُمْ بِأَنَّكُمُ اِتَّخَذْتُمْ آياتِ اَللّهِ هُزُواً وَ غَرَّتْكُمُ اَلْحَياةُ اَلدُّنْيا فَالْيَوْمَ لا يُخْرَجُونَ مِنْها وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (۳۵) فَلِلّهِ اَلْحَمْدُ رَبِّ
اَلسَّماواتِ وَ رَبِّ اَلْأَرْضِ رَبِّ اَلْعالَمِينَ (۳۶) وَ لَهُ اَلْكِبْرِياءُ فِي اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۳۷)

ص: ۱۶۷

بيان

لما أشار إلى جعل النبى ص على شريعه من الأمر و هو تشريع الشريعه الإسلاميه أشار فى هذه الآيات إلى أنها بصائر للناس يبصرون بها ما يجب عليهم أن يسلكوه من سبيل الحياه الطيبه فى الدنيا و تتلوها سعاده الحياه الآخره،و هدى و رحمه لقوم يوقنون بآيات الله.

و أشار إلى أن الذى يدعو مجترحى السيئات أن يستنكفوا عن التشرع بالشريعه إنكارهم المعاد فيحسبون أنهم و المتشرعون بالدين سواء فى الحياه و الممات و أن لا أثر للتشرع بالشريعه فلا ثمره للعمل الصالح الذى تهدى إليه الشريعه إلا إتعاب النفس بالتقيد من غير موجب.فبرهن تعالى على بطلان حسبانهم بإثبات المعاد ثم أردفه بوصف المعاد و ما يثيب به الصالحين يومئذ و ما يعاقب به الطالحين أهل الجحود و الاجرام،و عند ذلك تختتم السوره بالتحميد و التسبيح.

قوله تعالى:« هٰذا بَصٰائِرُ لِلنّٰاسِ وَ هُدىً وَ رَحْمَهٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ »الإشاره بهذا إلى الأمر المذكور الذى هو الشريعه أو إلى القرآن بما يشتمل على الشريعه،و البصائر جمع بصيره و هى الإدراك المصيب للواقع،و المراد بها ما يبصر به،و إنما كانت الشريعه بصائر لأنها تتضمن أحكاما و قوانين كل منها يهدى إلى واجب العمل فى سبيل السعاده.

و المعنى:هذه الشريعه المشرعه أو القرآن المشتمل عليها وظائف عمليه يتبصر بكل منها الناس و يهتدون إلى السبيل الحق و هو سبيل الله و سبيل السعاده،فقوله بعد ذكر تشريع الشريعه:« هٰذا بَصٰائِرُ لِلنّٰاسِ »كقوله بعد ذكر آيات الوحدانيه فى أول السوره:« هٰذا هُدىً وَ الَّذِينَ كَفَرُوا »إلخ.

و قوله:« وَ هُدىً وَ رَحْمَهٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ »أى دلاله واضحه و إفاضه خير لهم، و المراد بقوم يوقنون:الذين يوقنون بآيات الله الداله على أصول المعارف فإن المعهود فى

القرآن تعلق الإيقان بالأصول الاعتقاديه.

و تخصيص الهدى و الرحمه بقوم يوقنون مع التصريح بكونه بصائر للناس لا يخلو من تأييد لكون المراد بالهدى الوصول إلى المطلوب دون مجرد التبصر،و بالرحمه الرحمه الخاصه بمن اتقى و آمن برسوله بعد الإيمان بالله،قال تعالى: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ» الحديد:٢٨،و قال: «ذٰلِكَ الْكِتٰابُ لاٰ رَيْبَ فِيهِ هُدىً لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ -Xإلى أن قالX- وَ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ» :البقره:۴،و للرحمه درجات كثيره تختلف سعه و ضيقا ثم للرحمه الخاصه بأهل الإيمان أيضا مراتب مختلفه باختلاف مراتب الإيمان فلكل مرتبه من مراتبه ما يناسبها منها.

و أما الرحمه بمعنى مطلق الخير الفائض منه تعالى فإن القرآن بما يشتمل على الشريعه رحمه للناس كافه كما أن الرسول المبعوث به رحمه لهم جميعا،قال تعالى: «وَ مٰا أَرْسَلْنٰاكَ إِلاّٰ رَحْمَةً لِلْعٰالَمِينَ» :الأنبياء:١٠٧،و قد أوردنا بعض الكلام فى هذا المعنى فى بعض المباحث السابقه.

قوله تعالى:« أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئٰاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ سَوٰاءً مَحْيٰاهُمْ وَ مَمٰاتُهُمْ »إلخ،قال فى الجمع،: الاجتراح الاكتساب،يقال:

جرح و اجترح و كسب و اكتسب و أصله من الجراح لأن لذلك تأثيرا كتأثير الجراح.

قال:و السيئه الفعله القبيحه التى يسوء صاحبها باستحقاق الذم عليها.انتهى.

و الجعل بمعنى التصيير،و قوله:« كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ »فى محل المفعول الثانى للجعل،و التقدير كائنين كالذين آمنوا،إلخ.

و جزم الزمخشرى فى الكشاف على كون الكاف فى« كَالَّذِينَ »اسما بمعنى المثل هو مفعول ثان لقوله:« نَجْعَلَهُمْ »،و قوله:« سَوٰاءً »بدلا منه.

و قوله:« سَوٰاءً »بالنصب على القراءه الدائره و هو مصدر بمعنى اسم الفاعل أى مستويا أو متساويا،و قوله:« مَحْيٰاهُمْ »مصدر ميمى و فاعل« سَوٰاءً »و ضميره راجع إلى مجموع المجترحين و المؤمنين،و« مَمٰاتُهُمْ »معطوف على« مَحْيٰاهُمْ »و حاله كحاله.

و الآيه مسوقه سوق الإنكار و« أَمْ »منقطعه،و المعنى:بل أ حسب و ظن الذين يكتسبون السيئات أن نصيرهم مثل الذين آمنوا و عملوا الصالحات مستويا محياهم

و مماتهم أی تکون حیاه هؤلاء کحیاه أولئک و موتهم کموتهم فیکون الإیمان و التشرع بالدین لغوا لا أثر له فی حیاه و لا موت و یستوی وجوده و عدمه.

و قوله:« سٰاءَ مٰا یَحْکُمُونَ »رد لحسبانهم المذکور و حکمهم بالمماثله بین مجترحی السیئات و الذین آمنوا و عملوا الصالحات و مساءه الحکم کنایه عن بطلانه.

فالفریقان لا یتساویان فی الحیاه و لا فی الممات.

أما أنهما لا یتساویان فی الحیاه فلأن الذین آمنوا و عملوا الصالحات فی سلوکهم مسلک الحیاه علی بصیره من أمرهم و هدی و رحمه من ربهم کما ذکره سبحانه فی الآیه السابقه و المسیء صفر الکف،من ذلک و قال تعالی فی موضع آخر: «فَمَنِ اتَّبَعَ هُدٰایَ فَلاٰ یَضِلُّ وَ لاٰ یَشْقیٰ وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِکْرِی فَإِنَّ لَهُ مَعِیشَهً ضَنْکاً» :طه:۱۲۴،و قال فی موضع آخر: «أَ وَ مَنْ کٰانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّٰاسِ کَمَنْ مَثَلُهُ فِی الظُّلُمٰاتِ لَیْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا» :الأنعام:۱۲۲.

و أما أنهما لا یتساویان فی الممات فلأن الموت کما ینطق به البراهین الساطعه لیس انعداما للشیء و بطلانا للنفس الإنسانیه کما یحسبه المبطلون بل هو رجوع إلی الله سبحانه و انتقال من نشأه الدنیا إلی نشأه الآخره التی هی دار البقاء و عالم الخلود یعیش فیها المؤمن الصالح فی سعاده و نعمه و غیره فی شقاء و عذاب.

و قد أشار سبحانه إلیه فیما تقدم من کلامه بقوله:« کَذٰلِکَ یُحْیِ اللّٰهُ الْمَوْتیٰ » و قوله:« ثُمَّ إِلیٰ رَبِّکُمْ تُرْجَعُونَ »و غیر ذلک،و سیتعرض له بقوله:« وَ خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ »إلخ.

و الآیه من حیث ترکیب ألفاظها و المعنی المتحصل منها من معارک الآراء بین المفسرین و قد ذکروا لها محامل کثیره و الذی یعطیه السیاق و یساعد علیه هو ما قدمناه و لا کثیر فائده فی التعرض لوجوه أخر ذکروها فمن أراد الاطلاع علیها فلیراجع المطولات.

قوله تعالی:« وَ خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ لِتُجْزیٰ کُلُّ نَفْسٍ بِمٰا کَسَبَتْ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ »الظاهر أن المراد بالسماوات و الأرض مجموع العالم المشهود و الباء فی« بِالْحَقِّ »للملابسه فکون خلق العالم بالحق کونه حقا لا باطلا و لعبا و هو أن یکون لهذا العالم الکائن الفاسد غایه ثابته باقیه وراءه.

و قوله:« وَ لِتُجْزیٰ »إلخ،عطف علی« بِالْحَقِّ »و الباء فی قوله:« بِمٰا کَسَبَتْ »

للتعديه أو للمقابله أى لتجزى مقابل ما كسبت إن كان طاعه فالثواب و إن كان معصيه فالعقاب،و قوله:« وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ »حال من كل نفس أى و لتجزى كل نفس بما كسبت بالعدل.

فيئول معنى الآيه إلى مثل قولنا و خلق الله السماوات و الأرض بالحق و بالعدل فكون الخلق بالحق يقتضى أن يكون وراء هذا العالم عالم آخر يخلد فيه الموجودات و كون الخلق بالعدل يقتضى أن تجزى كل نفس ما تستحقه بكسبها فالمحسن يجزى جزاء حسنا و المسىء يجزى جزاء سيئا و إذ ليس ذلك فى هذه النشأه ففى نشأه أخرى.

و بهذا البيان يظهر أن الآيه تتضمن حجتين على المعاد إحداهما ما أشير إليه بقوله:

« وَ خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ »و يسلك من طريق الحق،و الثانيه ما أشير إليه بقوله:« وَ لِتُجْزىٰ »إلخ،و يسلك من طريق العدل.

فتئول الحجتان إلى ما يشتمل عليه قوله: «وَ مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا بٰاطِلاً ذٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النّٰارِ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجّٰارِ» :_ص:٢٨.

و الآيه بما فيها من الحجه تبطل حسبانهم أن المسىء كالمحسن فى الممات فإن حديث المجازاه بالثواب و العقاب على الطاعه و المعصيه يوم القيامه ينفى تساوى المطيع و العاصى فى الممات،و لازم ذلك إبطال حسبانهم أن المسىء كالمحسن فى الحياه فإن ثبوت المجازاه يومئذ يقتضى وجوب الطاعه فى الدنيا و المحسن على بصيره من الأمر فى حياته يأتى بواجب العمل و يتزود من يومه لغده بخلاف المسىء العائش فى عمى و ضلال فليسا بمتساويين.

قوله تعالى:« أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلىٰ عِلْمٍ »إلى آخر الآيه ظاهر السياق أن قوله:« أَ فَرَأَيْتَ »مسوق للتعجيب أى أ لا تعجب ممن حاله هذا الحال؟ و المراد بقوله:« اِتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ »حيث قدم« إِلٰهَهُ »على« هَوٰاهُ »إنه يعلم أن له إلها يجب أن يعبده-و هو الله سبحانه-لكنه يبدله من هواه و يجعل هواه مكانه فيعبده فهو كافر بالله سبحانه على علم منه،و لذلك عقبه بقوله:« وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلىٰ عِلْمٍ » أى أنه ضال عن السبيل و هو يعلم.

و معنى اتخاذ الإله العباده و المراد بها الإطاعه فإن الله سبحانه عد الطاعه عباده كما فى قوله: «أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰا بَنِي آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّيْطٰانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ

اعْبُدُونِی» :یس:۶۱،و قوله: «اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ» التوبه:۳۱،و قوله: «وَ لاٰ یَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ» :آل عمران:۶۴.

و الاعتبار یوافقه إذ لیست العباده إلا إظهار الخضوع و تمثیل أن العابد عبد لا یرید و لا یفعل إلا ما أراده و رضیه معبوده فمن أطاع شیئا فقد اتخذه إلها و عبده فمن أطاع هواه فقد اتخذ إلهه هواه و لا طاعه إلا لله أو من أمر بطاعته.

فقوله:« أَ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ »أی أ لا تعجب ممن یعبد هواه بإطاعته و اتباعه و هو یعلم أن له إلها غیره یجب أن یعبده و یطیعه لکنه یجعل معبوده و مطاعه هو هواه.

و قوله:« وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ »أی هو ضال بإضلال منه تعالی یضله به مجازاه لاتباعه الهوی حال کون إضلاله مستقرا علی علم هذا الضال،و لا ضیر فی اجتماع الضلال مع العلم بالسبیل و معرفته کما فی قوله تعالی: «وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَیْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ» :النمل:

۱۴ و ذلک أن العلم لا یلازم الهدی و لا الضلال یلازم الجهل بل الذی یلازم الهدی هو العلم مع التزام العالم بمقتضی علمه فیتعقبه الاهتداء و أما إذا لم یلتزم العالم بمقتضی علمه لاتباع منه للهوی فلا موجب لاهتدائه بل هو الضلال و إن کان معه علم.

و أما قول بعضهم:إن المراد بالعلم هو علمه تعالی و المعنی:و أضله الله علی علم منه تعالی بحاله فبعید عن السیاق.

و قوله:« وَ خَتَمَ عَلیٰ سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلیٰ بَصَرِهِ غِشٰاوَهً »کالعطف التفسیری لقوله:« وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ »و الختم علی السمع و القلب هو أن لا یسمع الحق و لا یعقله، و جعل الغشاوه علی البصر هو أن لا یبصر الحق من آیات الله و محصل الجمیع:أن لا یترتب علی السمع و القلب و البصر أثرها و هو الالتزام بمقتضی ما ناله من الحق إذا أدرکه لاستکبار من نفسه و اتباع للهوی،و قد عرفت أن الضلال عن السبیل لا ینافی العلم به إذا لم یکن هناک التزام بمقتضاه.

و قوله:« فَمَنْ یَهْدِیهِ مِنْ بَعْدِ اللّٰهِ »الضمیر لمن اتخذ إلهه هواه و التفریع علی ما تحصل من حاله أی إذا کان حاله هذا الحال و قد أضله الله علی علم إلخ،فمن یهدیه من بعد الله سبحانه فلا هادی دونه قال تعالی: «قُلْ إِنَّ هُدَی اللّٰهِ هُوَ الْهُدیٰ» :البقره:۱۲۰ و قال: «وَ مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ فَمٰا لَهُ مِنْ هٰادٍ» :المؤمن:۳۳.

ص :۱۷۳

و قوله:« أَ فَلاٰ تَذَكَّرُونَ »أى أ فلا تتفكرون فى حاله فتتذكروا أن هؤلاء لا سبيل لهم إلى الهدى مع اتباع الهوى فتتعظوا.

قوله تعالى:« وَ قٰالُوا مٰا هِيَ إِلاّٰ حَيٰاتُنَا الدُّنْيٰا نَمُوتُ وَ نَحْيٰا وَ مٰا يُهْلِكُنٰا إِلاَّ الدَّهْرُ » إلى آخر الآيه،قال الراغب: الدهر فى الأصل اسم لمده العالم من مبدإ وجوده إلى انقضائه،و على ذلك قوله تعالى:« هَلْ أَتىٰ عَلَى الْإِنْسٰانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ »ثم يعبر به عن كل مده كثيره،و هو خلاف الزمان فإن الزمان يقع على المده القليله و الكثيره.انتهى.

و الآيه على ما يعطيه السياق-سياق الاحتجاج على الوثنيين المثبتين للصانع المنكرين للمعاد-حكايه قول المشركين فى إنكار المعاد لا كلام الدهريين الناسبين للحوادث وجودا و عدما إلى الدهر المنكرين للمبدإ و المعاد جميعا إذا لم يسبق لهم ذكر فى الآيات السابقه.

فقولهم:« مٰا هِيَ إِلاّٰ حَيٰاتُنَا الدُّنْيٰا »الضمير للحياه أى لا حياه لنا إلا حياتنا الدنيا لا حياه وراءها فلا وجود لما يدعيه الدين الإلهى من البعث و الحياه الآخره،و هذا هو القرينه المؤيده لأن يكون المراد بقوله:« نَمُوتُ وَ نَحْيٰا »يموت بعضنا و يحيا بعضنا الآخر فيستمر بذلك بقاء النسل الإنسانى بموت الأسلاف و حياه الأخلاف و يؤيد ذلك بعض التأييد قوله بعده:« وَ مٰا يُهْلِكُنٰا إِلاَّ الدَّهْرُ »المشعر بالاستمرار.

فالمعنى:و قال المشركون:ليست الحياه إلا حياتنا الدنيا التى نعيش بها فى الدنيا فلا يزال يموت بعضنا و هم الأسلاف و يحيى آخرون و هم الأخلاف و ما يهلكنا إلا الزمان-الذى بمروره يبلى كل جديد و يفسد كل كائن و يميت كل حى-فليس الموت انتقالا من دار إلى دار منتهيا إلى البعث و الرجوع إلى الله.

و لعل هذا كلام بعض الجهله من وثنيه العرب و إلا فالعقيده الدائره بين الوثنيه هى التناسخ و هو أن نفوس غير أهل الكمال إذا فارقت الأبدان تعلقت بأبدان أخرى جديده فإن كانت النفس المفارقه اكتسبت السعاده فى بدنها السابق تعلقت ببدن جديد تتنعم فيه و تسعد،و إن كانت اكتسبت الشقاء فى البدن السابق تعلقت ببدن لاحق تشقى فيه و تعذب جزاء لعملها السيئ و هكذا،و هؤلاء لا ينكرون استناد أمر الموت كالحياه إلى وساطه الملائكه.

و لهذا أعنى كون القول بالتناسخ دائرا بين الوثنيه ذكر بعض المفسرين أن المراد بالآيه قولهم بالتناسخ،و المعنى:« مٰا هِيَ إِلاّٰ حَيٰاتُنَا الدُّنْيٰا »فلسنا نخرج من الدنيا أبدا« نَمُوتُ »عن حياه دنيا« وَ نَحْيٰا »بعد الموت بالتعلق ببدن جديد و هكذا« وَ مٰا يُهْلِكُنٰا إِلاَّ الدَّهْرُ ».

و هذا لا يخلو من وجه لكن لا يلائمه قولهم المنقول ذيلا: « وَ مٰا يُهْلِكُنٰا إِلاَّ الدَّهْرُ » إلا أن يوجه بأن مرادهم من نسبه الإهلاك إلى الدهر كون الدهر وسيله يتوسل بها الملك الموكل على الموت إلى الإماته،و كذا لا تلائمه حجتهم المنقوله ذيلا:« اِئْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ »الظاهره فى أنهم يرون آباءهم معدومين باطلى الذوات.

و ذكر فى معنى الآيه وجوه أخر لا يعبأ بها كقول بعضهم:المعنى نكون أمواتا لا حياه فيها و هو قبل ولوج الروح ثم نحيا بولوجها على حد قوله تعالى: «وَ كُنْتُمْ أَمْوٰاتاً فَأَحْيٰاكُمْ» :البقره:٢٨.

و قول بعضهم:المراد بالحياه بقاء النسل مجازا،و المعنى:نموت نحن و نحيا ببقاء نسلنا.إلى غير ذلك مما قيل.

و قوله:« وَ مٰا لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاّٰ يَظُنُّونَ »أى إن قولهم ذلك المشعر بإنكار المعاد قول بغير علم و إنما هو ظن يظنونه و ذلك أنهم لا دليل لهم يدل على نفى المعاد مع ما هناك من الأدله على ثبوته.

قوله تعالى:« وَ إِذٰا تُتْلىٰ عَلَيْهِمْ آيٰاتُنٰا بَيِّنٰاتٍ مٰا كٰانَ حُجَّتَهُمْ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا ائْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ »تأكيد لكون قولهم بنفى المعاد و حصر الحياه فى الحياه الدنيا قولا بغير علم.

و المراد بالآيات البينات الآيات المشتمله على الحجج المثبته للمعاد و كونها بينات وضوح دلالتها على ثبوته بلا شك،و تسميه قولهم:« اِئْتُوا بِآبٰائِنٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ » مع كونه اقتراحا جزافيا بعد قيام الحجه إنما هو من باب التهكم فإنه من قبيل طلب الدليل على المطلوب بعد قيام الدليل عليه فكأنه قيل:ما كانت حجتهم إلا اللاحجه.

و المعنى:و إذا تتلى على هؤلاء المنكرين للمعاد آياتنا المشتمله على الحجج المثبته للمعاد و الحال أنها واضحات الدلاله على ثبوته ما قابلوها إلا بجزاف من القول و هو طلب الدليل على إمكانه بإحياء آبائهم الماضين.

ص :١٧٥

قوله تعالى:« قُلِ اللّٰهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلىٰ يَوْمِ الْقِيٰامَةِ لاٰ رَيْبَ فِيهِ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ -إلى قوله- وَ الْأَرْضِ »ما ذكر من اقتراحهم الحجه على مطلوب قامت عليه الحجه و إن كان اقتراحا جزافيا لا يستدعى شيئا من الجواب لكنه سبحانه أمر نبيه ص أن يجيبهم بإثبات إمكانه الذى كانوا يستبعدونه.

و محصله:أن الذى يحييكم لأول مره ثم يميتكم ثم يجمعكم إلى يوم القيامه الذى لا ريب فيه هو الله سبحانه و لله ملك السماوات و الأرض يحكم فيها ما يشاء و يتصرف فيها كيفما يريد فله أن يحكم برجوع الناس إليه و يتصرف فيكم بجمعكم إلى يوم القيامه و القضاء بينكم ثم الجزاء،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى:« وَ يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ »قال الراغب: الخسر و الخسران انتقاص رأس المال و ينسب ذلك إلى الإنسان فيقال:خسر فلان،و إلى الفعل فيقال:خسرت تجارته،قال تعالى:« تِلْكَ إِذاً كَرَّةٌ خٰاسِرَةٌ »و يستعمل ذلك فى المقتنيات الخارجيه كالمال و الجاه فى الدنيا و هو الأكثر،و فى المقنيات النفسيه كالصحه و السلامه و العقل و الإيمان و الثواب و هو الذى جعله الله تعالى الخسران المبين.

قال:و كل خسران ذكره الله تعالى فى القرآن فهو على هذا المعنى الأخير دون الخسران المتعلق بالمقتنيات الماليه و التجارات البشريه.

و قال:و الإبطال يقال فى إفساد الشىء و إزالته سواء كان ذلك الشىء حقا أو باطلا قال تعالى:« لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْبٰاطِلَ »و قد يقال فيمن يقول شيئا لا حقيقه له نحو« وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاّٰ مُبْطِلُونَ »،و قوله تعالى:

« خَسِرَ هُنٰالِكَ الْمُبْطِلُونَ »أى الذين يبطلون الحق.انتهى.

و الأشبه أن يكون المراد بقيام الساعه فعليه ما يقع فيها من البعث و الجمع و الحساب و الجزاء و ظهوره،و بذلك صح جعل الساعه مظروفا لليوم و هما واحد، و الأشبه أن يكون قوله:« يَوْمَئِذٍ »تأكيدا لقوله:« يَوْمَ تَقُومُ السّٰاعَةُ ».

و المعنى:و يوم تقوم الساعه و هى يوم الرجوع إلى الله يومئذ يخسر المبطلون الذين أبطلوا الحق و عدلوا عنه.

قوله تعالى:« وَ تَرىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جٰاثِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعىٰ إِلىٰ كِتٰابِهَا »إلخ، الجثو البروك على الركبتين كما أن الجذو البروك على أطراف الأصابع.

و الخطاب عام لكل من يصح منه الرؤيه و إن كان متوجها إلى النبى ص و المراد بالدعوه إلى الكتاب الدعوه إلى الحساب على ما ينطق به الكتاب بإحصائه الأعمال بشهاده قوله بعده:« اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ».

و المعنى:و ترى أنت و غيرك من الرائين كل أمه من الأمم جالسه على الجثو جلسه الخاضع الخائف كل أمه منهم تدعى إلى كتابها الخاص بها و هى صحيفه الأعمال و قيل لهم:« اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ».

و يستفاد من ظاهر الآيه أن لكل أمه كتابا خاصا بهم كما أن لكل إنسان كتابا خاصا به قال تعالى: «وَ كُلَّ إِنْسٰانٍ أَلْزَمْنٰاهُ طٰائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ كِتٰاباً يَلْقٰاهُ مَنْشُوراً» :إسراء:۱۳.

قوله تعالى:« هٰذٰا كِتٰابُنٰا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنّٰا كُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » قال فى الصحاح:و نسخت الكتاب و انتسخته و استنسخته كله بمعنى،و النسخه اسم المنتسخ منه.انتهى،و قال الراغب: النسخ إزاله الشىء بشىء يتعقبه كنسخ الشمس الظل و نسخ الظل الشمس و الشيب الشباب-إلى أن قال-و نسخ الكتاب نقل صورته المجرده إلى كتاب آخر و ذلك لا يقتضى إزاله الصوره الأولى بل يقتضى إثبات مثلها فى ماده أخرى كاتخاذ نقش الخاتم فى شموع كثيره،و الاستنساخ التقدم بنسخ الشىء و الترشح للنسخ.انتهى.

و مقتضى ما نقل أن المفعول الذى يتعدى إليه الفعل فى قولنا:استنسخت الكتاب هو الأصل المنقول منه،و لازم ذلك أن تكون الأعمال فى قوله:« إِنّٰا كُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ »كتابا و أصلا و إن شئت فقل:فى أصل و كتاب يستنسخ و ينقل منه و لو أريد به ضبط الأعمال الخارجيه القائمه بالإنسان بالكتابه لقيل:إنا كنا نكتب ما كنتم تعملون إذ لا نكته تستدعى فرض هذه الأعمال كتابا و أصلا يستنسخ، و لا دليل على كون«يستنسخ»بمعنى يستكتب كما ذكره بعضهم.

و لازم ذلك أن يكون المراد بما تعملون هو أعمالهم الخارجيه بما أنها فى اللوح المحفوظ فيكون استنساخ الأعمال استنساخ ما يرتبط بأعمالهم من اللوح المحفوظ و تكون

صحيفه الأعمال صحيفه الأعمال و جزء من اللوح المحفوظ،و يكون معنى كتابه الملائكه للأعمال تطبيقهم ما عندهم من نسخه اللوح على الأعمال.

و هذا هو المعنى الذى وردت به الروايه من طرق الشيعه عن الصادق(ع)و من طرق أهل السنه عن ابن عباس،و سيوافيك فى البحث الروائى التالى.

و على هذا فقوله:« هٰذٰا كِتٰابُنٰا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ »من كلامه تعالى لا من كلام الملائكه،و هو من خطابه تعالى لأهل الجمع يوم القيامه يحكيه لنا فيكون فى معنى:

«و يقال لهم هذا كتابنا»إلخ.

و الإشاره بهذا-على ما يعطيه السياق-إلى صحيفه الأعمال و هى بعينها إشاره إلى اللوح المحفوظ على ما تقدم و إضافه الكتاب إليه تعالى نظرا إلى أنه صحيفه الأعمال من جهه أنه مكتوب بأمره تعالى و نظرا إلى أنه اللوح المحفوظ من جهه التشريف و قوله:« يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ »أى يشهد على ما عملتم و يدل عليه دلاله واضحه ملابسا للحق.

و قوله:« إِنّٰا كُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ »تعليل لكون الكتاب ينطق عليهم بالحق أى إن كتابنا هذا دال على عملكم بالحق من غير أن يتخلف عنه لأنه اللوح المحفوظ المحيط بأعمالكم بجميع جهاتها الواقعيه.

و لو لا أن الكتاب يريهم أعمالهم بنحو لا يداخله شك و لا يحتمل منهم التكذيب لكذبوه،قال تعالى: «يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهٰا وَ بَيْنَهُ أَمَداً بَعِيداً» :آل عمران:۳۰.

و للقوم فى الآيه أقوال أخر:

منها ما قيل:إن الآيه من كلام الملائكه لا من كلام الله و معنى الاستنساخ الكتابه و المعنى:هذا أى صحيفه الأعمال كتابنا معشر الملائكه الكاتبين للأعمال يشهد عليكم بالحق إنا كنا نكتب ما كنتم تعملون.

و فيه أن كونه من كلام الملائكه بعيد من السياق على أن كون الاستنساخ بمعنى مطلق الكتابه لم يثبت لغه.

و منها:أن الآيه من كلام الله،و الإشاره بهذا إلى صحيفه الأعمال،و قيل:إلى اللوح المحفوظ،و الاستنساخ بمعنى الاستكتاب مطلقا.

قوله تعالی:« فَأَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ فَیُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِی رَحْمَتِهِ ذٰلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِینُ »تفصیل حال الناس یومئذ بحسب اختلافهم بالسعاده و الشقاء و الثواب و العقاب،و السعداء المثابون هم الذین آمنوا و عملوا الصالحات،و الأشقیاء المعاقبون هم الذین کفروا من المستکبرین المجرمین.

و المراد بالرحمه الإفاضه الإلهیه تسعد من استقر فیها و منها الجنه،و الفوز المبین الفلاح الظاهر،و الباقی واضح.

قوله تعالی:« وَ أَمَّا الَّذِینَ کَفَرُوا أَ فَلَمْ تَکُنْ آیٰاتِی تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فَاسْتَکْبَرْتُمْ وَ کُنْتُمْ قَوْماً مُجْرِمِینَ »المراد بالذین کفروا المتلبسون بالکفر عن تکذیب و جحود بشهاده قوله:« أَ فَلَمْ تَکُنْ آیٰاتِی تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فَاسْتَکْبَرْتُمْ »إلخ.

و الفاء فی« أَ فَلَمْ تَکُنْ »للتفریع فتدل علی مقدر متفرع علیه هو جواب لما،و التقدیر:فیقال لهم أ لم تکن آیاتی تتلی علیکم،و المراد بالآیات الحجج الإلهیه الملقاه إلیهم عن وحی و دعوه،و المجرم هو المتلبس بالأجرام و هو الذنب.

و المعنی:و أما الذین کفروا جاحدین للحق مع ظهوره فیقال لهم توبیخا و تقریعا:

أ لم تکن حججی تقرأ و تبین لکم فی الدنیا فاستکبرتم عن قبولها و کنتم قوما مذنبین.

قوله تعالی:« وَ إِذٰا قِیلَ إِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَ السّٰاعَهُ لاٰ رَیْبَ فِیهٰا قُلْتُمْ مٰا نَدْرِی مَا السّٰاعَهُ »إلخ،المراد بالوعد الموعود و هو ما وعده الله بلسان رسله من البعث و الجزاء فیکون قوله:« وَ السّٰاعَهُ لاٰ رَیْبَ فِیهٰا »من عطف التفسیر،و یمکن أن یراد بالوعد المعنی المصدری.

و قولهم:« مٰا نَدْرِی مَا السّٰاعَهُ »معناه أنه غیر مفهوم لهم و الحال أنهم أهل فهم و درایه فهو کنایه عن کونه أمرا غیر معقول و لو کان معقولا لدروه.

و قوله:« إِنْ نَظُنُّ إِلاّٰ ظَنًّا وَ مٰا نَحْنُ بِمُسْتَیْقِنِینَ »أی لیست مما نقطع به و نجزم بل نظن ظنا لا یسعنا أن نعتمد علیه،ففی قولهم:« مٰا نَدْرِی مَا السّٰاعَهُ »إلخ،غب ما تلیت علیهم من الآیات البینه أفحش المکابره مع الحق.

قوله تعالی:« وَ بَدٰا لَهُمْ سَیِّئٰاتُ مٰا عَمِلُوا وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا کٰانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ » إضافه السیئات إلی ما عملوا بیانیه أو بمعنی من،و المراد بما عملوا جنس ما عملوا أی

ظهر لهم أعمالهم السيئه أو السيئات من أعمالهم فالآيه فى معنى قوله: «يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ» :آل عمران:۳۰.

فالآيه من الآيات الداله على تمثل الأعمال،و قيل:إن فى الكلام حذفا و التقدير:

و بدا لهم جزاء سيئات ما عملوا.

و قوله:« وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ »أى و حل بهم العذاب الذى كانوا يسخرون منه فى الدنيا إذا أنذروا به بلسان الأنبياء و الرسل.

قوله تعالى:« وَ قِيلَ الْيَوْمَ نَنْسٰاكُمْ كَمٰا نَسِيتُمْ لِقٰاءَ يَوْمِكُمْ هٰذٰا وَ مَأْوٰاكُمُ النّٰارُ وَ مٰا لَكُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ »النسيان كنايه عن الإعراض و الترك فنسيانه تعالى لهم يوم القيامه إعراضه عنهم و تركه لهم فى شدائده و أهواله،و نسيانهم لقاء يومهم ذاك فى الدنيا إعراضهم عن تذكره و تركهم التأهب للقائه،و الباقى ظاهر.

قوله تعالى:« ذٰلِكُمْ بِأَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيٰاتِ اللّٰهِ هُزُواً وَ غَرَّتْكُمُ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا »إلخ،الإشاره بقوله:« ذٰلِكُمْ »إلى ما ذكر من عقابهم من ظهور السيئات و حلول العذاب و الهزء السخريه التى يستهزأ بها و الباء للسببيه.

و المعنى:ذلكم العذاب الذى يحل بكم بسبب أنكم اتخذتم آيات الله سخريه تستهزءون بها و بسبب أنكم غرتكم الحياه الدنيا فأخلدتم إليها و تعلقتم بها.

و قوله:« فَالْيَوْمَ لاٰ يُخْرَجُونَ مِنْهٰا وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ »صرف الخطاب عنهم إلى النبى ص،و يتضمن الكلام خلاصه القول فيما يصيبهم من العذاب يومئذ و هو الخلود فى النار و عدم قبول العذر منهم.

و الاستعتاب طلب العتبى و الاعتذار،و نفى الاستعتاب كنايه عن عدم قبول العذر.

قوله تعالى:« فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعٰالَمِينَ »تحميد له تعالى بالتفريع على ما تقدم فى السوره من كونه خالق السماوات و الأرض و ما بينهما و المدبر لأمر الجميع و من بديع تدبيره خلق الجميع بالحق المستتبع ليوم الرجوع إليه و الجزاء بالأعمال و هو المستدعى لجعل الشرائع التى تسوق إلى السعاده و الثواب و يتعقبه الجمع ليوم الجمع ثم الجزاء و استقرار الجميع على الرحمه و العدل بإعطاء كل شىء ما يستحقه فلم يدبر إلا تدبيرا جميلا و لم يفعل إلا فعلا محمودا فله الحمد كله.

و قد كرر«الرب»فقال: رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ ثم أبدل منهما قوله:

« رَبِّ الْعٰالَمِينَ »ليأتى بالتصريح بشمول الربوبيه للجميع فلو جىء برب العالمين و اكتفى به أمكن أن يتوهم أنه رب المجموع لكن للسماوات خاصه رب آخر و للأرض وحدها رب آخر كما ربما قال بمثله الوثنيه،و كذا لو اكتفى بالسماوات و الأرض لم يكن صريحا فى ربوبيته لغيرهما،و كذا لو اكتفى بإحداهما.

قوله تعالى:« وَ لَهُ الْكِبْرِيٰاءُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » الكبرياء على ما عن الراغب:الترفع عن الانقياد،و عن ابن الأثير:العظمه و الملك و فى المجمع، السلطان القاهر و العظمه القاهره و العظمه و الرفعه.

و هى على أى حال أبلغ معنى من الكبر و تستعمل فى العظمه غير الحسيه و مرجعه إلى كمال وجوده و لا تناهى كماله.

و قوله:« وَ لَهُ الْكِبْرِيٰاءُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ »أى له الكبرياء فى كل مكان فلا يتعالى عليه شىء فيهما و لا يستصغره شىء و تقديم الخبر فى« لَهُ الْكِبْرِيٰاءُ » يفيد الحصر كما فى قوله:« فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ ».

و قوله:« وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ أى الغالب غير المغلوب فيما يريد من خلق و تدبير فى الدنيا و الآخره و البانى خلقه و تدبيره على الحكمه و الإتقان.

بحث روائى

فى تفسير القمى،":فى قوله تعالى:« أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ »قال:نزلت فى قريش كلما هووا شيئا عبدوه.

و فى الدر المنثور،أخرج النسائى و ابن جرير و ابن المنذر و ابن مردويه عن ابن عباس قال":كان الرجل من العرب يعبد الحجر-فإذا رأى أحسن منه أخذه و ألقى الآخر-فأنزل الله« أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ ».

و فى المجمع،فى قوله تعالى:« وَ مٰا يُهْلِكُنٰا إِلاَّ الدَّهْرُ »و

قد روى فى الحديث عن النبى ص أنه قال: لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر.

أقول:قال الطبرسى بعد إيراد الحديث:و تأويله أن أهل الجاهليه كانوا ينسبون

الحوادث المجحفه و البلايا النازله إلى الدهر فيقولون:فعل الدهر كذا،و كانوا يسبون الدهر

فقال(ص): إن فاعل هذه الأمور هو الله فلا تسبوا فاعلها انتهى.و يؤيد هذا الوجه الروايه التاليه.

و فى الدر المنثور،أخرج ابن جرير و البيهقى فى الأسماء و الصفات عن أبى هريره قال*:قال رسول الله ص: قال الله تبارك و تعالى:لا يقل ابن آدم يسب الدهر- يا خيبه الدهر فإنى أنا الدهر-أرسل الليل و النهار فإذا شئت قبضتهما.

و فى تفسير القمى،:فى قوله تعالى:« هٰذٰا كِتٰابُنٰا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ »الآيه،:

حدثنى أبى عن ابن أبى عمير عن عبد الرحيم القصير عن أبى عبد الله(ع)قال: سألته عن« ن وَ الْقَلَمِ »قال:إن الله خلق القلم من شجره فى الجنه يقال لها الخلد-ثم قال لنهر فى الجنه:كن مدادا فجمد النهر-و كان أشد بياضا من الثلج و أحلى من الشهد.ثم قال للقلم:اكتب.قال:يا رب ما أكتب؟قال:اكتب ما كان و ما هو كائن إلى يوم القيامه-فكتب القلم فى رق أشد بياضا من الفضه- و أصفى من الياقوت.ثم طواه فجعله فى ركن العرش ثم ختم على فم القلم-فلن ينطق أبدا.

فهو الكتاب المكنون الذى منه النسخ كلها-أ و لستم عربا؟فكيف لا تعرفون معنى الكلام؟و أحدكم يقول لصاحبه:انسخ ذلك الكتاب-أ و ليس إنما ينسخ من كتاب آخر من الأصل؟و هو قوله:« إِنّٰا كُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ».

أقول:

قوله(ع): فكتب القلم فى رق إلخ، تمثيل للوح المكتوب فيه الحوادث بالرق و الرق ما يكتب فيه شبه الكاغد-على ما ذكره الراغب-و قد تقدم الحديث عنه(ع)أن القلم ملك و اللوح ملك،و قوله:فجعله فى ركن العرش تمثيل للعرش بعرش الملك ذى الأركان و القوائم و قوله:ثم ختم على فم القلم«إلخ»كنايه عن كون ما كتب فى الرق قضاء محتوما لا يتغير و لا يتبدل،و قوله:أ و لستم عربا«إلخ»،إشاره إلى ما تقدم توضيحه فى تفسير الآيه.

و فى الدر المنثور،أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال"*:إن الله خلق النون و هو الدواه و خلق القلم-فقال:اكتب؟قال:ما أكتب- قال اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامه من عمل معمول-بر أو فاجر أو رزق مرزوق حلال أو حرام-ثم ألزم كل شيء من ذلك شأنه:دخوله فى الدنيا و مقامه فيها كم،و خروجه منها كيف؟.

ثم جعل على العباد حفظه و على الكتاب خزانا تحفظه-ينسخون كل يوم من الخزان عمل ذلك اليوم-فإذا فنى ذلك الرزق انقطع الأمر و انقضى الأجل-أتت الحفظه الخزنه يطلبون عمل ذلك اليوم-فيقول لهم الخزنه:ما نجد لصاحبكم عندنا شيئا-فيرجع الحفظه فيجدونهم قد ماتوا.

قال ابن عباس:أ لستم قوما عربا؟تسمعون الحفظه يقولون:« إِنّٰا كُنّٰا نَسْتَنْسِخُ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ »و هل يكون الاستنساخ إلا من أصل؟.

أقول:و الخبر كما ترى يجعل الآيه من كلام الملائكه الحفظه.

و فيه،أخرج ابن مردويه عن ابن عباس":فى الآيه قال:يستنسخ الحفظه من أم الكتاب-ما يعمل بنو آدم-فإنما يعمل الإنسان على ما استنسخ الملك من أم الكتاب.

و عن كتاب سعد السعود لابن طاووس،قال بعد ذكر الملكين الموكلين بالعبد:و فى روايه:أنهما إذا أرادا النزول صباحا و مساء-ينسخ لهما إسرافيل عمل العبد من اللوح المحفوظ-فيعطيهما ذلك فإذا صعدا صباحا و مساء بديوان العبد-قابله إسرافيل بالنسخ التى انتسخ لهما-حتى يظهر أنه كان كما نسخ منه.

و فى المجمع،":فى قوله تعالى:« وَ لَهُ الْكِبْرِيٰاءُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ »-و

فى الحديث يقول الله:الكبرياء ردائى و العظمه إزارى-فمن نازعنى واحده منهما ألقيته فى نار جهنم.

أقول:و رواه فى الدر المنثور،عن مسلم و أبى داود و ابن ماجه و غيرهم عن أبى هريره عن النبى ص .

(۴۶) سوره الأحقاف مکیه و هی خمس و ثلاثون آیه(۳۵)

[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ

حم (۱) تَنْزِیلُ اَلْکِتٰابِ مِنَ اَللّٰهِ اَلْعَزِیزِ اَلْحَکِیمِ (۲) مٰا خَلَقْنَا اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّی وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا
عَمّٰا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ (۳) قُلْ أَ رَأَیْتُمْ مٰا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَرُونِی مٰا ذٰا خَلَقُوا مِنَ اَلْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْکٌ فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ اِئْتُونِی
بِکِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ هٰذٰا أَوْ أَثٰارَهٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۴) وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ یَدْعُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ مَنْ لاٰ یَسْتَجِیبُ لَهُ إِلیٰ یَوْمِ اَلْقِیٰامَهِ
وَ هُمْ عَنْ دُعٰائِهِمْ غٰافِلُونَ (۵) وَ إِذٰا حُشِرَ اَلنّٰاسُ کٰانُوا لَهُمْ أَعْدٰاءً وَ کٰانُوا بِعِبٰادَتِهِمْ کٰافِرِینَ (۶) وَ إِذٰا تُتْلیٰ عَلَیْهِمْ آیٰاتُنٰا بَیِّنٰاتٍ قٰالَ
اَلَّذِینَ کَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ هٰذٰا سِحْرٌ مُبِینٌ (۷) أَمْ یَقُولُونَ اِفْتَرٰاهُ قُلْ إِنِ اِفْتَرَیْتُهُ فَلاٰ تَمْلِکُونَ لِی مِنَ اَللّٰهِ شَیْئاً هُوَ أَعْلَمُ بِمٰا
تُفِیضُونَ فِیهِ کَفیٰ بِهِ شَهِیداً بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ وَ هُوَ اَلْغَفُورُ اَلرَّحِیمُ (۸) قُلْ مٰا کُنْتُ بِدْعاً مِنَ اَلرُّسُلِ وَ مٰا أَدْرِی مٰا یُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِکُمْ إِنْ
أَتَّبِعُ إِلاّٰ مٰا یُوحیٰ إِلَیَّ وَ مٰا أَنَا إِلاّٰ نَذِیرٌ مُبِینٌ (۹) قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کٰانَ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ وَ کَفَرْتُمْ بِهِ وَ شَهِدَ شٰاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرٰائِیلَ عَلیٰ
مِثْلِهِ فَآمَنَ وَ اِسْتَکْبَرْتُمْ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِینَ (۱۰) وَ قٰالَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لِلَّذِینَ آمَنُوا لَوْ کٰانَ خَیْراً مٰا سَبَقُونٰا إِلَیْهِ وَ إِذْ لَمْ
یَهْتَدُوا بِهِ فَسَیَقُولُونَ هٰذٰا إِفْکٌ قَدِیمٌ (۱۱) وَ مِنْ قَبْلِهِ کِتٰابُ مُوسیٰ إِمٰاماً وَ رَحْمَهً وَ هٰذٰا کِتٰابٌ مُصَدِّقٌ لِسٰاناً عَرَبِیًّا لِیُنْذِرَ اَلَّذِینَ
ظَلَمُوا وَ بُشْریٰ لِلْمُحْسِنِینَ (۱۲) إِنَّ اَلَّذِینَ قٰالُوا رَبُّنَا اَللّٰهُ ثُمَّ اِسْتَقٰامُوا فَلاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (۱۳) أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلْجَنَّهِ
خٰالِدِینَ فِیهٰا جَزٰاءً بِمٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (۱۴)

ص :۱۸۴

بیان

غرض السوره إنذار المشركين الرادين للدعوه إلى الإيمان بالله و رسوله بالمعاد بما فيه من أليم العذاب لمنكريه المعرضين عنه،و لذلك تفتتح الكلام بإثبات المعاد:

« مٰا خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا إِلاّٰ بِالْحَقِّ »ثم يعود إليه عوده بعد عوده كقوله:

« وَ إِذٰا حُشِرَ النّٰاسُ »،و قوله:« وَ الَّذِي قٰالَ لِوٰالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُمٰا أَ تَعِدٰانِنِي أَنْ أُخْرَجَ »، و قوله:« وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبٰاتِكُمْ »،و قوله:« وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ »،و قوله في مختتم السوره:« كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مٰا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ سٰاعَةً مِنْ نَهٰارٍ بَلاٰغٌ »الآيه.

و فيها احتجاج على الوحدانيه و النبوه،و إشاره إلى هلاك قوم هود و هلاك القرى التي حول مكه و إنذارهم بذلك،و إنباء عن حضور نفر من الجن عند النبي ص و استماعهم القرآن و إيمانهم به و رجوعهم إلى قومهم منذرين لهم.

ص :۱۸۵

و السوره مکیه کلها إلا آیتین اختلف فیهما سنشیر إلیهما فی البحث الروائی الآتی إن شاء الله،قوله تعالی:« أَمْ یَقُولُونَ افْتَراهُ »إلخ،و قوله:« قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کانَ مِنْ عِنْدِ اللّهِ »الآیه.

قوله تعالی:« حم تَنْزِیلُ الْکِتابِ مِنَ اللّهِ الْعَزِیزِ الْحَکِیمِ »تقدم تفسیره.

قوله تعالی:« ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما إِلاّ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّی » إلخ،المراد بالسماوات و الأرض و ما بینهما مجموع العالم المشهود علویه و سفلیه، و الباء فی « بِالْحَقِّ »للملابسه،و المراد بالأجل المسمی ما ینتهی إلیه أمد وجود الشیء،و المراد به فی الآیه الأجل المسمی لوجود مجموع العالم و هو یوم القیامه الذی تطوی (۱)فیه السماء کطی السجل للکتب و تبدل الأرض (۲)غیر الأرض و السماوات و برزوا لله الواحد القهار.

و المعنی:ما خلقنا العالم المشهود بجمیع أجزائه العلویه و السفلیه إلا ملابسا للحق له غایه ثابته و ملابسا لأجل معین لا یتعداه وجوده و إذا کان له أجل معین یفنی عند حلوله و کانت مع ذلک له غایه ثابته فبعد هذا العالم عالم آخر هو عالم البقاء و هو المعاد الموعود،و قد تکرر الکلام فیما تقدم فی معنی کون الخلق بالحق.

و قوله:« وَ الَّذِینَ کَفَرُوا عَمّا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ »المراد بالذین کفروا هم المشرکون بدلیل الآیه التالیه لکن ظاهر السیاق أن المراد بکفرهم کفرهم بالمعاد،و« ما »فی « عَمّا »مصدریه أو موصوله و الثانی هو الأوفق للسیاق و المعنی:و المشرکون الذین کفروا بالمعاد عما أنذروا به-و هو یوم القیامه بما فیه من ألیم العذاب لمن أشرک بالله- معرضون منصرفون.

قوله تعالی:« قُلْ أَ رَأَیْتُمْ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ »إلی آخر الآیه« أَ رَأَیْتُمْ » بمعنی أخبرونی و المراد بما تدعون من دون الله الأصنام التی کانوا یدعونها و یعبدونها و إرجاع ضمائر أولی العقل إلیها بعد لکونهم ینسبون إلیه أفعال أولی العقل و حجه الآیه و ما بعدها مع ذلک تجری فی کل إله معبود من دون الله.

۱- ۱) إشاره إلی الآیه ۱۰۴ فیه من سوره الأنبیاء.

۲- ۲) إشاره إلی الآیه ۴۸ من سوره إبراهیم.

و قوله:« أَرُونِی مٰا ذٰا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ »أرونی بمعنی أخبرونی و« مٰا »اسم استفهام و« ذٰا »بعده زائده و المجموع مفعول« خَلَقُوا »و من الأرض متعلق به.

و قوله:« أَمْ لَهُمْ شِرْکٌ فِی السَّمٰاوٰاتِ »أی شرکه فی خلق السماوات فإن خلق شیء من السماوات و الأرض هو المسئول عنه.

توضیح ذلک أنهم و إن لم ینسبوا إلیها إلا تدبیر الکون و خصوا الخلق به سبحانه کما قال تعالی: «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ لَیَقُولُنَّ اللّٰهُ» :الزمر:۳۸، و قال: «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَیَقُولُنَّ اللّٰهُ» :الزخرف:۸۷،لکن لما کان الخلق لا ینفک عن التدبیر أوجب ذلک أن یکون لمن له سهم من التدبیر سهم فی الخلق و لذلک أمر تعالی نبیه ص أن یسألهم عما لأربابهم الذین یدعون من دون الله من النصیب فی خلق الأرض أو فی خلق السماوات فلا معنی للتدبیر فی الکون من غیر خلق.

و قوله:« اِئْتُونِی بِکِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ هٰذٰا أَوْ أَثٰارَهٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ » الإشاره بهذا إلی القرآن،و المراد بکتاب من قبل القرآن کتاب سماوی کالتوراه نازل من عند الله یذکر شرکه آلهتهم فی خلق السماوات أو الأرض.

و الأثاره علی ما ذکره الراغب مصدر بمعنی النقل و الروایه قال:و أثرت العلم رویته آثره أثرا و أثاره و أثره و أصله تتبعت أثره انتهی.و علیه فالأثاره فی الآیه مصدر بمعنی المفعول أی شیء منقول من علم یثبت أن لآلهتهم شرکه فی شیء من السماوات و الأرض،و فسره غالب المفسرین بمعنی البقیه و هو قریب مما تقدم.

و المعنی:ائتونی للدلاله علی شرکهم لله فی خلق شیء من الأرض أو فی خلق السماوات بکتاب سماوی من قبل القرآن یذکر ذلک أو بشیء منقول من علم أو بقیه من علم أورثتموها یثبت ذلک إن کنتم صادقین فی دعواکم أنهم شرکاء لله سبحانه.

قوله تعالی:« وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ یَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَنْ لاٰ یَسْتَجِیبُ لَهُ إِلیٰ یَوْمِ الْقِیٰامَهِ »إلخ،الاستفهام إنکاری،و تحدید عدم استجابتهم الدعوه بیوم القیامه لما أن یوم القیامه أجل مسمی للدنیا و الدعوه مقصوره فی الدنیا و لا دنیا بعد قیام الساعه.

و قوله:« وَ هُمْ عَنْ دُعٰائِهِمْ غٰافِلُونَ »صفه أخری من صفات آلهتهم مضافه إلی صفه عدم استجابتهم و لیس تعلیلا لعدم الاستجابه فإن عدم استجابتهم معلول کونهم

لا یملکون لعبادهم شیئا قال تعالی: «قُلْ أَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مٰا لاٰ یَمْلِکُ لَکُمْ ضَرًّا وَ لاٰ نَفْعاً» :المائده:۷۶.

بل هی صفه مضافه إلی صفه مذکوره لتکون توطئه و تمهیدا لما سیذکره فی الآیه التالیه من عداوتهم لهم و کفرهم بعبادتهم یوم القیامه فهم فی الدنیا غافلون عن دعائهم و سیطلعون علیه یوم القیامه فیعادونهم و یکفرون بعبادتهم.

و فی الآیه دلاله علی سرایه الحیاه و الشعور فی الأشیاء حتی الجمادات فإن الأصنام من الجماد و قد نسب إلیها الغفله و الغفله من شئون ذوی الشعور لا تطلق إلا علی ما من شأن موصوفه أن یشعر.

قوله تعالی:« وَ إِذٰا حُشِرَ النّٰاسُ کٰانُوا لَهُمْ أَعْدٰاءً وَ کٰانُوا بِعِبٰادَتِهِمْ کٰافِرِینَ » الحشر إخراج الشیء من مقره بإزعاج،و المراد بعث الناس من قبورهم و سوقهم إلی المحشر یوم القیامه فیومئذ یعادیهم آلهتهم و یکفرون بشرک عبادهم بالتبری منهم کما قال تعالی: «وَ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ یَکْفُرُونَ بِشِرْکِکُمْ» :فاطر:۱۴،و قال حکایه عنهم: «تَبَرَّأْنٰا إِلَیْکَ مٰا کٰانُوا إِیّٰانٰا یَعْبُدُونَ» :القصص:۶۳،و قال: «فَکَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً بَیْنَنٰا وَ بَیْنَکُمْ إِنْ کُنّٰا عَنْ عِبٰادَتِکُمْ لَغٰافِلِینَ» :یونس:۲۹.

و فی سیاق الآیتین تلویح إلی أن هذه الجمادات التی لا تظهر لنا فی هذه النشأه أن لها حیاه لعدم ظهور آثارها سیظهر فی النشأه الآخره أن لها حیاه و تظهر آثارها و قد تقدم بعض الکلام فی هذا المعنی فی ذیل قوله تعالی: «قٰالُوا أَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِی أَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ» :الم السجده:۲۱.

قوله تعالی:« وَ إِذٰا تُتْلیٰ عَلَیْهِمْ آیٰاتُنٰا بَیِّنٰاتٍ قٰالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ هٰذٰا سِحْرٌ مُبِینٌ »الآیه و التی بعدها مسوقتان للتوبیخ،و المراد بالآیات البینات آیات القرآن تتلی علیهم،ثم بدلها من الحق الذی جاءهم حیث قال:« لِلْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ » -و کان مقتضی الظاهر أن یقال:«لها»للدلاله علی أنها حق جاءهم لا مسوغ لرمیها بأنها سحر مبین و هم یعلمون أنها حق مبین فهم متحکمون مکابرون للحق الصریح.

قوله تعالی:« أَمْ یَقُولُونَ افْتَرٰاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَیْتُهُ فَلاٰ تَمْلِکُونَ لِی مِنَ اللّٰهِ شَیْئاً » إلخ،« أَمْ »منقطعه أی بل یقولون افتری القرآن علی الله فی دعواه أنه کلامه.

و قوله:« قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلاٰ تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً »أى إن افتريت القرآن لأجلكم أخذنى بالعذاب أو عاجلنى بالعذاب على الافتراء و لستم تقدرون على دفع عذابه عنى فكيف أفتريه عليه لأجلكم،و المحصل أنى على يقين من أمر الله و أعلم أنه يأخذ المفترى عليه أو يعاجل فى عقوبته و أنكم لا تقدرون على دفع ما يريده فكيف أفترى عليه فأعرض نفسى على عذابه المقطوع لأجلكم؟أى لست بمفتر عليه.

و يتبين بذلك أن جزاء الشرط فى قوله:« إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلاٰ تَمْلِكُونَ لِي »إلخ، محذوف و قد أقيم مقامه ما يجرى مجرى ارتفاع المانع،و التقدير:إن افتريته أخذنى بالعذاب أو عاجلنى بالعذاب و لا مانع من قبلكم يمنع عنه،و ليس من قبيل وضع المسبب موضع السبب كما قيل.

و قوله:« هُوَ أَعْلَمُ بِمٰا تُفِيضُونَ فِيهِ » الإفاضه فى الحديث الخوض فيه و« بِمٰا » موصوله يرجع إليه ضمير«فيه»أو مصدريه و مرجع الضمير هو القرآن،و المعنى:

الله سبحانه أعلم بالذى تخوضون فيه من التكذيب برمى القرآن بالسحر و الافتراء على الله أو المعنى:هو أعلم بخوضكم فى القرآن.

و قوله:« كَفىٰ بِهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ »احتجاج ثان على نفى الافتراء و أول الاحتجاجين قوله:« إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلاٰ تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً »و قد تقدم بيانه آنفا، و معنى الجمله:أن شهاده الله سبحانه فى كلامه بأنه كلامه و ليس افتراء منى يكفى فى نفى كونى مفتريا به عليه،و قد صدق سبحانه هذه الدعوى بقوله: «لٰكِنِ اللّٰهُ يَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ» :النساء:۱۶۶،و ما فى معناه من الآيات،و أما أنه كلامه فيكفى فى ثبوته آيات التحدى.

و قوله:« وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ »تذييل الآيه بالاسمين الكريمين للاحتجاج على نفى ما يتضمنه تحكمهم الباطل من نفى الرساله كأنه قيل:إن قولكم:« افْتَرٰاهُ »يتضمن دعويين:دعوى عدم كون هذا القرآن من كلام الله و دعوى بطلان الرساله-و الوثنيون ينفونها مطلقا-أما الدعوى الأولى فيدفعه أولا:أنه إن افتريته فلا تملكون،إلخ، و ثانيا:أن الله يكفينى شهيدا على كونه كلامه لا كلامى.

و أما الدعوى الثانيه فيدفعها أن الله سبحانه غفور رحيم،و من الواجب فى حكمته أن يعامل خلقه بالمغفره و الرحمه و لا تشملان إلا التائبين الراجعين إليه الصالحين

لذلک و ذلک بأن یهدیهم إلی صراط یقربهم منه سلوکه فتشملهم مغفرته و رحمته بحط السیئات و الاستقرار فی دار السعاده الخالده،و کونه واجبا فی حکمته لأن فیهم صلاحیه هذا الکمال و هو الجواد الکریم،قال تعالی: «وَ مٰا کٰانَ عَطٰاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً» :إسراء:

۲۰،و قال: «وَ عَلَی اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِیلِ» :النحل:۹،و السبیل إلی هذه الهدایه هی الدعوه من طریق الرساله فمن الواجب فی الحکمه أن یرسل إلی الناس رسولا یدعوهم إلی سبیله الموصله إلی مغفرته و رحمته.

قوله تعالی:« قُلْ مٰا کُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ وَ مٰا أَدْرِی مٰا یُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِکُمْ » إلخ، البدع ما کان غیر مسبوق بالمثل من حیث صفاته أو من حیث أقواله و أفعاله و لذا فسره بعضهم بأن المعنی:ما کنت أول رسول أرسل إلیکم لا رسول قبلی،و قیل:

المعنی:ما کنت مبدعا فی أقوالی و أفعالی لم یسبقنی إلیها أحد من الرسل.

و المعنی الأول لا یلائم السیاق و لا قوله المتقدم:« وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ »بالمعنی الذی تقدم توجیهه فثانی المعنیین هو الأنسب،و علیه فالمعنی:لست أخالف الرسل السابقین فی صوره أو سیره و فی قول أو فعل بل أنا بشر مثلهم فی من آثار البشریه ما فیهم و سبیلهم فی الحیاه سبیلی.

و بهذه الجمله یجاب عن مثل ما حکاه الله من قولهم: «مٰا لِهٰذَا الرَّسُولِ یَأْکُلُ الطَّعٰامَ وَ یَمْشِی فِی الْأَسْوٰاقِ لَوْ لاٰ أُنْزِلَ إِلَیْهِ مَلَکٌ فَیَکُونَ مَعَهُ نَذِیراً أَوْ یُلْقیٰ إِلَیْهِ کَنْزٌ أَوْ تَکُونُ لَهُ جَنَّهٌ یَأْکُلُ مِنْهٰا» :الفرقان:۸.

و قوله:« وَ مٰا أَدْرِی مٰا یُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِکُمْ »نفی لعلم الغیب عن نفسه فهو نظیر قوله: «وَ لَوْ کُنْتُ أَعْلَمُ الْغَیْبَ لاَسْتَکْثَرْتُ مِنَ الْخَیْرِ وَ مٰا مَسَّنِیَ السُّوءُ» :الأعراف:۱۸۸، و الفرق بین الآیتین أن قوله:« وَ لَوْ کُنْتُ أَعْلَمُ الْغَیْبَ »إلخ،نفی للعلم بمطلق الغیب و استشهاد له بمس السوء و عدم الاستکثار من الخیر،و قوله:« وَ مٰا أَدْرِی مٰا یُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِکُمْ »نفی للعلم بغیب خاص و هو ما یفعل به و بهم من الحوادث التی یواجهونها جمیعا،و ذلک أنهم کانوا یزعمون أن المتلبس بالنبوه لو کان هناک نبی یجب أن یکون عالما فی نفسه بالغیوب ذا قدره مطلقه غیبیه کما یظهر من اقتراحاتهم المحکیه فی القرآن فأمر(ص)أن یعترف-مصرحا به-أنه لا یدری ما یفعل به و لا بهم فینفی عن

نفسه العلم بالغیب،و أن ما یجری علیه و علیهم من الحوادث خارج عن إرادته و اختیاره و لیس له فی شیء منها صنع بل یفعله به و بهم غیره و هو الله سبحانه.

فقوله:« وَ مٰا أَدْرِی مٰا یُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِکُمْ »کما ینفی عنه العلم بالغیب ینفی عنه القدره علی شیء مما یصیبه و یصیبهم مما هو تحت أستار الغیب.

و نفی الآیه العلم بالغیب عنه(ص)لا ینافی علمه بالغیب من طریق الوحی کما یصرح تعالی به فی مواضع من کلامه کقوله: «ذٰلِکَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَیْبِ نُوحِیهِ إِلَیْکَ» آل عمران:۴۴،یوسف:۱۰۲،و قوله: «تِلْکَ مِنْ أَنْبٰاءِ الْغَیْبِ نُوحِیهٰا إِلَیْکَ» هود:۴۹،و قوله: «عٰالِمُ الْغَیْبِ فَلاٰ یُظْهِرُ عَلیٰ غَیْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضیٰ مِنْ رَسُولٍ» الجن:۲۷ و من هذا الباب قول المسیح(ع): «وَ أُنَبِّئُکُمْ بِمٰا تَأْکُلُونَ وَ مٰا تَدَّخِرُونَ فِی بُیُوتِکُمْ» :آل عمران:۴۹،و قول یوسف(ع)لصاحبی السجن: «لاٰ یَأْتِیکُمٰا طَعٰامٌ تُرْزَقٰانِهِ إِلاّٰ نَبَّأْتُکُمٰا بِتَأْوِیلِهِ قَبْلَ أَنْ یَأْتِیَکُمٰا» :یوسف:۳۷.

وجه عدم المنافاه أن الآیات النافیه للعلم بالغیب عنه و عن سائر الأنبیاء(ع) إنما تنفیه عن طبیعتهم البشریه بمعنی أن تکون لهم طبیعه بشریه أو طبیعه هی أعلی من طبیعه البشر من خاصتها العلم بالغیب بحیث یستعمله فی جلب کل نفع و دفع کل شر کما نستعمل ما یحصل لنا من طریق الأسباب و هذا لا ینافی انکشاف الغیب لهم بتعلیم إلهی من طریق الوحی کما أن إتیانهم بالمعجزات فیما أتوا بها لیس عن قدره نفسیه فیهم یملکونها لأنفسهم بل بإذن من الله تعالی و أمر،قال تعالی: «قُلْ سُبْحٰانَ رَبِّی هَلْ کُنْتُ إِلاّٰ بَشَراً رَسُولاً» :الإسراء:۹۳،جوابا عما اقترحوا علیه من الآیات، و قال: «قُلْ إِنَّمَا الْآیٰاتُ عِنْدَ اللّٰهِ وَ إِنَّمٰا أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ» :العنکبوت:۵۰،و قال: «وَ مٰا کٰانَ لِرَسُولٍ أَنْ یَأْتِیَ بِآیَهٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ فَإِذٰا جٰاءَ أَمْرُ اللّٰهِ قُضِیَ بِالْحَقِّ» :المؤمن:۷۸.

و یشهد بذلک قوله بعده متصلا به:« إِنْ أَتَّبِعُ إِلاّٰ مٰا یُوحیٰ إِلَیَّ »فإن اتصاله بما قبله یعطی أنه فی موضع الإضراب،و المعنی:أنی ما أدری شیئا من هذه الحوادث بالغیب من قبل نفسی و إنما أتبع ما یوحی إلی من ذلک.

و قوله:« وَ مٰا أَنَا إِلاّٰ نَذِیرٌ مُبِینٌ »تأکید لجمیع ما تقدم فی الآیه من قوله:« مٰا کُنْتُ بِدْعاً »إلخ،و« وَ مٰا أَدْرِی »إلخ،و قوله:« إِنْ أَتَّبِعُ »إلخ.

بحث فلسفی و دفع شبهه

تظافرت الأخبار من طرق أئمه أهل البیت أن الله سبحانه علم النبی ص و الأئمه(ع)علم کل شیء،و فسر ذلک فی بعضها أن علم النبی ص من طریق الوحی و أن علم الأئمه(ع)ینتهی إلی النبی ص.

و أورد علیه أن المأثور من سیرتهم أنهم کانوا یعیشون مدی حیاتهم عیشه سائر الناس فیقصدون مقاصدهم ساعین إلیها علی ما یرشد إلیه الأسباب الظاهریه و یهدی إلیه السبل العادیه فربما أصابوا مقاصدهم و ربما أخطأ بهم الطریق فلم یصیبوا،و لو علموا الغیب لم یخیبوا فی سعیهم أبدا فالعاقل لا یترک سبیلا یعلم یقینا أنه مصیب فیه و لا یسلک سبیلا یعلم یقینا أنه مخطئ فیه.

و قد أصیبوا بمصائب لیس من الجائز أن یلقی الإنسان نفسه فی مهلکتها لو علم بواقع الأمر کما أصیب النبی ص یوم أحد بما أصیب،و أصیب علی(ع)فی مسجد الکوفه حین فتک به المرادی لعنه الله،و أصیب الحسین(ع)فقتل فی کربلاء، و أصیب سائر الأئمه بالسم،فلو کانوا یعلمون ما سیجری علیهم کان ذلک من إلقاء النفس فی التهلکه و هو محرم،و الإشکال کما تری مأخوذ من الآیتین:« وَ لَوْ کُنْتُ أَعْلَمُ الْغَیْبَ لَاسْتَکْثَرْتُ مِنَ الْخَیْرِ »« وَ مٰا أَدْرِی مٰا یُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِکُمْ ».

و یرده أنه مغالطه بالخلط بین العلوم العادیه و غیر العادیه فالعلم غیر العادی بحقائق الأمور لا أثر له فی تغییر مجری الحوادث الخارجیه.

توضیح ذلک أن أفعالنا الاختیاریه کما تتعلق بإرادتنا کذلک تتعلق بعلل و شرائط أخری مادیه زمانیه و مکانیه إذا اجتمعت علیها تلک العلل و الشرائط و تمت بالإراده تحققت العله التامه و کان تحقق الفعل عند ذلک واجبا ضروریا إذ من المستحیل تخلف المعلول عن علته التامه.

فنسبه الفعل و هو معلول إلی علته التامه نسبه الوجوب و الضروره کنسبه جمیع الحوادث إلی عللها التامه،و نسبته إلی إرادتنا و هی جزء علته نسبه الجواز و الإمکان.

فتبین أن جمیع الحوادث الخارجیه و منها أفعالنا الاختیاریه واجبه الحصول فی

الخارج واقعه فیها علی صفه الضروره و لا ینافی ذلک کون أفعالنا الاختیاریه ممکنه بالنسبه إلینا مع وجوبها علی ما تقدم.

فإذا کان کل حادث و منها أفعالنا الاختیاریه بصفه الاختیار معلولا له عله تامه یستحیل معها تخلفه عنها کانت الحوادث سلسله منتظمه یستوعبها الوجوب لا یتعدی حلقه من حلقاتها موضعها و لا تتبدل من غیرها و کان الجمیع واجبا من أول یوم سواء فی ذلک ما وقع فی الماضی و ما لم یقع بعد،فلو فرض حصول علم بحقائق الحوادث علی ما هی علیها فی متن الواقع لم یؤثر ذلک فی إخراج حادث منها و إن کان اختیاریا عن ساحه الوجوب إلی حد الإمکان.

فإن قلت:بل یقع هذا العلم الیقینی فی مجری أسباب الأفعال الاختیاریه کالعلم الحاصل من الطرق العادیه فیستفاد منه فیما إذا خالف العلم الحاصل من الطرق العادیه فیصیر سببا للفعل أو الترک حیث یبطل معه العلم العادی.

قلت:کلا-فإن المفروض تحقق العله التامه للعلم العادی مع سائر أسباب الفعل الاختیاری فمثله کمثل أهل الجحود و العناد من الکفار یستیقنون بأن مصیرهم مع الجحود إلی النار و مع ذلک یصرون علی جحودهم لحکم هواهم بوجوب الجحود و هذا منهم هو العلم العادی بوجوب الفعل،قال تعالی فی قصه آل فرعون: «وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَیْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ» :النمل:۱۴.

و بهذا یندفع ما یمکن أن یقال:لا یتصور علم یقینی بالخلاف مع عدم تأثیره فی الإراده فلیکشف عدم تأثیره فی الإراده عن عدم تحقق علم علی هذا الوصف.

وجه الاندفاع:أن مجرد تحقق العلم بالخلاف لا یستوجب تحقق الإراده مستنده إلیه و إنما هو العلم الذی یتعلق بوجوب الفعل مع التزام النفس به کما مر فی جحود أهل الجحود و إنکارهم الحق مع یقینهم به و مثله الفعل بالعنایه فإن سقوط الواقف علی جذع عال،منه علی الأرض بمجرد تصور السقوط لا یمنع عنه علمه بأن فی السقوط هلاکه القطعی.

[بیان]

و قد أجاب بعضهم عن أصل الإشکال بأن للنبی ص و الأئمه(ع)

تکالیف خاصه بکل واحد منهم فعلیهم أن یقتحموا هذه المهالک و إن کان ذلک منا إلقاء النفس فی التهلکه و هو حرام،و إلیه إشاره فی بعض الأخبار.

و أجاب بعضهم عنه بأن الذی ینجز التکالیف من العلم هو العلم من الطرق العادیه و أما غیره فلیس بمنجز،و یمکن توجیه الوجهین بما یرجع إلی ما تقدم.

قوله تعالی:« قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کانَ مِنْ عِنْدِ اللّهِ وَ کَفَرْتُمْ بِهِ وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرائِیلَ عَلی مِثْلِهِ فَآمَنَ وَ اسْتَکْبَرْتُمْ »إلخ،ضمائر« کانَ »و« بِهِ »و« مِثْلِهِ »علی ما یعطیه السیاق للقرآن،و قوله:« وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرائِیلَ »إلخ،معطوف علی الشرط و یشارکه فی الجزاء،و المراد بمثل القرآن مثله من حیث مضمونه فی المعارف الإلهیه و هو کتاب التوراه الأصلیه التی نزلت علی موسی(ع)،و قوله:« فَآمَنَ وَ اسْتَکْبَرْتُمْ »أی فآمن الشاهد الإسرائیلی المذکور بعد شهادته.

و قوله:« إِنَّ اللّهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّالِمِینَ »تعلیل للجزاء المحذوف دال علیه، و الظاهر أنه أ لستم ضالین لا ما قیل:إنه أ لستم ظلمتم لأن التعلیل بعدم هدایه الله الظالمین إنما یلائم ضلالهم لا ظلمهم و إن کانوا متصفین بالوصفین جمیعا.

و المعنی:قل للمشرکین:أخبرونی إن کان هذا القرآن من عند الله و الحال أنکم کفرتم به و شهد شاهد من بنی إسرائیل علی مثل ما فی القرآن من المعارف فآمن هو و استکبرتم أنتم أ لستم فی ضلال؟فإن الله لا یهدی القوم الظالمین.

و الذی شهد علی مثله فآمن علی ما فی بعض الأخبار هو عبد الله بن سلام من علماء الیهود،و الآیه علی هذا مدنیه لا مکیه لأنه ممن آمن بالمدینه،و قول بعضهم:من الجائز أن یکون التعبیر بالماضی فی قوله:« وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرائِیلَ عَلی مِثْلِهِ فَآمَنَ »لتحقق الوقوع و القصه واقعه فی المستقبل سخیف لأنه لا یلائم کون الآیه فی سیاق الاحتجاج فالمشرکون ما کانوا لیسلموا للنبی ص صدقه فیما یخبرهم به من الأمور المستقبله.

و فی معنی الآیه أقوال أخر منها أن المراد ممن شهد علی مثله فآمن هو موسی (ع)شهد علی التوراه فآمن به و إنما عدلوا عن المعنی السابق إلی هذا المعنی للبناء علی کون الآیه مکیه،و أنه إنما أسلم عبد الله بن سلام بالمدینه.

و فیه أولا-عدم الدلیل علی کون الآیه مکیه و لتکن القصه دلیلا علی کونها مدنیه،و ثانیا:بعد أن یجعل موسی الکلیم(ع)قرینا لهؤلاء المشرکین الأجلاف

یقاسون به فیقال ما محصله:أن موسی(ع)آمن بالکتاب النازل علیه و أنتم استکبرتم عن الإیمان بالقرآن فسخافته ظاهره.

و مما قیل إن المثل فی الآیه بمعنی نفس الشیء کما قیل فی قوله تعالی: «لَیْسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ» :الشوری:۱۱، و هو فی البعد کسابقه.

قوله تعالی:« وَ قٰالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِلَّذِینَ آمَنُوا لَوْ کٰانَ خَیْراً مٰا سَبَقُونٰا إِلَیْهِ »إلی آخر الآیه قیل:اللام فی قوله:« لِلَّذِینَ آمَنُوا »للتعلیل أی لأجل إیمانهم و یئول إلی معنی فی،و ضمیر«کان»و«إلیه»للقرآن من جهه الإیمان به.

و المعنی:و قال الذین کفروا فی الذین آمنوا-أی لأجل إیمانهم-:لو کان الإیمان بالقرآن خیرا ما سبقونا-أی المؤمنون-إلیه.

و قال بعضهم:إن المراد بالذین آمنوا بعض المؤمنین و بالضمیر العائد إلیه فی قوله:«سبقونا»البعض الآخر،و اللام متعلق بقال و المعنی:و قال الذین کفروا لبعض المؤمنین لو کان خیرا ما سبقنا البعض من المؤمنین و هم الغائبون إلیه،و فیه أنه بعید من سیاق الآیه.

و قال آخرون:إن المراد بالذین آمنوا المؤمنون جمیعا لکن فی قوله: مٰا سَبَقُونٰا التفاتا و الأصل ما سبقتمونا و هو فی البعد کسابقه و لیس خطاب الحاضرین بصیغه الغیبه من الالتفات فی شیء.

و قوله:« وَ إِذْ لَمْ یَهْتَدُوا بِهِ فَسَیَقُولُونَ هٰذٰا إِفْکٌ قَدِیمٌ »ضمیر«به»للقرآن و کذا الإشاره بهذا إلیه و الإفک الافتراء أی و إذ لم یهتدوا بالقرآن لاستکبارهم عن الإیمان به فسیقولون أی الذین کفروا هذا أی القرآن إفک و افتراء قدیم،و قولهم:هذا إفک قدیم کقولهم: أَسٰاطِیرُ الْأَوَّلِینَ .

قوله تعالی:« وَ مِنْ قَبْلِهِ کِتٰابُ مُوسیٰ إِمٰاماً وَ رَحْمَةً وَ هٰذٰا کِتٰابٌ مُصَدِّقٌ لِسٰاناً عَرَبِیًّا »إلخ،الظاهر أن قوله:« وَ مِنْ قَبْلِهِ »إلخ،جمله حالیه و المعنی:فسیقولون هذا إفک قدیم و الحال أن کتاب موسی حال کونه إماما و رحمه قبله أی قبل القرآن و هذا القرآن کتاب مصدق له حال کونه لسانا عربیا لیکون منذرا للذین ظلموا و هو بشری للمحسنین فکیف یکون إفکا.

و كون التوراه إماما و رحمه هو كونها بحيث يقتدى بها بنو إسرائيل و يتبعونها فى أعمالهم و رحمه للذين آمنوا بها و اتبعوها فى إصلاح نفوسهم.

قوله تعالى:« إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا »إلى آخر الآيه المراد بقولهم ربنا الله إقرارهم و شهادتهم بانحصار الربوبيه فى الله سبحانه و توحده فيها،و باستقامتهم ثباتهم على ما شهدوا به من غير زيغ و انحراف و التزامهم بلوازمه العمليه.

و قوله:« فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ »أى ليس قبالهم مكروه محتمل يخافونه من عقاب محتمل،و لا مكروه محقق يحزنون به من عقاب أو هول،فالخوف إنما يكون من مكروه ممكن الوقوع،و الحزن من مكروه محقق الوقوع،و الفاء فى قوله:« فَلا خَوْفٌ »إلخ،لتوهم معنى الشرط فإن الكلام فى معنى من قال ربنا الله ثم استقام فلا خوف إلخ.

قوله تعالى:« أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ خالِدِينَ فِيها جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ »المراد بصحابه الجنه ملازمتها،و قوله:« خالِدِينَ فِيها »حال مؤكده لمعنى الصحابه.

و المعنى:أولئك الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ملازمون للجنه حال كونهم خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون فى الدنيا من الطاعات و القربات.

بحث روائى

فى الكافى،بإسناده عن أبى عبيده قال: سألت أبا جعفر (ع)عن قول الله تعالى:

« اِئْتُونِى بِكِتابٍ مِنْ قَبْلِ هذا أَوْ أَثارَهٍ مِنْ عِلْمٍ-إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ »قال:عنى بالكتاب التوراه و الإنجيل«و أَثارَهٍ مِنْ عِلْمٍ »فإنما عنى بذلك علم أوصياء الأنبياء.

و فى الدر المنثور،أخرج أحمد و ابن المنذر و ابن أبى حاتم و الطبرانى و ابن مردويه من طريق أبى سلمه بن عبد الرحمن عن ابن عباس عن النبى ص *« أَوْ أَثارَهٍ مِنْ عِلْمٍ » قال:الخط.

أقول:لعل المراد بالخط كتاب مخطوط موروث من الأنبياء أو العلماء الماضين لكن فى بعض ما روى فى تفسير قوله:« أَوْ أَثارَهٍ مِنْ عِلْمٍ »أنه حسن الخط و فى بعض آخر أنه جوده الخط و هو أجنبى من سياق الاحتجاج الذى فى الآيه.

و فی العیون،فی باب مجلس الرضا مع المأمون عنه(ع)حدثنی أبی عن جدی عن آبائه عن الحسین بن علی(ع)قال: اجتمع المهاجرون و الأنصار إلی رسول الله ص-فقالوا:إن لک یا رسول الله مئونه فی نفقتک-و فیمن یأتیک من الوفود، و هذه أموالنا مع دمائنا فاحکم فیها بارا مأجورا-أعط ما شئت و احکم ما شئت من غیر حرج.

قال:فأنزل الله تعالی إلیه الروح الأمین-فقال:یا محمد« قُلْ لاٰ أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً- إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبیٰ »یعنی أن تودوا قرابتی من بعدی،فخرجوا فقال المنافقون:ما حمل رسول الله علی ترک ما عرضنا علیه-إلا لیحثنا علی قرابته من بعده،و إن هو إلا شیء افتراه فی مجلسه-و کان ذلک من قولهم عظیما.

فأنزل الله عز و جل هذه الآیه« أَمْ یَقُولُونَ افْتَرٰاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَیْتُهُ-فَلاٰ تَمْلِکُونَ لِی مِنَ اللّٰهِ شَیْئاً هُوَ أَعْلَمُ بِمٰا تُفِیضُونَ فِیهِ-کَفیٰ بِهِ شَهِیداً بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ » فبعث إلیهم النبی ص فقال:هل من حدث؟فقالوا:إی و الله یا رسول الله-لقد قال بعضنا کلاما غلیظا کرهناه-فتلا علیهم رسول الله ص الآیه فبکوا و اشتد بکاؤهم- فأنزل الله تعالی:« وَ هُوَ الَّذِی یَقْبَلُ التَّوْبَهَ عَنْ عِبٰادِهِ-وَ یَعْفُوا عَنِ السَّیِّئٰاتِ وَ یَعْلَمُ مٰا تَفْعَلُونَ ».

و فی الدر المنثور،أخرج أبو داود فی ناسخه من طریق عکرمه عن ابن عباس" *فی قوله:« وَ مٰا أَدْرِی مٰا یُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِکُمْ »قال:نسختها هذه (۱)الآیه التی فی الفتح- فخرج إلی الناس فبشرهم بالذی غفر له-ما تقدم من ذنبه و ما تأخر.

فقال رجل من المؤمنین:هنیئا لک یا نبی الله-قد علمنا الآن ما یفعل بک فما ذا یفعل بنا؟فأنزل الله فی سوره الأحزاب« وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِینَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ فَضْلاً کَبِیراً »و قال:« لِیُدْخِلَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ-جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا-وَ یُکَفِّرَ عَنْهُمْ سَیِّئٰاتِهِمْ-وَ کٰانَ ذٰلِکَ عِنْدَ اللّٰهِ فَوْزاً عَظِیماً »فبین الله ما به یفعل و بهم.

أقول:الروایه لا تخلو من شیء:

۱- ۱) یرید قوله تعالی:«لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک و ما تأخر»الفتح.۲.

أما أولا-فلما تقدم بيانه فی تفسير الآيه أعنی قوله:« وَ مٰا أَدْرِی مٰا يُفْعَلُ بِی وَ لاٰ بِكُمْ »أنها أجنبيه عن العلم بالغيب الذی هو من طريق الوحی بدلاله صريحه من القرآن فلا ينفی بها العلم بالمغفره من طريق الوحی حتی تنسخها آيه سوره الفتح.

و أما ثانيا:فلأن ظاهر الروايه أن الذنب الذی تصرح بمغفرته آيه سوره الفتح هو الذنب بمعنی مخالفه الأمر و النهی المولويين و سيأتی فی تفسير سوره الفتح-إن شاء الله تعالی-أن الذنب فی الآيه لغير هذا المعنی.

و أما ثالثا:فلأن الآيات الداله علی دخول المؤمنين الجنه كثيره جدا فی مكيه السور و مدنيتها و لا تدل آيتا سوره الأحزاب علی أزيد مما يدل عليه سائر الآيات فلا وجه لتخصيصهما بالدلاله علی دخول المؤمنين الجنه و شمول المغفره لهم.

علی أن سوره الأحزاب نازله قبل سوره الفتح بزمان.

و فيه،أخرج أبو يعلی و ابن جرير و الطبرانی و الحاكم و صححه بسند صحيح عن عوف بن مالك الأشجعی قال*: انطلق النبی ص و أنا معه حتی دخلنا علی كنيسه اليهود- يوم عيدهم فكرهوا دخولنا عليهم.

فقال لهم رسول الله ص:أرونی اثنی عشر رجلا منكم-يشهدون أن لا إله إلا الله و أن محمدا رسول الله-يحبط الله عن كل يهودی تحت أديم السماء-الغضب الذی عليه- فسكتوا فما أجابه منهم أحد،ثم رد عليهم فلم يجبه أحد فثلث فلم يجبه أحد-فقال:

أبيتم فوالله لأنا الحاشر و أنا العاقب-و أنا المقفی آمنتم أو كذبتم.

ثم انصرف و أنا معه حتی كدنا أن نخرج-فإذا رجل من خلفه فقال:كما أنت يا محمد،فأقبل فقال ذلك الرجل:أی رجل تعلموننی فيكم يا معشر اليهود؟فقالوا:و الله لا نعلم فينا رجلا أعلم بكتاب الله-و لا أفقه منك و لا من أبيك و لا من جدك،فقال:

إنی أشهد بالله أنه النبی الذی تجدونه-فی التوراه و الإنجيل،قالوا:كذبت ثم ردوا عليه و قالوا شرا،فقال رسول الله ص:كذبتم لن يقبل منكم قولكم.

فخرجنا و نحن ثلاث:رسول الله ص-و أنا و ابن سلام فأنزل الله:« قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كٰانَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَ كَفَرْتُمْ بِهِ-وَ شَهِدَ شٰاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرٰائِيلَ عَلیٰ مِثْلِهِ فَآمَنَ وَ اسْتَكْبَرْتُمْ- إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ ».

أقول:و فی نزول الآيه فی عبد الله بن سلام روايات أخری من طرق أهل السنه

غير هذه الروايه،و سياق الآيه و خاصه قوله:« مِنْ بَنِي إِسْرٰائِيلَ »لا يلائم كون الخطاب فيها لبنى إسرائيل،و قد عد الإنجيل فى الروايه من كتبهم و ليس من كتبهم و اليهود لا يصدقونه.

و فى بعض الروايات أن الآيه نزلت فى ابن يامين من علمائهم حين شهد و أسلم فكذبته اليهود،و الإشكال السابق على حاله.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱۵ الى ۲۰]

اشاره

وَ وَصَّيْنَا اَلْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَيْهِ إِحْسٰاناً حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهاً وَ وَضَعَتْهُ كُرْهاً وَ حَمْلُهُ وَ فِصٰالُهُ ثَلاٰثُونَ شَهْراً حَتّٰى إِذٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قٰالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ اَلَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلىٰ وٰالِدَيَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ وَ أَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَ إِنِّي مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ (۱۵) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مٰا عَمِلُوا وَ نَتَجٰاوَزُ عَنْ سَيِّئٰاتِهِمْ فِي أَصْحٰابِ اَلْجَنَّةِ وَعْدَ اَلصِّدْقِ اَلَّذِي كٰانُوا يُوعَدُونَ (۱۶) وَ اَلَّذِي قٰالَ لِوٰالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُمٰا أَ تَعِدٰانِنِي أَنْ أُخْرَجَ وَ قَدْ خَلَتِ اَلْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَ هُمٰا يَسْتَغِيثٰانِ اَللّٰهَ وَيْلَكَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ اَللّٰهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مٰا هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِيرُ اَلْأَوَّلِينَ (۱۷) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ اَلْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ اَلْجِنِّ وَ اَلْإِنْسِ إِنَّهُمْ كٰانُوا خٰاسِرِينَ (۱۸) وَ لِكُلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا وَ لِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمٰالَهُمْ وَ هُمْ لاٰ يُظْلَمُونَ (۱۹) وَ يَوْمَ يُعْرَضُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى اَلنّٰارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبٰاتِكُمْ فِي حَيٰاتِكُمُ اَلدُّنْيٰا وَ اِسْتَمْتَعْتُمْ بِهٰا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذٰابَ اَلْهُونِ بِمٰا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي اَلْأَرْضِ بِغَيْرِ اَلْحَقِّ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ (۲۰)

ص: ۱۹۹

بیان

لما قسم الناس فی قوله:« لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ بُشْرى لِلْمُحْسِنِينَ »إلی ظالمین و محسنین و أشیر فیه إلی أن للظالمین ما یخاف و یحذر و للمحسنین ما یسر الإنسان و یبشر به عقب ذلک فی هذا الفصل من الآیات بتفصیل القول فیه،و أن الناس بین قوم تائبین إلی الله مسلمین له و هم الذین یتقبل أحسن أعمالهم و یتجاوز عن سیئاتهم فی أصحاب الجنه،و قوم خاسرین حق علیهم القول فی أمم قد خلت من قبلهم من الجن و الإنس.

و مثل الطائفه الأولی بمن کان مؤمنا بالله مسلما له بارا بوالدیه یسأل الله أن یلهمه الشکر علی ما أنعم علیه و علی والدیه و العمل الصالح و إصلاح ذریته،و الطائفه الثانیه بمن کان عاقا لوالدیه إذا دعواه إلی الإیمان بالله و الیوم الآخر فیزجرهما و یعد ذلک من أساطیر الأولین.

قوله تعالی:« وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ إِحْساناً »إلی آخر الآیه، الوصیه علی ما ذکره الراغب هو التقدم إلی الغیر بما یعمل به مقترنا بوعظ و التوصیه تفعیل من الوصیه قال تعالی: «وَ وَصّى بِها إِبْراهِيمُ بَنِيهِ» :البقره:۱۳۲،فمفعوله الثانی الذی یتعدی إلیه بالباء من قبیل الأفعال،فالمراد بالتوصیه بالوالدین التوصیه بعمل یتعلق بهما و هو الإحسان إلیهما.

و علی هذا فتقدیر الکلام:و وصینا الإنسان بوالدیه أن یحسن إلیهما إحسانا.

و فی إعراب:« إِحْساناً »أقوال أخر کقول بعضهم:إنه مفعول مطلق علی تضمین «وصینا»معنی أحسنا،و التقدیر:وصینا الإنسان محسنین إلیهما إحسانا،و قول بعضهم:إنه صفه لمصدر محذوف بتقدیر مضاف أی إیصاء ذا إحسان،و قول بعضهم:

هو مفعول له،و التقدیر: وصیناه بهما لإحساننا إلیهما،إلی غیر ذلک مما قیل.

و کیف کان فبر الوالدین و الإحسان إلیهما من الأحکام العامه المشرعه فی جمیع

الشرائع كما تقدم فی تفسیر قوله تعالی: «قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّکُمْ عَلَیْکُمْ أَلاّ تُشْرِکُوا بِهِ شَیْئاً وَ بِالْوالِدَیْنِ إِحْساناً» :الأنعام:۱۵۱،و لذلک قال:« وَ وَصَّیْنَا الْإِنْسانَ » فعممه لکل إنسان.

ثم عقبه سبحانه بالإشاره إلی ما قاسته أمه فی حمله و وضعه و فصاله إشعارا بملاک الحکم و تهییجا لعواطفه و إثاره لغریزه رحمته و رأفته فقال:« حَمَلَتْهُ أُمُّهُ کُرْهاً وَ وَضَعَتْهُ کُرْهاً وَ حَمْلُهُ وَ فِصالُهُ ثَلاثُونَ شَهْراً »أی حملته أمه حملا ذا کره أی مشقه و ذلک لما فی حمله من الثقل،و وضعته وضعا ذا کره و ذلک لما عنده من ألم الطلق.

و أما قوله:« وَ حَمْلُهُ وَ فِصالُهُ ثَلاثُونَ شَهْراً »فقد أخذ فیه أقل مده الحمل و هو سته أشهر،و الحولان الباقیان إلی تمام ثلاثین شهرا مده الرضاع،قال تعالی: «وَ الْوالِداتُ یُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ حَوْلَیْنِ کامِلَیْنِ» :البقره:۲۳۳،و قال: «وَ فِصالُهُ فِی عامَیْنِ» :لقمان:۱۴.

و الفصال التفریق بین الصبی و بین الرضاع،و جعل العامین ظرفا للفصال بعنایه أنه فی آخر الرضاع و لا یتحقق إلا بانقضاء عامین.

و قوله:« حَتّٰی إِذٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَرْبَعِینَ سَنَهً » بلوغ الأشد بلوغ زمان من العمر تشتد فیه قوی الإنسان،و قد مر نقل اختلافهم فی معنی بلوغ الأشد فی تفسیر قوله: «وَ لَمّٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَیْنٰاهُ حُکْماً وَ عِلْماً» :یوسف:۲۲،و بلوغ الأربعین ملازم عاده لکمال العقل.

و قوله:« قٰالَ رَبِّ أَوْزِعْنِی أَنْ أَشْکُرَ نِعْمَتَکَ الَّتِی أَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَ عَلیٰ وٰالِدَیَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ » الإیزاع الإلهام، و هذا الإلهام لیس بإلهام علم یعلم به الإنسان ما جهلته نفسه بحسب الطبع کما فی قوله: «وَ نَفْسٍ وَ مٰا سَوّٰاهٰا فَأَلْهَمَهٰا فُجُورَهٰا وَ تَقْوٰاهٰا» الشمس:۸،بل هو إلهام عملی بمعنی البعث و الدعوه الباطنیه إلی فعل الخیر و شکر النعمه و بالجمله العمل الصالح.

و قد أطلق النعمه التی سأل إلهام الشکر علیها فتعم النعم الظاهریه کالحیاه و الرزق و الشعور و الإراده،و الباطنیه کالإیمان بالله و الإسلام و الخشوع له و التوکل علیه و التفویض إلیه ففی قوله:« رَبِّ أَوْزِعْنِی أَنْ أَشْکُرَ نِعْمَتَکَ »إلخ،سؤال أن یلهمه الثناء علیه بإظهار نعمته قولا و فعلا:أما قولا فظاهر،و أما فعلا فباستعمال هذه النعم

استعمالا يظهر به أنها لله سبحانه أنعم بها عليه و ليست له من قبل نفسه و لازمه ظهور العبوديه و المملوكيه من هذا الإنسان فی قوله و فعله جمیعا.

و تفسير النعمه بقوله:« اَلَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلىٰ وٰالِدَيَّ »يفيد شكره من قبل نفسه على ما اختص به من النعمه و من قبل والديه فيما أنعم به عليهما فهو لسان ذاكر لهما بعدهما.

و قوله:« وَ أَنْ أَعْمَلَ صٰالِحاً تَرْضٰاهُ »عطف على قوله:« أَنْ أَشْكُرَ »إلخ، سؤال متمم لسؤال الشكر على النعم فإن الشكر يحلى ظاهر الأعمال،و الصلاحيه التی يرتضيها الله تعالى تحلى باطنها و تخلصها له تعالى.

و قوله:« وَ أَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي »الإصلاح فی الذريه إيجاد الصلاح فيهم و هو من الله سبحانه توفيقهم للعمل الصالح و ينجر إلى إصلاح نفوسهم،و تقييد الإصلاح بقوله:

«لی»للدلاله على أن يكون إصلاحهم بنحو ينتفع هو به أی أن يكون ذريته له فی بره و إحسانه كما كان هو لوالديه.

و محصل الدعاء سؤال أن يلهمه الله شكر نعمته و صالح العمل و أن يكون بارا محسنا بوالديه و يكون ذريته له كما كان هو لوالديه،و قد تقدم (۱)غير مره أن شكر نعمه تعالى بحقيقه معناه هو كون العبد خالصا لله فيئول معنى الدعاء إلى سؤال خلوص النفس و صلاح العمل.

و قوله:« إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ »أی الذين يسلمون الأمر لك فلا تريد شيئا إلا أرادوه بل لا يريدون إلا ما أردت.

و الجمله فی مقام التعليل لما يتضمنه الدعاء من المطالب،و يتبين بالآيه حيث ذكر الدعاء و لم يرده بل أيده بما وعد فی قوله:« أُولٰئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ »إلخ،إن التوبه و الإسلام لله سبحانه إذا اجتمعا فی العبد استعقب ذلك الهامه تعالى بما يصير به العبد من المخلصين-بفتح اللام-ذاتا و المخلصين-بكسر اللام-عملا أما إخلاص الذات فقد تقدمت الإشاره إليه آنفا،و أما إخلاص العمل فلأن العمل لا يكون صالحا لقبوله

۱- ۱) تفسير الآيه ۱۴۴ من سوره آل عمران و الآيه ۱۷ من سوره الأعراف.

تعالى مرفوعا إليه إلا إذا كان خالصا لوجهه الكريم،قال تعالى: «أَلاٰ لِلّٰهِ الدِّينُ الْخٰالِصُ» :الزمر:٣.

قوله تعالى:« أُولٰئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مٰا عَمِلُوا وَ نَتَجٰاوَزُ عَنْ سَيِّئٰاتِهِمْ فِي أَصْحٰابِ الْجَنَّةِ »إلخ،التقبل أبلغ من القبول،و المراد بأحسن ما عملوا طاعاتهم من الواجبات و المندوبات فإنها هى المقبوله المتقبله و أما المباحات فإنها و إن كانت ذات حسن لكنها ليست بمتقبله،كذا ذكر فى مجمع البيان و هو تفسير حسن و يؤيده مقابله تقبل أحسن ما عملوا بالتجاوز عن السيئات فكأنه قيل:إن أعمالهم طاعات من الواجبات و المندوبات و هى أحسن أعمالهم فنتقبلها و سيئات فنتجاوز عنها و ما ليس بطاعه و لا حسنه فلا شأن له من قبول و غيره.

و قوله:« فِي أَصْحٰابِ الْجَنَّةِ »متعلق بقوله:« نَتَجٰاوَزُ »أى نتجاوز عن سيئاتهم فى جمله من نتجاوز عن سيئاتهم من أصحاب الجنه،فهو حال من ضمير« عَنْهُمْ ».

و قوله:« وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِي كٰانُوا يُوعَدُونَ »أى يعدهم الله بهذا الكلام وعد الصدق الذى كانوا يوعدونه إلى هذا الحين بلسان الأنبياء و الرسل،أو المراد أنه ينجز لهم بهذا التقبل و التجاوز يوم القيامه وعد الصدق الذى كانوا يوعدونه فى الدنيا.

قوله تعالى:« وَ الَّذِي قٰالَ لِوٰالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُمٰا أَ تَعِدٰانِنِي أَنْ أُخْرَجَ وَ قَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي »لما ذكر الإنسان الذى تاب إلى الله و أسلم له و سأله الخلوص و الإخلاص و بر والديه و إصلاح أولاده له قابله بهذا الإنسان الذى يكفر بالله و رسوله و المعاد و يعق والديه إذا دعواه إلى الإيمان و أنذراه بالمعاد.

فقوله:« وَ الَّذِي قٰالَ لِوٰالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُمٰا »الظاهر أنه مبتدأ فى معنى الجمع و خبره قوله بعد:« أُولٰئِكَ الَّذِينَ »إلخ،و «أف» كلمه تبرم يقصد بها إظهار التسخط و التوجع و« أَ تَعِدٰانِنِي أَنْ أُخْرَجَ »الاستفهام للتوبيخ،و المعنى:أ تعداننى أن أخرج من قبرى فأحيا و أحضر للحساب أى أ تعداننى المعاد« وَ قَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي »أى و الحال أنه هلكت أمم الماضون العائشون من قبلى و لم يحى منهم أحد و لا بعث.

و هذا على زعمهم حجه على نفى المعاد و تقريره أنه لو كان هناك إحياء و بعث لأحيى بعض من هلك إلى هذا الحين و هم فوق حد الإحصاء عددا فى أزمنه طويله لا

أمـد لها و لا خبر عنهم و لا أثر و لم يتنبهوا أن القرون السالفه لو عادوا كما يقولون كان ذلك بعثا لهم و إحياء فى الدنيا و الذى وعده الله سبحانه هو البعث للحياه الآخره و القيام لنشأه أخرى غير الدنيا.

و قوله:« وَ هُمَا يَسْتَغِيثَانِ اللّهَ وَيْلَکَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ » الاستغاثه طلب الغوث من الله أى و الحال أن والديه يطلبان من الله أن يغيثهما و يعينهما على إقامه الحجه و استمالته إلى الإيمان و يقولان له:ويلك آمن بالله و بما جاء به رسوله و منه وعده تعالى بالمعاد إن وعد الله بالمعاد من طريق رسله حق.

و منه يظهر أن مرادهما بقولهما:« آمِنْ »هو الأمر بالإيمان بالله و رسوله فيما جاء به من عند الله،و قولهما:« إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ »المراد به المعاد،و تعليل الأمر بالإيمان به لغرض الإنذار و التخويف.

و قوله:« فَيَقُولُ مَا هٰذَا إِلاَّ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ »الإشاره بهـذا إلى الوعد الـذى ذكراه و أنـذراه به أو مجموع ما كانا يـدعوانه إليه و المعنى:فيقول هـذا الإنسان لوالـديه ليس هـذا الوعد الذى تنذراننى به أو ليس هذا الذى تدعواننى إليه إلا خرافات الأولين و هم الأمم الأوليه الهمجيه.

قوله تعالى:« أُولٰئِکَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ »إلخ،تقدم بعض الكلام فيه فى تفسير الآيه ۲۵ من سوره حم السجده.

قوله تعالى:« وَ لِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِمَّا عَمِلُوا »إلى آخر الآيه أى لكل من المذكورين و هم المؤمنون البرره و الكافرون الفجره منازل و مراتب مختلفه صعودا و حدورا فللجنه درجات و للنار دركات.

و يعود هـذا الاختلاف إلى اختلافهم فى أنفسـهم و إن كـان ظهـوره فى أعمـالهم و لـذلك قـال:« لِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِمَّا عَمِلُوا »فالدرجات لهم و منشؤها أعمالهم.

و قوله:« وَ لِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَ هُمْ لاَ يُظْلَمُونَ »اللام للغايه و الجمله معطوفه على غايه أو غايات أخرى محـذوفه لم يتعلق بـذكرها غرض،و إنمـا جعلت غـايه لقوله:« لِكُلٍّ دَرَجَاتٌ »لأنه فى معنى و جعلنـاهم درجات،و المعنى:جعلناهم درجات لكـذا و كـذا و ليوفيهم أعمالهم و هم لا يظلمون.

و معنى توفيتهم أعمالهم إعطاؤهم نفس أعمالهم فالآيه من الآيات الداله على تجسم الأعمال،و قيل:الكلام على تقدير مضاف و التقدير و ليوفيهم أجور أعمالهم.

قوله تعالى:« وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ »إلخ،عرض الماء على الدابه و للدابه وضعه بمرأى منها بحيث إن شاءت شربته،و عرض المتاع على البيع وضعه موضعا لا مانع من وقوع البيع عليه.

و قوله:« وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ »قيل:المراد بعرضهم على النار تعذيبهم فيها من قولهم:عرض فلان على السيف إذا قتل و هو مجاز شائع.

و فيه أن قوله فى آخر السوره« وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ قٰالُوا بَلىٰ وَ رَبِّنٰا قٰالَ فَذُوقُوا الْعَذٰابَ »لا يلائمه تلك الملاءمه حيث فرع ذوق العذاب على العرض فهو غيره.

و قيل:إن فى الآيه قلبا و الأصل عرض النار على الذين كفروا لأن من الواجب فى تحقق معنى العرض أن يكون فى المعروض عليه شعور بالمعروض و النار لا شعور لها بالذين كفروا بل الأمر بالعكس ففى الكلام قلب،و المراد عرض النار على الذين كفروا.

و وجهه بعض المفسرين بأن المناسب أن يؤتى بالمعروض إلى المعروض عليه كما فى قولنا:عرضت الماء على الدابه و عرضت الطعام على الضيف،و لما كان الأمر فى عرض النار على الذين كفروا بالعكس فإنهم هم المسيرون إلى النار فقلب الكلام رعايه لهذا الاعتبار.

و فيه نظر أما ما ذكر من أن المعروض عليه يجب أن يكون ذا شعور و إدراك بالمعروض حتى يرغب إليه أو يرغب عنه و النار لا شعور لها ففيه أولا:أنه ممنوع كما يؤيده قولهم:عرضت المتاع على البيع،و قوله تعالى: «إِنّٰا عَرَضْنَا الْأَمٰانَةَ عَلَى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبٰالِ» :الأحزاب:۷۲،و ثانيا:أنا لا نسلم خلو نار الآخره عن الشعور،ففى الأخبار الصحيحه أن للجنه و النار شعورا و يشعر به قوله:

«يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ» :ق:۳۰،و غيره من الآيات.

و أما ما قيل من أن المناسب تحريك المعروض إلى المعروض عليه فلا نسلم لزومه و لا اطراده فهو منقوض بقوله: «إِنّٰا عَرَضْنَا الْأَمٰانَةَ عَلَى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» :

XالآيهX،الأحزاب:۷۲.

على أن فى كلامه تعالى ما يدل على الإتيان بالنار إلى الذين كفروا كقوله: «وَ جِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسانُ وَ أَنّى لَهُ الذِّكْرى» :الفجر:۲۳.

فالحق أن العرض و هو إظهار عدم المانع من تلبس شىء بشىء معنى له نسبه إلى الجانبين يمكن أخذ كل منهما أصلا معروضا عليه و الآخر فرعا معروضا فتاره تؤخذ النار معروضه على الكافرين بعنايه أن لا مانع من عمل صالح أو شفاعه تمنع من دخولهم فيها كقوله تعالى: «وَ عَرَضْنا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكافِرِينَ عَرْضاً» :الكهف:۱۰۰،و تاره يؤخذ الكفار معروضين للنار بعنايه أن لا مانع يمنع النار أن تعذبهم،كما فى قوله:

«النّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْها غُدُوًّا وَ عَشِيًّا» :المؤمن:۳۶،و قوله:« يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّارِ »الآيه.

و على هذا فالأشبه تحقق عرضين يوم القيامه:عرض جهنم للكافرين حين تبرز لهم ثم عرضهم على جهنم بعد الحساب و القضاء الفصل بدخولهم فيها حين يساقون إليها، قال تعالى: «وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ زُمَراً» :الزمر:۷۱.

و قوله:« أَذْهَبْتُمْ طَيِّباتِكُمْ فِي حَياتِكُمُ الدُّنْيا وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِها »على تقدير القول أى يقال لهم:« أَذْهَبْتُمْ »إلخ،و الطيبات الأمور التى تلائم النفس و توافق الطبع و يستلذ بها الإنسان،و إذهاب الطيبات إنفادها بالاستيفاء لها،و المراد بالاستمتاع بها استعمالها و الانتفاع بها لنفسها لا للآخره و التهيؤ لها.

و المعنى:يقال لهم حين عرضهم على النار:أنفذتم الطيبات التى تلتذون بها فى حياتكم الدنيا و استمتعتم بتلك الطيبات فلم يبق لكم شىء تلتذون به فى الآخره.

و قوله:« فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذابَ الْهُونِ بِما كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِما كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ »تفريع على إذهابهم الطيبات،و عذاب الهون العذاب الذى فيه الهوان و الخزى.

و المعنى:فاليوم تجزون العذاب الذى فيه الهوان و الخزى قبال استكباركم فى الدنيا عن الحق و قبال فسقكم و توليكم عن الطاعات،و هما ذنبان أحدهما متعلق بالاعتقاد و هو الاستكبار عن الحق و الثانى متعلق بالعمل و هو الفسق.

بحث روائی

فی الدر المنثور،أخرج عبد الرزاق و عبد بن حمید و ابن المنذر من طریق قتاده عن أبی حرب بن أبی الأسود الدؤلی قال*: رفع إلی عمر امرأه ولدت لسته أشهر-فسأل عنها أصحاب النبی فقال علی:لا رجم علیها أ لا تری أنه یقول: وَ حَمْلُهُ وَ فِصٰالُهُ ثَلاٰثُونَ شَهْراً ،و قال: وَ فِصٰالُهُ فِی عٰامَیْنِ ،و کان الحمل هاهنا سته أشهر فترکها عمر.قال:ثم بلغنا أنها ولدت آخر لسته أشهر.:

أقول:و روی القصه المفید فی الإرشاد، .

و فیه،أخرج ابن المنذر و ابن أبی حاتم عن بعجه بن عبد الله الجهنی قال*: تزوج رجل منا امرأه من جهینه-فولدت له تماما لسته أشهر-فانطلق زوجها إلی عثمان بن عفان فأمر برجمها-فبلغ ذلک علیا فأتاه فقال:ما تصنع؟قال:ولدت تماما لسته أشهر و هل یکون ذلک؟قال علی:أ ما سمعت الله تعالی یقول: وَ حَمْلُهُ وَ فِصٰالُهُ ثَلاٰثُونَ شَهْراً -و قال:

حَوْلَیْنِ کٰامِلَیْنِ فکم تجده بقی إلا سته أشهر؟.

فقال عثمان:و الله ما فطنت لهذا.علی بالمرأه فوجدوها قد فرغ منها،و کان من قولها لأختها:لا تحزنی-فو الله ما کشف فرجی أحد قط غیره.قال:فشب الغلام بعد فاعترف الرجل به-و کان أشبه الناس به.قال:فرأیت الرجل بعد یتساقط عضوا عضوا علی فراشه.

و فی التهذیب،بإسناده عن عبد الله بن سنان عن أبی عبد الله(ع)قال*: سأله أبی و أنا حاضر عن قول الله عز و جل:« حَتّٰی إِذٰا بَلَغَ أَشُدَّهُ »قال:الاحتلام.

و فی الخصال،عن أبی بصیر قال:قال أبو عبد الله(ع): إذا بلغ العبد ثلاثا و ثلاثین سنه فقد بلغ أشده،و إذا بلغ أربعین سنه فقد بلغ منتهاه،فإذا طعن فی إحدی و أربعین فهو فی النقصان، و ینبغی لصاحب الخمسین أن یکون کمن کان فی النزع.

أقول:لا تخلو الروایه من إشعار بکون بلوغ الأشد مما یختلف بالمراتب فیکون الاحتلام و هو غالبا فی الست عشره أول مرتبه منها و الثلاث و الثلاثین و هی بعد مضی ست عشره أخری المرتبه الثانیه،و قد تقدم فی نظیره الآیه من سوره یوسف بعض أخبار أخر.

و اعلم أنه قد وردت فی الآیه أخبار تطبقها علی الحسین بن علی(ع)و ولادته لسته أشهر و هی من الجری.

و فی الدر المنثور،أخرج ابن أبی حاتم و ابن مردویه عن عبد الله قال"* :إنی لفی المسجد حین خطب مروان فقال:إن الله قد أری أمیر المؤمنین فی یزید رأیا حسنا-و إن یستخلفه فقد استخلف أبو بکر و عمر،فقال عبد الرحمن بن أبی بکر:أ هرقلیه؟إن أبا بکر و الله ما جعلها فی أحد من ولده-و لا أحد من أهل بیته-و لا جعلها معاویه إلا رحمه و کرامه لولده.

فقال مروان:أ لست الذی قال لوالدیه:أف لکما؟فقال عبد الرحمن:أ لست ابن اللعین-الذی لعن أباک رسول الله ص؟.

قال:و سمعتها عائشه فقالت:یا مروان أنت القائل لعبد الرحمن کذا و کذا؟ کذبت و الله ما فیه نزلت.نزلت فی فلان بن فلان.

و فیه،أخرج ابن جریر عن ابن عباس"*:فی الذی قال لوالدیه أف لکما الآیه،قال:

هذا ابن لأبی بکر:

أقول:و روی ذلک أیضا عن قتاده و السدی،و قصه روایه مروان و تکذیب عائشه له مشهوره.قال فی روح المعانی بعد رد روایه مروان:و وافق بعضهم کالسهیلی فی الأعلام مروان فی زعم نزولها فی عبد الرحمن،و علی تسلیم ذلک لا معنی للتعییر لا سیما من مروان فإن الرجل أسلم و کان من أفاضل الصحابه و أبطالهم،و کان له فی الإسلام عناء یوم الیمامه و غیره،و الإسلام یجب ما قبله فالکافر إذا أسلم لا ینبغی أن یعیر بما کان یقول.انتهی.

و فیه أن الروایات لو صحت لم یکن مناص عن صریح شهاده الآیه علیه بقوله:

« أُولٰئِکَ الَّذِینَ حَقَّ عَلَیْهِمُ الْقَوْلُ -إلی قوله- إِنَّهُمْ کٰانُوا خٰاسِرِینَ »و لم ینفع شیء مما دافع عنه به.

و فی تفسیر القمی،:فی قوله تعالی:« وَ یَوْمَ یُعْرَضُ الَّذِینَ کَفَرُوا -إلی قوله- وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِهٰا »قال:أکلتم و شربتم و رکبتم،و هی فی بنی فلان« فَالْیَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذٰابَ الْهُونِ »قال:العطش.

و فی المحاسن،بإسناده عن ابن القداح عن أبی عبد الله(ع)عن آبائه(ع)

قال*: أتی یعنی النبی ص بخبیص (۱)فأبی أن یأکله-فقیل:أ تحرمه؟فقال:لا-و لکنی أکره أن تتوق إلیه نفسی-ثم تلا الآیه« أَذْهَبْتُمْ طَیِّبٰاتِکُمْ فِی حَیٰاتِکُمُ الدُّنْیٰا ».

و فی المجمع،فی الآیه و قد روی فی الحدیث أن عمر بن الخطاب قال*: استأذنت علی رسول الله ص-فدخلت علیه فی مشربه أم إبراهیم-و إنه لمضطجع علی حفصه و إن بعضه علی التراب-و تحت رأسه وساده محشوه لیفا-فسلمت علیه ثم جلست فقلت:یا رسول الله-أنت نبی الله و صفوته و خیرته من خلقه-و کسری و قیصر علی سریر الذهب و فرش الحریر و الدیباج!فقال رسول الله ص:أولئک قوم عجلت طیباتهم-و هی وشیکه الانقطاع،و إنما أخرت لنا طیباتنا.:

أقول:و رواه فی الدر المنثور،بطرق عنه .

[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۲۱ الی ۲۸]

اشاره

وَ اُذْکُرْ أَخٰا عٰادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقٰافِ وَ قَدْ خَلَتِ اَلنُّذُرُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اَللّٰهَ إِنِّی أَخٰافُ عَلَیْکُمْ عَذٰابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ (۲۱) قٰالُوا أَ جِئْتَنٰا لِتَأْفِکَنٰا عَنْ آلِهَتِنٰا فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ کُنْتَ مِنَ اَلصّٰادِقِینَ (۲۲) قٰالَ إِنَّمَا اَلْعِلْمُ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ أُبَلِّغُکُمْ مٰا أُرْسِلْتُ بِهِ وَ لٰکِنِّی أَرٰاکُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ (۲۳) فَلَمّٰا رَأَوْهُ عٰارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِیَتِهِمْ قٰالُوا هٰذٰا عٰارِضٌ مُمْطِرُنٰا بَلْ هُوَ مَا اِسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِیحٌ فِیهٰا عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۲۴) تُدَمِّرُ کُلَّ شَیْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهٰا فَأَصْبَحُوا لاٰ یُریٰ إِلاّٰ مَسٰاکِنُهُمْ کَذٰلِکَ نَجْزِی اَلْقَوْمَ اَلْمُجْرِمِینَ (۲۵) وَ لَقَدْ مَکَّنّٰاهُمْ فِیمٰا إِنْ مَکَّنّٰاکُمْ فِیهِ وَ جَعَلْنٰا لَهُمْ سَمْعاً وَ أَبْصٰاراً وَ أَفْئِدَهً فَمٰا أَغْنیٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لاٰ أَبْصٰارُهُمْ وَ لاٰ أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَیْءٍ إِذْ کٰانُوا یَجْحَدُونَ بِآیٰاتِ اَللّٰهِ وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا کٰانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۲۶) وَ لَقَدْ أَهْلَکْنٰا مٰا حَوْلَکُمْ مِنَ اَلْقُریٰ وَ صَرَّفْنَا اَلْآیٰاتِ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (۲۷) فَلَوْ لاٰ نَصَرَهُمُ اَلَّذِینَ اِتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اَللّٰهِ قُرْبٰاناً آلِهَهً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَ ذٰلِکَ إِفْکُهُمْ وَ مٰا کٰانُوا یَفْتَرُونَ (۲۸)

۱- ۱) نوع من الحلواء.

بیان

لما قسم الناس علی قسمین و انتهی الکلام إلی الإنذار عقب ذلک بالإشاره إلی قصتین قصه قوم عاد و هلاکهم و معها الإشاره إلی هلاک القری التی حول مکه و قصه إیمان قوم من الجن صرفهم الله إلی النبی ص فاستمعوا القرآن فآمنوا و رجعوا إلی قومهم منذرین و إنما أورد القصتین لیعتبر بهما من شاء أن یعتبر منهم،و هذه الآیات المنقوله تتضمن أولی القصتین.

قوله تعالی:« وَ اذْکُرْ أَخٰا عٰادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقٰافِ وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ »إلخ،أخو القوم هو المنسوب إلیهم من جهه الأب،و المراد بأخی عاد هود النبی(ع)،و الأحقاف مسکن قوم عاد و المتیقن أنه فی جنوب جزیره العرب و لا أثر الیوم باقیا منهم،و اختلفوا أین هو؟فقیل:واد بین عمان و مهره،و قیل رمال بین عمان إلی حضرموت،و قیل:رمال مشرفه علی البحر بالشحر من أرض الیمن و قیل غیر ذلک.

ص :۲۱۰

و قوله:« وَ قَدْ خَلَتِ اَلنُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ » النذر جمع نذير و المراد به الرسول على ما يفيده السياق،و أما تعميم بعضهم النذر للرسول و نوابهم من العلماء ففى غير محله.

و فسروا« مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ »بالذين كانوا قبله و« مِنْ خَلْفِهِ »بالذين جاءوا بعده و يمكن العكس بأن يكون المراد بالنذر بين يديه من كانوا فى زمانه،و من خلفه من كان قبله،و الأولى على الأول أن يكون المراد بخلو النذر من بين يديه و من خلفه أن يكون كنايه عن مجيئه إليهم و إنذاره لهم على فتره من الرسل.

و قوله:« أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاَّ اَللّٰهَ »تفسير للإنذار و فيه إشاره إلى أن أساس دينه الذى يرجع إليه تفاصيله هو التوحيد.

و قوله:« إِنِّي أَخٰافُ عَلَيْكُمْ عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ »تعليل لدعوتهم إلى التوحيد، و الظاهر أن المراد باليوم العظيم يوم عذاب الاستئصال لا يوم القيامه يدل على ذلك ما سيأتى من قولهم:« فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا »و قوله:« بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ »و الباقى ظاهر.

قوله تعالى:« قٰالُوا أَ جِئْتَنٰا لِتَأْفِكَنٰا عَنْ آلِهَتِنٰا »إلخ،جواب القوم له قبال إنذاره،و قوله:« لِتَأْفِكَنٰا عَنْ آلِهَتِنٰا »بتضمين الإفك و هو الكذب و الفريه معنى الصرف و المعنى:قالوا أ جئتنا لتصرفنا عن آلهتنا إفكا و افتراء.

و قوله:« فَأْتِنٰا بِمٰا تَعِدُنٰا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰادِقِينَ »أمر تعجيزى منهم له زعما منهم أنه(ع)كاذب فى دعواته آفك فى إنذاره.

قوله تعالى:« قٰالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ وَ أُبَلِّغُكُمْ مٰا أُرْسِلْتُ بِهِ »إلخ،جواب هود عن قولهم ردا عليهم،فقوله:« إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ »قصر العلم بنزول العذاب فيه تعالى لأنه من الغيب الذى لا يعلم حقيقته إلا الله جل شأنه،و هو كنايه عن أنه(ع)لا علم له بأنه ما هو؟و لا كيف هو؟و لا متى هو؟و لذلك عقبه بقوله:« وَ أُبَلِّغُكُمْ مٰا أُرْسِلْتُ بِهِ »أى إن الذى حملته و أرسلت به إليكم هو الذى أبلغكموه و لا علم لى بالعذاب الذى أمرت بإنذاركم به ما هو؟و كيف هو؟و متى هو؟و لا قدره لى عليه.

و قوله:« وَ لٰكِنِّي أَرٰاكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ »إضراب عما يدل عليه الكلام من نفيه العلم عن نفسه،و المعنى:لا علم لى بما تستعجلون به من العذاب و لكنى أراكم قوما

تجهلون فلا تميزون ما ينفعكم مما يضركم و خيركم من شركم حين تردون دعوه الله و تكذبون بآياته و تستهزءون بما يوعدكم به من العذاب.

قوله تعالى:« فَلَمّا رَأَوْهُ عارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قالُوا هذا عارِضٌ مُمْطِرُنا »إلخ، صفه نزول العذاب إليهم بادئ ظهوره عليهم.

و العارض هو السحاب يعرض فى الأفق ثم يطبق السماء و هو صفه العذاب الذى يرجع إليه ضمير« رَأَوْهُ »المعلوم من السياق، و قوله:« مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ »صفه أخرى له،و الأوديه جمع الوادى،و قوله:« قالُوا هذا عارِضٌ مُمْطِرُنا »أى استبشروا ظنا منهم أنه سحاب عارض ممطر لهم فقالوا:هذا الذى نشاهده سحاب عارض ممطر إيانا.

و قوله:« بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيها عَذابٌ أَلِيمٌ »رد لقولهم:« هذا عارِضٌ مُمْطِرُنا »بالإضراب عنه إلى بيان الحقيقه فبين أولا على طريق التهكم أنه العذاب الذى استعجلتم به حين قلتم:« فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ »و زاد فى البيان ثانيا بقوله:« رِيحٌ فِيها عَذابٌ أَلِيمٌ ».

و الكلام من كلامه تعالى و قيل:هو كلام لهود النبى(ع).

قوله تعالى:« تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّها فَأَصْبَحُوا لا يُرى إِلاّ مَساكِنُهُمْ كَذلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ » التدمير الإهلاك،و تعلقه بكل شىء و إن كان يفيد عموم التدمير لكن السياق يخصصه بنحو الإنسان و الدواب و الأموال،فالمعنى:أن تلك الريح ريح تهلك كل ما مرت عليه من إنسان و دواب و أموال.

و قوله:« فَأَصْبَحُوا لا يُرى إِلاّ مَساكِنُهُمْ »بيان لنتيجه نزول العذاب،و قوله:

« كَذلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ »إعطاء ضابط كلى فى مجازاه المجرمين بتشبيه الكلى بالفرد الممثل به و التشبيه فى الشده أى إن سنتنا فى جزاء المجرمين على هذا النحو الذى قصصناه من الشده فهو كقوله تعالى: «وَ كَذلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذا أَخَذَ الْقُرى وَ هِيَ ظالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ» :هود:۱۰۲.

قوله تعالى:« وَ لَقَدْ مَكَّنّاهُمْ فِيما إِنْ مَكَّنّاكُمْ فِيهِ »إلخ،موعظه لكفار مكه مستنتجه من القصه.

و التمکین إقرار الشیء و إثباته فی المکان،و هو کنایه عن إعطاء القدره و الاستطاعه فی التصرف و«ما»فی«فیما»موصوله أو موصوفه و« إِنْ »نافیه، و المعنی:و لقد جعلنا قوم هود فی الذی-أو فی شیء-ما مکناکم معشر کفار مکه و من یتلوکم فیه من بسطه الأجسام و قوه الأبدان و البطش الشدید و القدره القومیه.

و قوله:« وَ جَعَلْنا لَهُمْ سَمْعاً وَ أَبْصاراً وَ أَفْئِدَةً »أی جهزناهم بما یدرکون به ما ینفعهم و ما یضرهم و هو السمع و الأبصار و ما یمیزون به ما ینفعهم مما یضرهم فیحتالون لجلب النفع و لدفع الضر بما قدروا کما أن لکم ذلک.

و قوله:« فَما أَغْنیٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لاٰ أَبْصارُهُمْ وَ لاٰ أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَیْءٍ إِذْ کانُوا یَجْحَدُونَ بِآیاتِ اللّٰهِ »ما فی« فَما أَغْنیٰ »نافیه لا استفهامیه،و« إِذْ »ظرف متعلق بالنفی الذی فی قوله:« فَما أَغْنیٰ ».

و محصل المعنی:أنهم کانوا من التمکن علی ما لیس لکم ذلک و کان لهم من أدوات الإدراک و التمییز ما یحتال به الإنسان لدفع المکاره و الاتقاء من الحوادث المهلکه المبیده لکن لم یغن عنهم و لم ینفعهم هذه المشاعر و الأفئده شیئا عند ما جحدوا آیات الله فما الذی یؤمنکم من عذاب الله و أنتم جاحدون لآیات الله.

و قیل:معنی الآیه:و لقد مکناهم فی الذی أو فی شیء ما مکناکم فیه من القوه و الاستطاعه و جعلنا لهم سمعا و أبصارا و أفئده لیستعملوها فیما خلقت له و یسمعوا کلمه الحق و یشاهدوا آیات التوحید و یعتبروا بالتفکر فی العبر،و یستدلوا بالتعقل الصحیح علی المبدإ و المعاد فما أغنی عنهم سمعهم و لا أبصارهم و لا أفئدتهم من شیء حیث لم یستعملوها فیما یوصل إلی معرفه الله سبحانه،هذا و لعل الذی قدمناه من المعنی أنسب للسیاق.

و قد جوزوا فی مفردات الآیه وجوها لم نوردها لعدم جدوی فیها.

و قد تقدم فی نظائر قوله:« سَمْعاً وَ أَبْصاراً وَ أَفْئِدَةً »أن إفراد السمع-و المراد منه الجمع-لمکان مصدریته فی الأصل نظیر الضیف و القربان و الجنب،قال تعالی:

«ضَیْفِ إِبْرٰاهِیمَ الْمُکْرَمِینَ» :الذاریات:۲۴ و قال: «إِذْ قَرَّبٰا قُرْبٰاناً» :المائده:۲۷، و قال: «وَ إِنْ کُنْتُمْ جُنُباً» :المائده:۶.

و قوله:« وَ حٰاقَ بِهِمْ مٰا كٰانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ »عطف على قوله:« فَمٰا أَغْنىٰ عَنْهُمْ »إلخ.

قوله تعالى:« وَ لَقَدْ أَهْلَكْنٰا مٰا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرىٰ »تذكره إنذاريه متفرعه على العظه التى فى قوله:« وَ لَقَدْ مَكَّنّٰاهُمْ »إلخ،فهى معطوفه عليه على ما يفيده السياق لا على قوله:« وَ اذْكُرْ أَخٰا عٰادٍ ».

و قوله:« وَ صَرَّفْنَا الْآيٰاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ »أى و صيرنا الآيات المختلفه من معجزه أيدنا بها الأنبياء و وحى أنزلناه عليهم و نعم رزقناهموها ليتذكروا بها و نقم ابتليناهم بها ليتوبوا و ينصرفوا عن ظلمهم لعلهم يرجعون من عباده غير الله سبحانه إلى عبادته.

و الضمير فى« لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ »راجع إلى القرى و المراد بها أهل القرى.

قوله تعالى:« فَلَوْ لاٰ نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ قُرْبٰاناً آلِهَةً »إلخ،ظاهر السياق أن آلهه مفعول ثان لاتخذوا و مفعوله الأول هو الضمير الراجع إلى الموصول و «قربانا» بمعنى ما يتقرب به،و الكلام مسوق للتهكم، و المعنى:فلو لا نصرهم الذين اتخذوهم آلهه حال كونهم متقربا بهم إلى الله كما كانوا يقولون:« مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِيُقَرِّبُونٰا إِلَى اللّٰهِ زُلْفىٰ ».

و قوله:« بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ »أى ضل الآلهه عن أهل القرى و انقطعت رابطه الألوهيه و العبوديه التى كانوا يزعمونها و يرجون بذلك أن ينصروهم عند الشدائد و المكاره فالضلال عنهم كنايه عن بطلان مزعمتهم.

و قوله:« وَ ذٰلِكَ إِفْكُهُمْ وَ مٰا كٰانُوا يَفْتَرُونَ »مبتدأ و خبر و الإشاره إلى ضلال آلهتهم،و المراد بالإفك أثر الإفك أو بتقدير مضاف،و« مٰا »مصدريه،و المعنى:

و ذلك الضلال أثر إفكهم و افترائهم.

و يمكن أن يكون الكلام على صورته من غير تقدير مضاف أو تجوز و الإشاره إلى إهلاكهم بعد تصريف الآيات و ضلال آلهتهم عند ذلك،و محصل المعنى:أن هذا الذى ذكرناه من عاقبه أمرهم هو حقيقه زعمهم أن الآلهه يشفعون لهم و يقربونهم من الله زعمهم الذى أفكوه و افتروه،و الكلام مسوق للتهكم.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۲۹ الى ۳۵]

اشاره

وَ إِذْ صَرَفْنا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ اَلْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ اَلْقُرْآنَ فَلَمّا حَضَرُوهُ قالُوا أَنْصِتُوا فَلَمّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ (۲۹) قالُوا يا قَوْمَنا
إِنّا سَمِعْنا كِتاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسى مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى اَلْحَقِّ وَ إِلى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ (۳۰) يا قَوْمَنا أَجِيبُوا داعِيَ اَللّهِ وَ
آمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُجِرْكُمْ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ (۳۱) وَ مَنْ لا يُجِبْ داعِيَ اَللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي اَلْأَرْضِ وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ
دُونِهِ أَوْلِياءُ أُولئِكَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۳۲) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اَللّهَ اَلَّذِي خَلَقَ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ لَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقادِرٍ عَلى أَنْ
يُحْيِيَ اَلْمَوْتى بَلى إِنَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۳۳) وَ يَوْمَ يُعْرَضُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى اَلنّارِ أَ لَيْسَ هذا بِالْحَقِّ قالُوا بَلى وَ رَبِّنا قالَ فَذُوقُوا
اَلْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (۳۴) فَاصْبِرْ كَما صَبَرَ أُولُوا اَلْعَزْمِ مِنَ اَلرُّسُلِ وَ لا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ ما يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّ
ساعَةً مِنْ نَهارٍ بَلاغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلاَّ اَلْقَوْمُ اَلْفاسِقُونَ (۳۵)

بيان

هذه هی القصه الثانيه عقبت بها قصه عاد ليعتبر بها قومه(ص)أن اعتبروا،

ص: ۲۱۵

و فيه تقريع للقوم حيث كفروا به(ص)و بكتابه النازل على لغتهم و هم يعلمون أنها آيه معجزه و هم مع ذلك يماثلونه فى النوعيه البشريه و قد آمن الجن بالقرآن إذ استمعوا إليه و رجعوا إلى قومهم منذرين.

قوله تعالى:« وَ إِذْ صَرَفْنا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ »إلى آخر الآيه الصرف رد الشيء من حاله إلى حاله أو من مكان إلى مكان،و النفر -على ما ذكره الراغب-عده من الرجال يمكنهم النفر و هو اسم جمع يطلق على ما فوق الثلاثه من الرجال و النساء و الإنسان و على الجن كما فى الآيه و« يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ »صفه نفر،و المعنى:

و اذكر إذ وجهنا إليك عده من الجن يستمعون القرآن.

و قوله:« فَلَمّا حَضَرُوهُ قالُوا أَنْصِتُوا »ضمير« حَضَرُوهُ »للقرآن بما يلمح إليه من المعنى الحدثى و الإنصات السكوت للاستماع أى فلما حضروا قراءه القرآن و تلاوته قالوا أى بعضهم لبعض:اسكتوا حتى نستمع حق الاستماع.

و قوله:« فَلَمّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ »ضمير« قُضِيَ »للقرآن باعتبار قراءته و تلاوته،و التوليه الانصراف و« مُنْذِرِينَ »حال من ضمير الجمع فى« وَلَّوْا » أى فلما أتمت القراءه و فرغ منها انصرفوا إلى قومهم حال كونهم منذرين مخوفين لهم من عذاب الله.

قوله تعالى:« قالُوا يا قَوْمَنا إِنّا سَمِعْنا كِتاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسى مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ »إلخ،حكايه دعوتهم قومهم و إنذارهم لهم،و المراد بالكتاب النازل بعد موسى القرآن،و فى الكلام إشعار بل دلاله على كونهم مؤمنين بموسى(ع)و كتابه،و المراد بتصديق القرآن لما بين يديه تصديقه التوراه أو جميع الكتب السماويه السابقه.

و قوله:« يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَ إِلى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ »أى يهدى من اتبعه إلى صراط الحق و إلى طريق مستقيم لا يضل سالكوه عن الحق فى الاعتقاد و العمل.

قوله تعالى:« يا قَوْمَنا أَجِيبُوا داعِيَ اللّهِ وَ آمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُجِرْكُمْ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ »المراد بداعى الله هو النبى ص قال تعالى: «قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِى أَدْعُوا إِلَى اللّٰهِ عَلىٰ بَصِيرَهٍ» :يوسف:١٠٨،و قيل: المراد به ما سمعوه من القرآن و هو بعيد.

ص :٢١٦

و الظاهر أن« مِنْ »فی« يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ »للتبعیض،و المراد مغفره بعض الذنوب و هی التی اکتسبوها قبل الإیمان،قال تعالی: «إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مٰا قَدْ سَلَفَ» :الأنفال:۳۸.

و قیل:المراد بهذا البعض حقوق الله سبحانه فإنها مغفوره بالتوبه و الإیمان توبه و أما حقوق الناس فإنها غیر مغفوره بالتوبه،و رد بأن الإسلام یجب ما قبله.

قوله تعالی:« وَ مَنْ لاٰ يُجِبْ دٰاعِيَ اللّٰهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءُ »إلخ،أی و من لم یؤمن بداعی الله فلیس بمعجز لله فی الأرض برد دعوته و لیس له من دون الله أولیاء ینصرونه و یمدونه فی ذلک،و المحصل:أن من لم یجب داعی الله فی دعوته فإنما ظلم نفسه و لیس له أن یعجز الله بذلک لا مستقلا و لا بنصره من ینصره من الأولیاء فلیس له أولیاء من دون الله،و لذلک أتم الکلام بقوله:« أُولٰئِكَ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ ».

قوله تعالی:« أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللّٰهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ لَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقٰادِرٍ »إلخ،الآیه و ما بعدها إلی آخر السوره متصله بما تقدم من قوله تعالی:« وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَذْهَبْتُمْ »إلخ،و فیها تتمیم القول فیما به الإنذار فی هذه السوره و هو المعاد و الرجوع إلی الله تعالی کما أشرنا إلیه فی البیان المتقدم.

و المراد بالرؤیه العلم عن بصیره،و العی العجز و التعب،و الأول أفصح علی ما قیل،و الباء فی« بِقٰادِرٍ »زائده لوقوعها موقعا فیه شائبه حیز النفی کأنه قیل:أ لیس الله بقادر.

و المعنی:أ و لم یعلموا أن الله الذی خلق السماوات و الأرض و لم یعجز عن خلقهن أو لم یتعب بخلقهن قادر علی إحیاء الموتی-و هو تعالی مبدئ وجود کل شیء و حیاته- بلی هو قادر لأنه علی کل شیء قدیر،و قد أوضحنا هذه الحجه فیما تقدم غیر مره.

قوله تعالی:« وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّٰارِ أَ لَيْسَ هٰذٰا بِالْحَقِّ »إلی آخر الآیه،تأیید للحجه المذکوره فی الآیه السابقه بالإخبار عما سیجری علی منکری المعاد یوم القیامه،و معنی الآیه ظاهر.

ص :۲۱۷

قوله تعالى:« فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَ لاٰ تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ »إلى آخر الآيه،تفريع على حقيه المعاد على ما دلت عليه الحجه العقليه و أخبر به الله سبحانه و نفى الريب عنه.

و المعنى:فاصبر على جحود هؤلاء الكفار و عدم إيمانهم بذاك اليوم كما صبر أولوا العزم من الرسل و لا تستعجل لهم بالعذاب فإنهم سيلاقون اليوم بما فيه من العذاب و ليس اليوم عنهم ببعيد و إن استبعدوه.

و قوله:« كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مٰا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ سٰاعَةً مِنْ نَهٰارٍ »تبيين لقرب اليوم منهم و من حياتهم الدنيا بالإخبار عن حالهم حينما يشاهدون ذلك اليوم فإنهم إذا رأوا ما يوعدون من اليوم و ما هيئ لهم فيه من العذاب كان حالهم حال من لم يلبث فى الأرض إلا ساعه من نهار.

و قوله:« بَلاٰغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلاَّ الْقَوْمُ الْفٰاسِقُونَ »أى هذا القرآن بما فيه من البيان تبليغ من الله من طريق النبوه فهل يهلك بهذا الذى بلغه الله من الإهلاك إلا القوم الفاسقون الخارجون عن زى العبوديه.

و قد أمر الله سبحانه فى هذه الآيه نبيه ص أن يصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل و فيه تلويح إلى أنه(ص)منهم فليصبر كصبرهم،و معنى العزم هاهنا أما الصبر كما قال بعضهم لقوله تعالى: «وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» :الشورى:

۴۳،و إما العزم على الوفاء بالميثاق المأخوذ من الأنبياء كما يلوح إليه قوله: «وَ لَقَدْ عَهِدْنٰا إِلىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً» :طه:۱۱۵،و إما العزم بمعنى العزيمه و هى الحكم و الشريعه.

و على المعنى الثالث و هو الحق الذى تذكره روايات أئمه أهل البيت(ع) هم خمسه:نوح و إبراهيم و موسى و عيسى و محمد صلى الله عليه و آله و سلم و عليهم و لقوله تعالى: «شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مٰا وَصّٰى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِي أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ وَ مٰا وَصَّيْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِيمَ وَ مُوسىٰ وَ عِيسىٰ» :الشورى:۱۳،و قد مر تقريب معنى الآيه.

و عن بعض المفسرين أن جميع الرسل أولوا العزم،و قد أخذ« مِنَ الرُّسُلِ »

بيانا لأولى العزم فى قوله:« أَولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ »و عن بعضهم أنهم الرسل الثمانيه عشر المذكورون فى سوره الأنعام(الآيه ٨٣-٩٠)لأنه تعالى قال بعد ذكرهم:

« فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ ».

و فيه أنه تعالى قال بعد عدهم:« وَ مِنْ آبٰائِهِمْ وَ ذُرِّيّٰاتِهِمْ وَ إِخْوٰانِهِمْ »ثم قال:

« فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ »و لم يقل ذلك بعد عدهم بلا فصل.

و عن بعضهم أنهم تسعه:نوح و إبراهيم و الذبيح و يعقوب و يوسف و أيوب و موسى و داود و عيسى،و عن بعضهم أنهم سبعه:آدم و نوح و إبراهيم و موسى و داود و سليمان و عيسى،و عن بعضهم أنهم سته و هم الذين أمروا بالقتال:نوح و هود و صالح و موسى و داود و سليمان،و ذكر بعضهم أن السته هم نوح و إبراهيم و إسحاق و يعقوب و يوسف و أيوب،و عن بعضهم أنهم خمسه و هم:نوح و هود و إبراهيم و شعيب و موسى، و عن بعضهم أنهم أربعه:نوح و إبراهيم و موسى و عيسى،و ذكر بعضهم أن الأربعه هم نوح و إبراهيم و هود و محمد صلى الله عليه و آله و سلم و عليهم أجمعين.

و هذه الأقوال بين ما لم يستدل عليه بشىء أصلا و بين ما استدل عليه بما لا دلاله فيه،و لذا أغمضنا عن نقلها،و قد تقدم فى أبحاث النبوه فى الجزء الثانى من الكتاب بعض الكلام فى أولى العزم من الرسل فراجعه إن شئت.

بحث روائى

فى تفسير القمى،: فى قوله تعالى:« وَ إِذْ صَرَفْنٰا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ الْجِنِّ »الآيات،كان سبب نزول هذه الآيات أن رسول الله ص-خرج من مكه إلى سوق عكاظ،و معه زيد بن حارثه يدعو الناس إلى الإسلام-فلم يجبه أحد و لم يجد أحدا يقبله ثم رجع إلى مكه.

فلما بلغ موضعا يقال له:وادى مجنه (١)تهجد بالقرآن فى جوف الليل فمر به

١- ١) المجنه:محل الجن.

نفر من الجن-فلما سمعوا قراءه رسول الله ص استمعوا له-فلما سمعوا قرآنه قال بعضهم لبعض:« أَنْصِتُوا »يعنى اسكتوا« فَلَمّٰا قُضِيَ »أى فرغ رسول الله ص من القرآن- « وَلَّوْا إِلىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ قٰالُوا يٰا قَوْمَنٰا »إلى آخر الآيات.

فجاءوا إلى رسول الله ص و أسلموا و آمنوا-و علمهم رسول الله ص شرائع الإسلام-فأنزل الله عز و جل على نبيه ص« قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ » السوره كلها،فحكى الله قولهم-و ولى عليهم رسول الله ص منهم،و كانوا يعودون إلى رسول الله ص فى كل وقت-فأمر رسول الله ص أمير المؤمنين(ع) أن يعلمهم و يفقههم-فمنهم مؤمنون و كافرون و ناصبون-و يهود و نصارى و مجوس، و هم ولد الجان.

أقول:و الروايات فى قصه هؤلاء النفر من الجن الذين استمعوا إلى القرآن كثيره مختلفه اختلافا شديدا،و لا سبيل إلى تصحيح متونها بالكتاب أو بقرائن موثوق بها و لذا اكتفينا منها على ما تقدم من خبر القمى و سيأتى نبذ منها فى تفسير سوره الجن إن شاء الله تعالى.

و فيه،: سئل العالم(ع)عن مؤمنى الجن أ يدخلون الجنه؟فقال:لا-و لكن لله حظائر بين الجنه و النار-يكون فيها مؤمنوا الجن و فساق الشيعه.

أقول:و روى مثله فى بعض الروايات الموقوفه من طرق أهل السنه،و روايه القمى مرسله كالمضمره فإن قبلت فلتحمل على أدنى مراتب الجنه و عمومات الكتاب تدل على عموم الثواب للمطيعين من الإنس و الجن.

و فى الكافى،بإسناده عن ابن أبى يعفور قال:سمعت أبا عبد الله(ع)يقول:

ساده النبيين و المرسلين خمسه:و هم أولوا العزم من الرسل و عليهم دارت الرحى:نوح و إبراهيم و موسى و عيسى و محمد صلى الله عليه و آله و سلم و على جميع الأنبياء.

و فيه،بإسناده عن عبد الرحمن بن كثير عن أبى جعفر(ع)قال*:قال رسول الله ص: إن أول وصى كان على وجه الأرض هبه الله بن آدم،و ما من نبى مضى إلا و له وصى.

و كان جميع الأنبياء مائه ألف و عشرين ألف نبى:منهم خمسه أولوا العزم:

نوح و إبراهيم و موسى-و عيسى و محمد صلى الله عليه و آله و سلم و عليهم.الحديث.

أقول:كون أولى العزم خمسه مما استفاضت عليه الروايات عن أئمه أهل البيت (ع)فهو مروى عن النبى ص و عن الباقر و الصادق و الرضا(ع) بطرق كثيره.

و عن روضه الواعظين للمفيد،: قيل للنبى ص:كم بين الدنيا و الآخره؟قال:

غمضه عين قال الله عز و جل:« كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مٰا يُوعَدُونَ-لَمْ يَلْبَثُوا إِلاّٰ سٰاعَةً مِنْ نَهٰارٍ بَلاٰغٌ »الآيه.

ص :۲۲۱

(۴۷) سوره محمد مدنیه و هی ثمان و ثلاثون آیه(۳۸)

[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ

اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ أَضَلَّ أَعْمٰالَهُمْ (۱) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ آمَنُوا بِمٰا نُزِّلَ عَلیٰ مُحَمَّدٍ وَ هُوَ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ کَفَّرَ عَنْهُمْ سَیِّئٰاتِهِمْ وَ أَصْلَحَ بٰالَهُمْ (۲) ذٰلِکَ بِأَنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا اِتَّبَعُوا اَلْبٰاطِلَ وَ أَنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّبَعُوا اَلْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اَللّٰهُ لِلنّٰاسِ أَمْثٰالَهُمْ (۳) فَإِذٰا لَقِیتُمُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا فَضَرْبَ اَلرِّقٰابِ حَتّٰی إِذٰا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا اَلْوَثٰاقَ فَإِمّٰا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمّٰا فِدٰاءً حَتّٰی تَضَعَ اَلْحَرْبُ أَوْزٰارَهٰا ذٰلِکَ وَ لَوْ یَشٰاءُ اَللّٰهُ لاَنْتَصَرَ مِنْهُمْ وَ لٰکِنْ لِیَبْلُوَا بَعْضَکُمْ بِبَعْضٍ وَ اَلَّذِینَ قُتِلُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ فَلَنْ یُضِلَّ أَعْمٰالَهُمْ (۴) سَیَهْدِیهِمْ وَ یُصْلِحُ بٰالَهُمْ (۵) وَ یُدْخِلُهُمُ اَلْجَنَّةَ عَرَّفَهٰا لَهُمْ (۶)

بیان

تصف السوره الذین کفروا بما یخصهم من الأوصاف الخبیثه و الأعمال السیئه و تصف الذین آمنوا بصفاتهم الطیبه و أعمالهم الحسنه ثم تذکر ما یعقب صفات هؤلاء

ص: ۲۲۲

من النعمه و الكرامه و صفات أولئك من النقمه و الهوان و على الجمله فيها المقايسه بين الفريقين فى صفاتهم و أعمالهم فى الدنيا و ما يترتب عليها فى الأخرى،و فيها بعض ما يتعلق بالقتال من الأحكام.

و هى سوره مدنيه على ما يشهد به سياق آياتها.

قوله تعالى:« اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ »فسر الصد بالإعراض عن سبيل الله و هو الإسلام كما عن بعضهم،و فسر بالمنع و هو منعهم الناس أن يؤمنوا بما كان النبى ص يدعوهم إليه من دين التوحيد كما عن بعض آخر.

و ثانى التفسيرين أوفق لسياق الآيات التاليه و خاصه ما يأمر المؤمنين بقتلهم و أسرهم و غيرهم.

فالمراد بالذين كفروا كفار مكه و من تبعهم فى كفرهم و قد كانوا يمنعون الناس عن الإيمان بالنبى ص و يفتنونهم،و صدوهم أيضا عن المسجد الحرام.

و قوله:« أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ »أى جعل أعمالهم ضاله لا تهتدى إلى مقاصدها التى قصدت بها و هى بالجمله إبطال الحق و إحياء الباطل فالجمله فى معنى ما تكرر منه تعالى من قوله: «وَ اللَّهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰافِرِينَ» :البقره:۲۶۴،و قد وعد سبحانه بإحياء الحق و إبطال الباطل كما فى قوله: «لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْبٰاطِلَ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ» :الأنفال:۸.

فالمراد من ضلال أعمالهم بطلانها و فسادها دون الوصول إلى الغايه،و عد ذلك ضلالا من الاستعاره بالكنايه.

قوله تعالى:« وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ وَ آمَنُوا بِمٰا نُزِّلَ عَلىٰ مُحَمَّدٍ وَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ »إلخ،ظاهر إطلاق صدر الآيه أن المراد بالذين آمنوا إلخ،مطلق من آمن و عمل صالحا فيكون قوله:« وَ آمَنُوا بِمٰا نُزِّلَ عَلىٰ مُحَمَّدٍ »تقييدا احترازيا لا تأكيدا و ذكرا لما تعلقت به العنايه فى الإيمان.

و قوله:« وَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ »جمله معترضه و الضمير راجع إلى ما نزل.

و قوله:« كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئٰاتِهِمْ وَ أَصْلَحَ بٰالَهُمْ »قال فى المجمع: البال الحال و الشأن و البال القلب أيضا يقال:خطر ببالى كذا،و البال لا يجمع لأنه أبهم أخواته من الحال و الشأن انتهى.

و قد قوبل إضلال الأعمال فی الآیه السابقه بتکفیر السیئات و إصلاح البال فی هذه الآیه فمعنی ذلک هدایه إیمانهم و عملهم الصالح إلی غایه السعاده،و إنما یتم ذلک بتکفیر السیئات المانعه من الوصول إلی السعاده،و لذلک ضم تکفیر السیئات إلی إصلاح البال.

و المعنی:ضرب الله الستر علی سیئاتهم بالعفو و المغفره،و أصلح حالهم فی الدنیا و الآخره أما الدنیا فلأن الدین الحق هو الدین الذی یوافق ما تقتضیه الفطره الإنسانیه التی فطر الله الناس علیها،و الفطره لا تقتضی إلا ما فیه سعادتها و کمالها ففی الإیمان بما أنزل الله من دین الفطره و العمل به صلاح حال المؤمنین فی مجتمعهم الدنیوی،و أما فی الآخره فلأنها عاقبه الحیاه الدنیا و إذ کانت فاتحتها سعیده کانت خاتمتها کذلک قال تعالی: «وَ الْعٰاقِبَةُ لِلتَّقْویٰ» :طه:۱۳۲.

قوله تعالی:« ذٰلِکَ بِأَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبٰاطِلَ وَ أَنَّ الَّذِینَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ »إلخ،تعلیل لما فی الآیتین السابقتین من إضلال أعمال الکفار و إصلاح حال المؤمنین مع تکفیر سیئاتهم.

و فی تقیید الحق بقوله:« مِنْ رَبِّهِمْ »إشاره إلی أن المنتسب إلیه تعالی هو الحق و لا نسبه للباطل إلیه و لذلک تولی سبحانه إصلاح بال المؤمنین لما ینتسب إلیه طریق الحق الذی اتبعوه،و أما الکفار بأعمالهم فلا شأن له تعالی فیهم و أما انتساب ضلالهم إلیه فی قوله:« أَضَلَّ أَعْمٰالَهُمْ »فمعنی إضلال أعمالهم عدم هدایته لها إلی غایات صالحه سعیده.

و فی الآیه إشاره إلی أن الملاک کل الملاک فی سعاده الإنسان و شقائه اتباع الحق و اتباع الباطل و السبب فی ذلک انتساب الحق إلیه تعالی دون الباطل.

و قوله:« کَذٰلِکَ یَضْرِبُ اللّٰهُ لِلنّٰاسِ أَمْثٰالَهُمْ »أی یبین لهم أوصافهم علی ما هی علیه، و فی الإتیان باسم الإشاره الموضوعه للبعید تفخیم لأمر ما ضربه من المثل.

قوله تعالی:« فَإِذٰا لَقِیتُمُ الَّذِینَ کَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقٰابِ »إلی آخر الآیه،تفریع علی ما تقدم فی الآیات الثلاث من وصف الفریقین کأنه قیل:إذا کان المؤمنون أهل الحق و الله ینعم علیهم بما ینعم و الکفار أهل الباطل و الله یضل أعمالهم فعلی المؤمنین إذا لقوا

الكفار أن يقتلوهم و يأسروهم ليحيا الحق الذى عليه المؤمنون و تطهر الأرض من الباطل الذى عليه الكفار.

فقوله:« فَإِذٰا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقٰابِ »المراد باللقاء اللقاء فى القتال و ضرب الرقاب مفعول مطلق قائم مقام فعله العامل فيه،و التقدير:فاضربوا الرقاب -أى رقابهم-ضربا و ضرب الرقبه كنايه عن القتل بالسيف،لأن أيسر القتل و أسرعه ضرب الرقبه به.

و قوله:« حَتّٰى إِذٰا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثٰاقَ »فى المجمع: الإثخان إكثار القتل و غلبه العدو و قهرهم و منه أثخنه المرض اشتد عليه و أثخنه الجراح.انتهى.و فى المفردات: وثقت به أثق ثقه سكنت إليه و اعتمدت عليه،و أوثقته شددته،و الوثاق -بفتح الواو- و الوثاق -بكسر الواو-اسمان لما يوثق به الشىء.انتهى.و« حَتّٰى » غايه لضرب الرقاب،و المعنى:فاقتلوهم حتى إذا أكثرتم القتل فيهم فأسروهم بشد الوثاق و إحكامه فالمراد بشد الوثاق الأسر فالآيه فى ترتب الأسر فيها على الإثخان فى معنى قوله تعالى: «مٰا كٰانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرىٰ حَتّٰى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ» :الأنفال:۶۷.

و قوله:« فَإِمّٰا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمّٰا فِدٰاءً »أى فأسروهم و يتفرع عليه أنكم إما تمنون عليهم منا بعد الأسر فتطلقونهم أو تسترقونهم و إما تفدونهم فداء بالمال أو بمن لكم عندهم من الأسارى.

و قوله:« حَتّٰى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزٰارَهٰا » أوزار الحرب أثقالها و هى الأسلحه التى يحملها المحاربون و المراد به وضع المقاتلين و أهل الحرب أسلحتهم كنايه عن انقضاء القتال.

و قد تبين بما تقدم من المعنى ما فى قول بعضهم إن هذه الآيه ناسخه لقوله تعالى:

«مٰا كٰانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرىٰ حَتّٰى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ» :الأنفال:۶۷،لأن هذه السوره متأخره نزولا عن سوره الأنفال فتكون ناسخه لها.

و ذلك لعدم التدافع بين الآيتين فآيه الأنفال تنهى عن الأسر قبل الإثخان و الآيه المبحوث عنها تأمر بالأسر بعد الإثخان.

و كذا ما قيل:إن قوله:« فَشُدُّوا الْوَثٰاقَ »إلخ،منسوخ بآيه السيف «فَاقْتُلُوا

الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» :التوبه:۵،و كأنه مبنى على كون العام الوارد بعد الخاص ناسخا له لا مخصصا به و الحق خلافه و تمام البحث فى الأصول،و فى الآيه أيضا مباحث فقهيه محلها علم الفقه.

و قوله:« ذٰلِكَ »أى الأمر ذلك أى إن حكم الله هو ما ذكر فى الآيه.

و قوله:« وَ لَوْ يَشٰاءُ اللّٰهُ لاَنْتَصَرَ مِنْهُمْ »الضمير للكفار أى و لو شاء الله الانتقام منهم لانتقم منهم بإهلاكهم و تعذيبهم من غير أن يأمركم بقتالهم.

و قوله:« وَ لٰكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ »استدراك من مشيه الانتصار أى و لكن لم ينتصر منهم بل أمركم بقتالهم ليمتحن بعضكم ببعض فيمتحن المؤمنين بالكفار يأمرهم بقتالهم ليظهر المطيعون من العاصين و يمتحن الكفار بالمؤمنين فيتميز أهل الشقاء منهم ممن يوفق للتوبه من الباطل و الرجوع إلى الحق.

و قد ظهر بذلك أن قوله:« لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ »تعليل للحكم المذكوره فى الآيه و الخطاب فى« بَعْضَكُمْ »لمجموع المؤمنين و الكفار و وجه الخطاب إلى المؤمنين.

و قوله:« وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمٰالَهُمْ »الكلام مسوق سوق الشرط و الحكم عام أى و من قتل فى سبيل الله و هو الجهاد و القتال مع أعداء الدين فلن يبطل أعمالهم الصالحه التى أتوا بها فى سبيل الله.

و قيل:المراد بقوله:« وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ »شهداء يوم أحد،و فيه أنه تخصيص من غير مخصص و السياق سياق العموم.

قوله تعالى:« سَيَهْدِيهِمْ وَ يُصْلِحُ بٰالَهُمْ »الضمير للذين قتلوا فى سبيل الله فالآيه و ما يتلوها لبيان حالهم بعد الشهاده أى سيهديهم الله إلى منازل السعاده و الكرامه و يصلح حالهم بالمغفره و العفو عن سيئاتهم فيصلحون لدخول الجنه.

و إذا انضمت هذه الآيه إلى قوله تعالى: «وَ لاٰ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتاً بَلْ أَحْيٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» :آل عمران:۱۶۹،ظهر أن المراد بإصلاح بالهم إحياؤهم حياه يصلحون بها للحضور عند ربهم بانكشاف الغطاء.

و قال فى المجمع،:و الوجه فى تكرير قوله:« بٰالَهُمْ »أن المراد بالأول أنه أصلح بالهم فى الدين و الدنيا،و بالثانى أنه يصلح حالهم فى نعيم العقبى فالأول سبب النعيم و الثانى نفس النعيم.انتهى. و الفرق بين ما ذكره من المعنى و ما قدمناه أن قوله

تعالی:« وَ يُصْلِحُ بالَهُمْ »علی ما ذکرنا کالعطف التفسیری لقوله:« سَيَهْدِيهِمْ »دون ما ذکره،و قوله الآتی:« وَ يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ »علی ما ذکره کالعطف التفسیری لقوله:

« وَ يُصْلِحُ بالَهُمْ »دون ما ذکرناه.

قوله تعالی:« وَ يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَها لَهُمْ »غایه هدایته لهم،و قوله:« عَرَّفَها لَهُمْ »حال من إدخاله إیاهم الجنه أی سیدخلهم الجنه و الحال أنه عرفها لهم إما بالبیان الدنیوی من طریق الوحی و النبوه و إما بالبشری عند القبض أو فی القبر أو فی القیامه أو فی جمیع هذه المواقف هذا ما یفیده السیاق من المعنی.

بحث روائی

فی الدر المنثور،أخرج ابن مردویه عن علی قال*: سوره محمد آیه فینا و آیه فی بنی أمیه.

أقول:و روی القمی فی تفسیره،عن أبیه عن بعض أصحابنا عن أبی عبد الله (ع):مثله .

و فی المجمع،:فی قوله:« فَإِذا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقابِ »إلخ:،

المروی عن أئمه الهدی(ع): أن الأساری ضربان:ضرب یؤخذون قبل انقضاء القتال- و الحرب قائمه فهؤلاء یکون الإمام مخیرا بین أن یقتلهم-أو یقطع أیدیهم و أرجلهم من خلاف و یترکهم حتی ینزفوا،و لا یجوز المن و لا الفداء.

و الضرب الآخر الذین یؤخذون-بعد أن وضعت الحرب أوزارها و انقضی القتال- فالإمام مخیر فیهم بین المن و الفداء-إما بالمال أو بالنفس و بین الاسترقاق و ضرب الرقاب- فإذا أسلموا فی الحالین سقط جمیع ذلک-و کان حکمهم حکم المسلمین.

أقول:و روی ما فی معناه فی الکافی عن أبی عبد الله(ع).

و فی الدر المنثور،أخرج ابن المنذر عن ابن جریح"*: فی قوله تعالی:« وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمالَهُمْ »قال:نزل فیمن قتل من أصحاب النبی ص یوم أحد.

أقول:قد عرفت أن الآیه عامه،و سیاق الاستقبال فی قوله: سَيَهْدِيهِمْ وَ يُصْلِحُ بالَهُمْ »إلخ،إنما یلائم العموم و کون الکلام مسوقا لضرب القاعده.

و قد روى أن قوله تعالى:« حَتّٰى إِذٰا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثٰاقَ »ناسخ لقوله:

« مٰا كٰانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرىٰ »الآيه،و أيضا أن قوله:« فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ »ناسخ لقوله:« فَشُدُّوا الْوَثٰاقَ فَإِمّٰا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمّٰا فِدٰاءً »و قد عرفت فيما تقدم عدم استقامه النسخ.

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۷ الى ۱۵]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اَللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدٰامَكُمْ (۷) وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمٰالَهُمْ (۸) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ فَأَحْبَطَ أَعْمٰالَهُمْ (۹) أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي اَلْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اَللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَ لِلْكٰافِرِينَ أَمْثٰالُهٰا (۱۰) ذٰلِكَ بِأَنَّ اَللّٰهَ مَوْلَى اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ اَلْكٰافِرِينَ لاٰ مَوْلىٰ لَهُمْ (۱۱) إِنَّ اَللّٰهَ يُدْخِلُ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ وَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَمٰا تَأْكُلُ اَلْأَنْعٰامُ وَ اَلنّٰارُ مَثْوىً لَهُمْ (۱۲) وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ اَلَّتِي أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكْنٰاهُمْ فَلاٰ نٰاصِرَ لَهُمْ (۱۳) أَ فَمَنْ كٰانَ عَلىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَ اِتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ (۱۴) مَثَلُ اَلْجَنَّةِ اَلَّتِي وُعِدَ اَلْمُتَّقُونَ فِيهٰا أَنْهٰارٌ مِنْ مٰاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَ أَنْهٰارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَ أَنْهٰارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشّٰارِبِينَ وَ أَنْهٰارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَ لَهُمْ فِيهٰا مِنْ كُلِّ اَلثَّمَرٰاتِ وَ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خٰالِدٌ فِي اَلنّٰارِ وَ سُقُوا مٰاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعٰاءَهُمْ (۱۵)

بیان

الآیات جاریه علی السیاق السابق.

قوله تعالی:« یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ یَنْصُرْکُمْ وَ یُثَبِّتْ أَقْدٰامَکُمْ » تحضیض لهم علی الجهاد و وعد لهم بالنصر إن نصروا الله تعالی فالمراد بنصرهم لله أن یجاهدوا فی سبیل الله علی أن یقاتلوا لوجه الله تأییدا لدینه و إعلاء لکلمه الحق لا لیستعلوا فی الأرض أو لیصیبوا غنیمه أو لیظهروا نجده و شجاعه.

و المراد بنصر الله لهم توفیقه الأسباب المقتضیه لظهورهم و غلبتهم علی عدوهم کإلقاء الرعب فی قلوب الکفار و إداره الدوائر للمؤمنین علیهم و ربط جاش المؤمنین و تشجیعهم،و علی هذا فعطف تثبیت الأقدام علی النصر من عطف الخاص علی العام و تخصیص تثبیت الأقدام،و هو کنایه عن التشجیع و تقویه القلوب،لکونه من أظهر أفراد النصر.

قوله تعالی:« وَ الَّذِینَ کَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمٰالَهُمْ »ذکر ما یفعل بالکفار عقیب ذکر ما یفعل بالمؤمنین الناصرین لله لقیاس حالهم من حالهم.

و التعس هو سقوط الإنسان علی وجهه و بقاؤه علیه و یقابله الانتعاش و هو القیام عن السقوط علی الوجه فقوله:« فَتَعْساً لَهُمْ »أی تعسوا تعسا و هو ما یتلوه دعاء علیهم نظیر قوله: «قٰاتَلَهُمُ اللّٰهُ أَنّٰی یُؤْفَکُونَ» :التوبه:۳۰، «قُتِلَ الْإِنْسٰانُ مٰا أَکْفَرَهُ» :عبس:

۱۷،و یمکن أن یکون إخبارا عن تعسهم و بطلان أثر مساعیهم علی نحو الکنایه فإن الإنسان أعجز ما یکون إذا کان ساقطا علی وجهه.

قوله تعالی:« ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ کَرِهُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فَأَحْبَطَ أَعْمٰالَهُمْ »المراد بما أنزل الله هو القرآن و الشرائع و الأحکام التی أنزلها الله تعالی علی نبیه ص و أمر بإطاعتها و الانقیاد لها فکرهوها و استکبروا عن اتباعها.

ص :۲۲۹

و الآیه تعلیل مضمون الآیه السابقه و المعنی ظاهر.

قوله تعالی:« أَ فَلَمْ یَسِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ وَ لِلْکٰافِرِینَ أَمْثٰالُهٰا » التدمیر الإهلاک، یقال:دمره الله أی أهلکه، و یقال:دمر الله علیه أی أهلک ما یخصه من نفس و أهل و دار و عقار فدمر علیه أبلغ من دمره کما قیل،و ضمیر« أَمْثٰالُهٰا »للعاقبه أو للعقوبه المدلول علیها بسابق الکلام.

و المراد بالکافرین الکافرون بالنبی ص،و المعنی:و للکافرین بک یا محمد أمثال تلک العاقبه أو العقوبه و إنما أوعدوا بأمثال العاقبه أو العقوبه و لا یحل بهم إلا مثل واحد لأنهم فی معرض عقوبات کثیره دنیویه و أخرویه و إن کان لا یحل بهم إلا بعضها،و یمکن أن یراد بالکافرین مطلق الکافرین،و الجمله من باب ضرب القاعده.

قوله تعالی:« ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْکٰافِرِینَ لاٰ مَوْلیٰ لَهُمْ » الإشاره بذلک إلی ما تقدم من نصر المؤمنین و مقت الکافرین و سوء عاقبتهم،و لا یصغی إلی ما قیل:إنه إشاره إلی ثبوت عاقبه أو عقوبه الأمم السالفه لهؤلاء،و کذا ما قیل:

إنه إشاره إلی نصر المؤمنین،و ذلک لأن الآیه متعرضه لحال الطائفتین:المؤمنین و الکفار جمیعا.

و المولی کأنه مصدر میمی أرید به المعنی الوصفی فهو بمعنی الولی و لذلک یطلق علی سید العبد و مالکه لأن له ولایه التصرف فی أمور عبده،و یطلق علی الناصر لأنه یلی التصرف فی أمر منصوره بالتقویه و التأیید و الله سبحانه مولی لأنه المالک الذی یلی أمور خلقه فی صراط التکوین و یدبرها کیف یشاء،قال تعالی: «مٰا لَکُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ شَفِیعٍ» :الم السجده:۴،و قال: «وَ رُدُّوا إِلَی اللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ الْحَقِّ» یونس:۳۰،و هو تعالی مولی لأنه یلی تدبیر أمور عباده فی صراط السعاده فیهدیهم إلی سعادتهم و الجنه و یوفقهم للصالحات و ینصرهم علی أعدائهم،و المولویه بهذا المعنی الثانیه تختص بالمؤمنین،لأنهم هم الداخلون فی حظیره العبودیه المتبعون لما یریده منهم ربهم دون الکفار.

و للمؤمنین مولی و ولی هو الله سبحانه کما قال:« ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَی الَّذِینَ آمَنُوا »، و قال: «اللّٰهُ وَلِیُّ الَّذِینَ آمَنُوا» :البقره:۲۵۷،و أما الکفار فقد اتخذوا الأصنام أو

أرباب الأصنام أولياء فهم أولياؤهم على ما زعموا كما قال بالبناء على مزعمتهم بنوع من التهكم: «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيٰاؤُهُمُ الطّٰاغُوتُ» :البقره:٢٥٧،و نفى ولايتهم بالبناء على حقيقه الأمر فقال:« وَ أَنَّ الْكٰافِرِينَ لاٰ مَوْلىٰ لَهُمْ »ثم نفى ولايتهم مطلقا تكوينا و تشريعا مطلقا فقال: «أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ» :الشورى:٩، و قال: «إِنْ هِيَ إِلاّٰ أَسْمٰاءٌ سَمَّيْتُمُوهٰا أَنْتُمْ وَ آبٰاؤُكُمْ» :النجم:٢٣.

فمعنى الآيه:أن نصره تعالى للمؤمنين و تثبيته أقدامهم و خذلانه الكفار و إضلاله أعمالهم و عقوبته لهم إنما ذلك بسبب أنه تعالى مولى المؤمنين و وليهم،و أن الكفار لا مولى لهم فينصرهم و يهدى أعمالهم و ينجيهم من عقوبته.

و قد تبين بما تقدم ضعف ما قيل:إن المولى فى الآيه بمعنى الناصر دون المالك و إلا كان منافيا لقوله تعالى: «وَ رُدُّوا إِلَى اللّٰهِ مَوْلاٰهُمُ الْحَقِّ» :يونس:٣٠،و وجه الضعف ظاهر.

قوله تعالى:« إِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَمٰا تَأْكُلُ الْأَنْعٰامُ وَ النّٰارُ مَثْوىً لَهُمْ » مقايسه بين الفريقين و بيان أثر ولايه الله للمؤمنين و عدم ولايته للكفار من حيث العاقبه و الآخره و هى أن المؤمنين يدخلون الجنه و الكفار يقيمون فى النار.

و قد أشير فى الكلام إلى منشأ ما ذكر من الأثر حيث وصف كلا من الفريقين بما يناسب مآل حاله فأشار إلى صفه المؤمنين بقوله:« اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ » و إلى صفه الكفار بقوله:« يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَمٰا تَأْكُلُ الْأَنْعٰامُ »فأفاد الوصفان بما بينهما من المقابله أن المؤمنين راشدون فى حياتهم الدنيا مصيبون للحق حيث آمنوا بالله و عملوا الأعمال الصالحه فسلكوا سبيل الرشد و قاموا بوظيفه الإنسانيه،و أما الكفار فلا عنايه لهم بإصابه الحق و لا تعلق لقلوبهم بوظائف الإنسانيه،و إنما همهم بطنهم و فرجهم يتمتعون فى حياتهم الدنيا القصيره و يأكلون كما تأكل الأنعام لا منيه لهم إلا ذلك و لا غايه لهم وراءه.

فهؤلاء أى المؤمنون تحت ولايه الله حيث يسلكون مسلكا يريده منهم ربهم و يهديهم إليه و لذلك يدخلهم فى الآخره جنات تجرى من تحتها الأنهار،و أولئك أى الكفار ما لهم من ولى و إنما وكلوا إلى أنفسهم و لذلك كان مثواهم و مقامهم النار.

و إنما نسب دخول المؤمنين الجنات إلى الله نفسه دون إقامه الكفار فى النار قضاء لحق الولايه المذكوره فله تعالى عنايه خاصه بأوليائه،و أما المنسلخون من ولايته فلا يبالى فى أى واد هلكوا.

قوله تعالى:« وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَهٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّهً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكْنٰاهُمْ فَلاٰ نٰاصِرَ لَهُمْ »المراد بالقريه أهل القريه بدليل قوله بعد:« أَهْلَكْنٰاهُمْ »إلخ،و القريه التى أخرجته(ص)هى مكه.

و فى الآيه تقويه لقلب النبى ص و تهديد لأهل مكه و تحقير لأمرهم إن الله أهلك قرى كثيره كل منها أشد قوه من قريتهم و لا ناصر لهم ينصرهم.

قوله تعالى:« أَ فَمَنْ كٰانَ عَلىٰ بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَ اتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ » السياق الجارى على قياس حال المؤمنين بحال الكفار يدل على أن المراد بمن كان على بينه من ربه هم المؤمنون فالمراد بكونهم على بينه من ربهم كونهم على دلاله بينه من ربهم توجب اليقين على ما اعتقدوا عليه و هى الحجه البرهانيه فهم إنما يتبعون الحجه القاطعه على ما هو الحرى بالإنسان الذى من شأنه أن يستعمل العقل و يتبع الحق.

و أما الذين كفروا فقد شغفهم أعمالهم السيئه التى زينها لهم الشيطان و تعلقت بها أهواؤهم و عملوا السيئات،فكم بين الفريقين من فرق.

قوله تعالى:« مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ »إلى آخر الآيه يفرق بين الفريقين ببيان مآل أمرهما و هو فى الحقيقه توضيح ما مر فى قوله:« إِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا »إلخ من الفرق بينهما فهذه الآيه فى الحقيقه تفصيل تلك الآيه.

فقوله:« مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ »المثل بمعنى الصفه-كما قيل-أى صفه الجنه التى وعد الله المتقين أن يدخلهم فيها،و ربما حمل المثل على معناه المعروف و استفيد منه أن الجنه أرفع و أعلى من أن يحيط بها الوصف و يحدها اللفظ و إنما تقرب إلى الأذهان نوع تقريب بأمثال مضروبه كما يلوح إليه قوله تعالى: «فَلاٰ تَعْلَمُ نَفْسٌ مٰا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ» :السجده:۱۷.

و قد بدل قوله فى الآيه السابقه:« اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ »فى هذه الآيه من قوله:« اَلْمُتَّقُونَ »تبديل اللازم من الملزوم فإن تقوى الله يستلزم الإيمان به و عمل

الصالحات من الأعمال.

و قوله:« فِيهٰا أَنْهٰارٌ مِنْ مٰاءٍ غَيْرِ آسِنٍ »أی غیر متغیر بطول المقام،و قوله:« وَ أَنْهٰارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ »کما فی ألبان الدنیا،و قوله:« وَ أَنْهٰارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشّٰارِبِينَ » أی لذیذه للشاربین،و اللذه إما صفه مشبهه مؤنثه وصف للخمر،و إما مصدر وصفت به الخمر مبالغه،و إما بتقدیر مضاف أی ذات لذه،و قوله:« وَ أَنْهٰارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى »أی خالص من الشمع و الرغوه و القذی و سائر ما فی عسل الدنیا من الأذی و العیوب،و قوله:« وَ لَهُمْ فِيهٰا مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰاتِ »جمع للتعمیم.

و قوله:« وَ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ »ینمحی بها عنهم کل ذنب و سیئه فلا تتکدر عیشتهم بمکدر و لا یتنغص بمنغص،و فی التعبیر عنه تعالی بربهم إشاره إلی غشیان الرحمه و شمول الحنان و الرأفه الإلهیه.

و قوله:« كَمَنْ هُوَ خٰالِدٌ فِي النّٰارِ »قیاس محذوف أحد طرفیه أی أ من یدخل الجنه التی هذا مثلها کمن هو خالد فی النار و شرابهم الماء الشدید الحراره الذی یقطع أمعاءهم و ما فی جوفهم من الأحشاء إذا سقوه،و إنما یسقونه و هم مکرهون کما فی قوله:« وَ سُقُوا مٰاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعٰاءَهُمْ »و قیل:قوله:« كَمَنْ هُوَ خٰالِدٌ »إلخ، بیان لقوله فی الآیه السابقه:« كَمَنْ زُيِّنَ »إلخ،و هو کما تری.

بحث روائی

فی المجمع،: فی قوله تعالی:« ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ »:قال أبو جعفر(ع):

کرهوا ما أنزل الله فی حق علی(ع).

و فیه،: فی قوله تعالی:« كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ »قیل:هم المنافقون: و هو المروی عن أبی جعفر(ع) .

أقول:و یحتمل أن تکون الروایتان من الجری.

و فی تفسیر القمی،:فی قوله تعالی:« كَمَنْ هُوَ خٰالِدٌ فِي النّٰارِ-وَ سُقُوا مٰاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعٰاءَهُمْ »قال:لیس من هو فی هذه الجنه الموصوفه-کمن هو فی هذه النار کما أن لیس عدو الله کولیه.

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۱۶ الى ۳۲]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتّٰى إِذٰا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قٰالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا اَلْعِلْمَ مٰا ذٰا قٰالَ آنِفاً أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ طَبَعَ اَللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ وَ
اِتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ (۱۶) وَ اَلَّذِينَ اِهْتَدَوْا زٰادَهُمْ هُدىً وَ آتٰاهُمْ تَقْوٰاهُمْ (۱۷) فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ اَلسّٰاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جٰاءَ أَشْرٰاطُهٰا
فَأَنّٰى لَهُمْ إِذٰا جٰاءَتْهُمْ ذِكْرٰاهُمْ (۱۸) فَاعْلَمْ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاَّ اَللّٰهُ وَ اِسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ
مَثْوٰاكُمْ (۱۹) وَ يَقُولُ اَلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَ ذُكِرَ فِيهَا اَلْقِتٰالُ رَأَيْتَ اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ اَلْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ اَلْمَوْتِ فَأَوْلىٰ لَهُمْ (۲۰) طٰاعَةٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذٰا عَزَمَ اَلْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اَللّٰهَ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ
(۲۱) فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي اَلْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحٰامَكُمْ (۲۲) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ لَعَنَهُمُ اَللّٰهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمىٰ أَبْصٰارَهُمْ
(۲۳) أَ فَلاٰ يَتَدَبَّرُونَ اَلْقُرْآنَ أَمْ عَلىٰ قُلُوبٍ أَقْفٰالُهٰا (۲۴) إِنَّ اَلَّذِينَ اِرْتَدُّوا عَلىٰ أَدْبٰارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ اَلْهُدَى اَلشَّيْطٰانُ سَوَّلَ
لَهُمْ وَ أَمْلىٰ لَهُمْ (۲۵) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مٰا نَزَّلَ اَللّٰهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ اَلْأَمْرِ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ إِسْرٰارَهُمْ (۲۶) فَكَيْفَ إِذٰا
تَوَفَّتْهُمُ اَلْمَلاٰئِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبٰارَهُمْ (۲۷) ذٰلِكَ بِأَنَّهُمُ اِتَّبَعُوا مٰا أَسْخَطَ اَللّٰهَ وَ كَرِهُوا رِضْوٰانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمٰالَهُمْ (۲۸) أَمْ
حَسِبَ اَلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اَللّٰهُ أَضْغٰانَهُمْ (۲۹) وَ لَوْ نَشٰاءُ لَأَرَيْنٰاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمٰاهُمْ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ اَلْقَوْلِ
وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ أَعْمٰالَكُمْ (۳۰) وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتّٰى نَعْلَمَ اَلْمُجٰاهِدِينَ مِنْكُمْ وَ اَلصّٰابِرِينَ وَ نَبْلُوَا أَخْبٰارَكُمْ (۳۱) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ
سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ شَاقُّوا اَلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ اَلْهُدىٰ لَنْ يَضُرُّوا اَللّٰهَ شَيْئاً وَ سَيُحْبِطُ أَعْمٰالَهُمْ (۳۲)

ص: ۲۳۴

بیان

الآیات جاریه علی السیاق السابق،و فیها تعرض لحال الذین فی قلوبهم مرض و المنافقین و من ارتد بعد إیمانه.

قوله تعالی:« وَ مِنْهُمْ مَنْ یَسْتَمِعُ إِلَیْکَ حَتّٰی إِذٰا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِکَ قٰالُوا لِلَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ مٰا ذٰا قٰالَ آنِفاً »إلخ، آنفا اسم فاعل منصوب علی الظرفیه أو لکونه مفعولا فیه،و معناه الساعه التی قبیل ساعتک،و قیل:معناه هذه الساعه و هو علی أی حال مأخوذ من الأنف بمعنی الجارحه.

و قوله:« وَ مِنْهُمْ مَنْ یَسْتَمِعُ إِلَیْکَ »الضمیر للذین کفروا،و المراد باستماعهم إلی النبی ص إصغاؤهم إلی ما یتلوه من القرآن و ما یبین لهم من أصول المعارف و شرائع الدین.

و قوله:« حَتّٰی إِذٰا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِکَ »الضمیر للموصول و جمع الضمیر باعتبار المعنی کما أن إفراده فی« یَسْتَمِعُ »باعتبار اللفظ.

ص:۲۳۵

و قوله:« قٰالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مٰا ذٰا قٰالَ آنِفاً »المراد بالـذين أوتوا العلم العلماء بالله من الصـحابه،و الضـمير فى« مٰا ذٰا قٰالَ »للنبى ص.

و الاسـتفهام فى قولهم:« مٰا ذٰا قٰالَ آنِفاً »قيل:للاسـتعلام حقيقه لأن استغراقهم فى الكبر و الغرور و اتباع الأهواء ما كان يدعهم أن يفقهوا القول الحق كما قال تعالى:

«فَمٰا لِهٰؤُلاٰءِ الْقَوْمِ لاٰ يَكٰادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثاً» :النساء:٧٨،و قيل:للاستهزاء،و قيل:

للتحقير كأن القول لكونه مشحونا بالأباطيل لا يرجع إلى معنى محصل،و لكل من المعانى الثلاثه وجه.

و قـوله:« أُولٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ »تعريف لهم،و قوله:« وَ اتَّبَعُوا أَهْوٰاءَهُمْ »تعريف بعـد تعريف فهو كعطف التفسير،و يتحصل منه أن اتباع الأهواء أماره الطبع على القلب فالقلب غير المطبوع عليه الباقى على طهاره الفطره الأصـليه لا يتوقف فى فهم المعارف الدينيه و الحقائق الإلهيه.

قوله تعالى:« وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زٰادَهُمْ هُدىً وَ آتٰاهُمْ تَقْوٰاهُمْ »المقابله الظاهره بين الآيه و بين الآيه السابقه يعطى أن المراد بالاهتداء ما يقابل الضلال الملازم للطبع على القلب و هو التسليم لما تهدى إليه الفطره السليمه و اتباع الحق،و زياده هداهم من الله سبحانه رفعه تعالى درجه إيمانهم،و قـد تقـدم أن الهدى و الإيمان ذو مراتب مختلفه، و المراد بالتقوى ما يقابل اتباع الأهواء و هو الورع عن محارم الله و التجنب عن ارتكاب المعاصى.

و بـذلك يظهر أن زيـاده الهـدى راجع إلى تكميلهم فى نـاحيه العلم و إيتـاء التقوى إلى تكميلهم فى ناحيه العمل،و يظهر أيضـا بالمقابله أن الطبع على القلوب راجع إلى فقـدانهم كمال العلم و اتباع الأهواء راجع إلى فقـدانهم العمل الصالح و حرمانهم منه و هذا لا ينافى ما قدمنا أن اتباع الأهواء كعطف التفسير بالنسبه إلى الطبع على القلوب.

قوله تعـالى:« فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ السّٰاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جٰاءَ أَشْرٰاطُهٰا »إلـخ، النظر هو الانتظار،و الأشـراط جمع شـرط بمعنى العلامـه،و الأصـل فى معناه الشـرط بمعنى ما يتوقف عليه وجود الشـىء لأن تحققه علامه تحقق الشـىء فأشـراط الساعه علاماتها الداله عليها.

و سياق الآيه سياق التهكم كأنهم واقفون موقفا عليهم إما أن يتبعوا الحق فتسعد بذلك عاقبتهم،و إما أن ينتظروا الساعه حتى إذا أيقنوا بوقوعها و أشرفوا عليها تذكروا و آمنوا و اتبعوا الحق أما اتباع الحق اليوم فلم يخضعوا له بحجه أو بموعظه أو عبره،و أما انتظارهم مجيء الساعه ليتذكروا عنده فلا ينفعهم شيئا فإنها تجيء بغته و لا تمهلهم شيئا حتى يستعدوا لها بالذكرى و إذا وقعت لم ينفعهم الذكرى لأن اليوم يوم جزاء لا يوم عمل قال تعالى: «يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسانُ وَ أَنّى لَهُ الذِّكْرى يَقُولُ يا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَياتِي» :الفجر:۲۴.

مضافا إلى أن أشراطها و علاماتها قد جاءت و تحققت،و لعل المراد بأشراطها خلق الإنسان و انقسام نوعه إلى صلحاء و مفسدين و متقين و فجار المستدعى للحكم الفصل بينهم و نزول الموت عليهم فإن ذلك كله من شرائط وقوع الواقعه و إتيان الساعه، و قيل:المراد بأشراط الساعه ظهور النبى ص و هو خاتم الأنبياء و انشقاق القمر و نزول القرآن و هو آخر الكتب السماويه.

هذا ما يعطيه التدبر فى الآيه من المعنى و هى-كما ترى-حجه برهانيه فى عين أنها مسوقه سوق التهكم.

و عليه فقوله:« بَغْتَةً »حال من الإتيان جيء به لبيان الواقع و ليتفرع عليه قوله الآتى:« فَأَنّى لَهُمْ إِذا جاءَتْهُمْ ذِكْراهُمْ »و ليس قيدا للانتظار حتى يفيد أنهم إنما ينتظرون إتيانها بغته،و لدفع هذا التوهم قيل:« إِلاَّ السّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً »و لم يقل:إلا أن تأتيهم الساعه بغته.

و قوله:« فَأَنّى لَهُمْ إِذا جاءَتْهُمْ ذِكْراهُمْ »أنى خبر مقدم و« ذِكْراهُمْ »مبتدأ مؤخر و« إِذا جاءَتْهُمْ »معترضه بينهما،و المعنى:فكيف يكون لهم أن يتذكروا إذا جاءتهم؟أى كيف ينتفعون بالذكرى فى يوم لا ينفع العمل الذى يعمل فيه و إنما هو يوم الجزاء.

و للقوم فى معنى جمل الآيه و معناها بالجمله أقوال مختلفه تركنا إيرادها من أرادها فليراجع كتبهم المفصله.

قوله تعالى:« فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاَّ اللّهُ وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ » إلخ،قيل:هو متفرع على جميع ما تقدم فى السوره من سعاده المؤمنين و شقاوه الكفار

كأنه قيل:إذا علمت أن الأمر كما ذكر من سعاده هؤلاء و شقاوه أولئك فاثبت على ما أنت عليه من العلم بوحدانيه الله سبحانه فمعنى الأمر بالعلم على هذا هو الأمر بالثبات على العلم.

و يمكن أن يكون تفريعا على ما بينه فى الآيتين السابقتين أعنى قوله:« وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ -إلى قوله- وَ آتاهُمْ تَقْواهُمْ »من أنه تعالى يطبع على قلوب المشركين و يتركهم و ذنوبهم و يعكس الأمر فى الذين اهتدوا إلى توحيده و الإيمان به فكأنه قيل:

إذا كان الأمر على ذلك فاستمسك بعلمك بوحدانيه الإله و اطلب مغفره ذنبك و مغفره أمتك من المؤمنين بك و المؤمنات حتى لا تكون ممن يطبع الله على قلبه و يحرمه التقوى بتركه و ذنوبه،و يؤيد هذا الوجه قوله فى ذيل الآيه:« وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ مَثْواكُمْ ».

فقوله:« فَاعْلَمْ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاَّ اللّٰهُ »معناه على ما يؤيده السياق فاستمسك بعلمك أنه لا إله إلا الله،و قوله:« وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ »تقدم الكلام فى معنى الذنب المنسوب إليه(ص)و سيأتى أيضا فى تفسير أول سوره الفتح إن شاء الله تعالى.

و قوله:« وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ »أمر بطلب المغفره للأمه من المؤمنين و المؤمنات و حاشا أن يأمر تعالى بالاستغفار و لا يواجهه بالمغفره أو بالدعاء و لا يقابله بالاستجابه.

و قوله:« وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ مَثْواكُمْ »تعليل لما فى صدر الآيه:« فَاعْلَمْ أَنَّهُ » إلخ،و الظاهر أن المتقلب مصدر ميمى بمعنى الانتقال من حال إلى حال،و كذلك المثوى بمعنى الاستقرار و السكون،و المراد أنه تعالى يعلم كل أحوالكم من متغير و ثابت و حركه و سكون فاثبتوا على توحيده و اطلبوا مغفرته،و احذروا أن يطبع على قلوبكم و يترككم و أهواءكم.

و قيل:المراد بالمتقلب و المثوى التصرف فى الحياه الدنيا و الاستقرار فى الآخره و قيل:المتقلب هو التقلب من الأصلاب إلى الأرحام و المثوى السكون فى الأرض.

و قيل:المتقلب التصرف فى اليقظه و المثوى المنام،و قيل:المتقلب التصرف فى المعايش و المكاسب و المثوى الاستقرار فى المنازل،و ما قدمناه أظهر و أعم.

قوله تعالى:« وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لاٰ نُزِّلَتْ سُورَةٌ »إلى آخر الآيه،لو لا تحضيضيه أى هلا أنزلت سوره يظهرون بها الرغبه فى نزول سوره جديده تأتيهم

بتکالیف جدیده یمتثلونها،و المراد بالسوره المحکمه المبینه التی لا تشابه فیها،و المراد بذکر القتال الأمر به.

و المراد بالـذین فی قلوبهم مرض،الضـعفاء الإیمان من المؤمنین دون المنافقین فإن الآیه صـریحه فی أن الذین أظهروا الرغبه فی نزولها هم الـذین آمنوا،و لا یعم الذین آمنوا للمنافقین إلا علی طریق المساهله غیر اللائقه بکلام الله تعالی فالآیه کقوله تعالی فی فریق من المؤمنین: «أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ قِیلَ لَهُمْ کُفُّوا أَیْدِیَکُمْ وَ أَقِیمُوا الصَّلاٰهَ وَ آتُوا الزَّکٰاهَ فَلَمّٰا کُتِبَ عَلَیْهِمُ الْقِتٰالُ إِذٰا فَرِیقٌ مِنْهُمْ یَخْشَوْنَ النّٰاسَ کَخَشْیَهِ اللّٰهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْیَهً» :النساء:۷۷.

و المغشـی علیه من الموت هو المحتضـر،یقال: غشیه غشاوه إذا ستره و غطاه و غشی علی فلان-بالبناء-للمفعول-إذا نابه ما غشی فهمه،و نظر المغشی علیه من الموت إشخاصه ببصره إلیک من غیر أن یطرف.

و قـوله:« فَأَوْلیٰ لَهُـمْ »لعله خـبر لمبتـدإ محـذوف،و التقـدیر:أولی لهم ذلـک أی حری بهم أن ینظروا کـذلک أی أن یحتضـروا فیموتوا،و عن الأصمعی أن قولهم:

« أَوْلیٰ لَکَ »کلمه تهدید معناه ولیک و قارنک ما تکره،و الآیه نظیره قوله تعالی:

«أَوْلیٰ لَکَ فَأَوْلیٰ ثُمَّ أَوْلیٰ لَکَ فَأَوْلیٰ» :القیامه:۳۵.

و معنی الآـیه:و یقول الـذین آمنوا هلاـ أنزلت سوره فـإذا أنزلت سوره محکمه لاـ تشـابه فیها و أمروا فیها بالقتال و الجهاد رأیت الضعفاء الإیمان منهم ینظرون إلیک من شده الخشیه نظر المحتضر فأولی لهم ذلک.

قوله تعالی:« طٰاعَهٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذٰا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللّٰهَ لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ » عزم الأمر أی جد و تنجز.

و قوله:« طٰاعَهٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ »کأنه خبر لمبتـدإ محـذوف و التقدیر أمرنا-أو أمرهم و شأنهم-أی إیمانهم بنا طاعه واثقونا علیها و قول معروف غیر منکر قـالوا لنـا و هو إظهـار السـمع و الطاعه کما یحکیه تعالی عنهم بقوله: «آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ -Xإلی أن قالX- وَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا» :البقره:۲۸۵.

و علی هذا یتصل قوله بعده:« فَإِذٰا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللّٰهَ لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ » بما قبله اتصالا بینا،و المعنی:أن الأمر هو ما واثقوا الله علیه من قولهم: سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا

فلو أنهم حين عزم الأمر صدقوا الله فيما قالوا و أطاعوه فيما يأمر به و منه أمر القتال لكان خيرا لهم.

و يحتمل أن يكون قوله:« طٰاعَةٌ »إلخ،خبرا لضمير عائد إلى القتال المذكور و التقدير القتال المذكور فی السوره طاعه منهم و قول معروف فلو أنهم حين عزم الأمر صدقوا الله فی إيمانهم و أطاعوه به لكان خيرا لهم.أما كونه طاعه منهم فظاهر،و أما كونه قولا معروفا فلأن إيجاب القتال و الأمر بالدفاع عن المجتمع الصالح لإبطال كيد أعدائه قول معروف يعرفه العقل و العقلاء.

و قيل:إن قوله:« طٰاعَةٌ »إلخ،مبتدأ الخبر و التقدير طاعه و قول معروف خير لهم و أمثل،و قيل:مبتدأ خبره« فَأَوْلىٰ لَهُمْ »فی الآيه السابقه فالآيه من تمام الآيه السابقه،و هو قول ردی،و أردأ منه ما قيل:إن« طٰاعَةٌ »إلخ،صفه لسوره فی قوله:« فَإِذٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ »و قيل غير ذلك.

قوله تعالى:« فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحٰامَكُمْ » الخطاب للذين فی قلوبهم مرض المتثاقلين فی أمر الجهاد فی سبيل الله،و قد التفت إليهم بالخطاب لزياده التوبيخ و التقريع،و الاستفهام للتقرير،و التولی الإعراض و المراد به الإعراض عن كتاب الله و العمل بما فيه و العود إلى الشرك و رفض الدين.

و المعنى:فهل يتوقع منكم أن أعرضتم عن كتاب الله و العمل بما فيه و منه الجهاد فی سبيل الله أن تفسدوا فی الأرض و تقطعوا أرحامكم بسفك الدماء و نهب الأموال و هتك الأعراض تكالبا على جيفه الدنيا أی إن توليتم كان المتوقع منكم ذلك.

و قد ظهر بذلك أن الآيه فی مقام التعليل لقوله فی الآيه السابقه:« لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ »و لذا صدر بالفاء.

و قيل:المراد بالتولی التصدی للحكم و الولايه،و المعنى:هل يتوقع منكم إن جعلتم ولاه أن تفسدوا فی الأرض و تقطعوا أرحامكم بسفك الدماء الحرام و أخذ الرشاء و الجور فی الحكم هذا،و هو معنى بعيد عن السياق.

قوله تعالى:« أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمىٰ أَبْصٰارَهُمْ »الإشاره إلى المفسدين فی الأرض المقطعين للأرحام و قد وصفهم الله بأنه لعنهم فأصمهم و أذهب

بسمعهم فلا يسمعون القول الحق و أعمى أبصارهم فلا يرون الرأى الحق فإنها لا تعمى الأبصار و لكن تعمى القلوب التى فى الصدور.

قوله تعالى:« أَ فَلاٰ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلىٰ قُلُوبٍ أَقْفٰالُهٰا »الاستفهام للتوبيخ و ضمير الجمع راجع إلى المذكورين فى الآيه السابقه،و تنكير« قُلُوبٍ »كما قيل للدلاله على أن المراد قلوب هؤلاء و أمثالهم.

قال فى مجمع البيان:،و فى هذا دلاله على بطلان قول من قال:لا يجوز تفسير شىء من ظاهر القرآن إلا بخبر و سمع.انتهى.

قوله تعالى:« إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلىٰ أَدْبٰارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطٰانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمْلىٰ لَهُمْ » الارتداد على الأدبار الرجوع إلى الاستدبار بعد الاستقبال و هو استعاره أريد بها الترك بعد الأخذ،و التسويل تزيين ما تحرض النفس عليه و تصوير القبيح لها فى صوره الحسن،و المراد بالإملاء الأمداد أو تطويل الآمال.

قوله تعالى:« ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مٰا نَزَّلَ اللّٰهُ سَنُطِيعُكُمْ فِى بَعْضِ الْأَمْرِ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ إِسْرٰارَهُمْ »الإشاره بذلك إلى تسويل الشيطان و إملائه و بالجمله تسلطه عليهم، و المراد ب« لِلَّذِينَ كَرِهُوا مٰا نَزَّلَ اللّٰهُ »هم الذين كفروا كما تقدم فى قوله: «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمٰالَهُمْ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ» :الآيه:۹ من السوره.

و قوله:« سَنُطِيعُكُمْ فِى بَعْضِ الْأَمْرِ »مقول قولهم و وعد منهم للكفار بالطاعه و هو كما يلوح من تقييد الطاعه ببعض الأمر على نحو الإجمال كلام من لا يقدر على التظاهر بطاعه من يريد طاعته فى جميع الأمور لكونه على خطر من التظاهر بالطاعه المطلقه فيسر إلى من يعده أنه سيطيعه فى بعض الأمر و فيما تيسر له ذلك ثم يكتم ذلك و يقعد متربصا للدوائر.

و يستفاد من ذلك أن هؤلاء كانوا قوما من المنافقين أسروا إلى الكفار ما حكاه تعالى عنهم و وعدهم الطاعه لهم مهما تيسر لهم ذلك،و يؤيد ذلك قوله تعالى بعد:

« وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ إِسْرٰارَهُمْ ».

و اختلفوا فى هؤلاء من هم؟فقيل:هم اليهود قالوا للمنافقين:إن أعلنتم الكفر

نصرناكم،و قيل:هم اليهود أو اليهود و المنافقون قالوا ذلك للمشركين.و يرد على الوجهين جميعا أن موضوع الكلام فى الآيه المرتدون بعد إيمانهم و اليهود لم يؤمنوا حتى يرتدوا.

و قيل:هم المنافقون وعدوا اليهود النصر كما قال تعالى: «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَ لاَ نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَداً أَبَداً وَ إِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ» :الحشر:١١.

و فيه أن الآيه تقبل الانطباق على ذلك كما تقبل الانطباق على اليهود فى وعدهم النصر للمشركين على تكلف فى صدق الارتداد على كفرهم برسول الله ص بعد تبين رسالته لهم لكن لا دليل من طريق لفظ الآيه على ذلك فلعلهم قوم من المنافقين غيرهم.

قوله تعالى:« فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلاَئِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبَارَهُمْ »متفرع على ما قبله،و المعنى:هذا حالهم اليوم يرتدون بعد تبين الهدى لهم فيفعلون ما يشاءون فكيف حالهم إذا توفتهم الملائكه و هم يضربون وجوههم و أدبارهم.

قوله تعالى:« ذَلِكَ بِأَنَّهُمُ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَ كَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ » الظاهر أن المراد بما أسخط الله أهواء النفس و تسويلات الشيطان المستتبعه للمعاصى و الذنوب الموبقه كما قال تعالى:« وَ اتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ »،و قال:« اَلشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمْلَى لَهُمْ ».

و السخط و الرضا من صفاته تعالى الفعليه و المراد بهما العقاب و الثواب.

و الإشاره فى قوله:« ذَلِكَ »إلى ما ذكر فى الآيه السابقه من عذاب الملائكه لهم عند توفيهم أى سبب عقابهم أن أعمالهم حابطه لاتباعهم ما أسخط الله و كراهتهم رضوانه،و إذ لا عمل لهم صالحا يشقون بالعذاب.

قوله تعالى:« أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ »قال الراغب: الضغن -بكسر الضاد-و الضغن -بضمها- الحقد الشديد و جمعه أضغان انتهى.و المراد بالذين فى قلوبهم مرض الضعفاء الإيمان و لعلهم الذين آمنوا أولا على ضعف فى إيمانهم ثم مالوا إلى النفاق و ارتدوا بعد الإيمان،فالتدبر الدقيق فى تاريخ صدر الإسلام يوضح أن قوما ممن آمن بالنبى ص كانوا على هذه الصفه كما أن قوما منهم آخرين كانوا

منافقين من أول يوم آمنوا إلى آخر عمرهم،و على هذا فعدهم من المؤمنين فيما تقدم بملاحظه بادئ أمرهم.

و المعنى:بل ظن هؤلاء المنافقون الذين فى قلوبهم مرض أن لن يخرج الله و لن يظهر أحقادهم للدين و أهله.

قوله تعالى:« وَ لَوْ نَشاءُ لَأَرَيْناكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيماهُمْ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ أَعْمالَكُمْ » السيماء العلامه،و المعنى:و لو نشاء لأريناك أولئك المرضى القلوب فلعرفتهم بعلامتهم التى أعلمناهم بها.

و قوله:« وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ »قال الراغب: اللحن صرف الكلام عن سننه الجارى عليه:إما بإزاله الإعراب أو التصحيف و هو المذموم،و ذلك أكثر استعمالا،و أما بإزالته عن التصريح و صرفه إلى تعريض و فحوى،و هو محمود عند أكثر الأدباء من حيث البلاغه.انتهى.

فالمعنى:و لتعرفنهم من جنس قولهم بما يشتمل عليه من الكنايه و التعريض،و فى جعل لحن القول ظرفا للمعرفه نوع من العنايه المجازيه.

و قوله:« وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ أَعْمالَكُمْ »أى يعلم حقائقها و أنها من أى القصود و النيات صدرت فيجازى المؤمنين بصالح أعمالهم و غيرهم بغيرها،ففيه وعد للمؤمنين و وعيد لغيرهم.

قوله تعالى:« وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتّٰى نَعْلَمَ الْمُجٰاهِدِينَ مِنْكُمْ وَ الصّٰابِرِينَ وَ نَبْلُوَا أَخْبٰارَكُمْ » البلاء و الابتلاء الامتحان و الاختبار،و الآيه بيان عله كتابه القتال على المؤمنين،و هو الاختبار الإلهى ليمتاز به المجاهدون فى سبيل الله الصابرون على مشاق التكاليف الإلهيه.

و قوله:« وَ نَبْلُوَا أَخْبٰارَكُمْ »كان المراد بالأخبار الأعمال من حيث إنها تصدر عن العاملين فيكون إخبارا لهم يخبر بها عنهم،و اختبار الأعمال يمتاز به صالحها من طالحها كما أن اختبار النفوس يمتاز به النفوس الصالحه الخيره و قد تقدم فيما تقدم أن المراد بالعلم الحاصل له تعالى من امتحان عباده هو ظهور حال العباد بذلك،و بنظر أدق هو علم فعلى له تعالى خارج عن الذات.

قوله تعالى:« إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ

مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللّٰهَ شَيْئاً وَ سَيُحْبِطُ أَعْمٰالَهُمْ

»المراد بهؤلاء رؤساء الضلال من كفار مكه و من يلحق بهم لأنهم الذين صدوا عن سبيل الله و شاقوا الرسول و عادوه أشد المعاداه بعد ما تبين لهم الهدى.

و قوله:« لَنْ يَضُرُّوا اللّٰهَ شَيْئاً »لأن كيد الإنسان و مكره لا يرجع إلا إلى نفسه و لا يضر إلا إياه و قوله:« وَ سَيُحْبِطُ أَعْمٰالَهُمْ »أي مساعيهم لهدم أساس الدين و ما عملوه لإطفاء نور الله،و قيل:المراد إحباط أعمالهم و إبطالها فلا يثابون في الآخره على شيء من أعمالهم،و المعنى الأول أنسب للسياق لأن فيه تحريض المؤمنين و تشجيعهم على قتال المشركين و تطييب نفوسهم أنهم هم الغالبون كما تفيده الآيات التاليه.

بحث روائی

في المجمع،:في قوله تعالى:« وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ »إلخ:،عن الأصبغ بن نباته عن علي(ع)قال: إنا كنا عند رسول الله ص فيخبرنا بالوحي-فأعيه أنا و من يعيه فإذا خرجنا قالوا:ما ذا قال آنفا.

و في الدر المنثور،أخرج أحمد و البخاري و مسلم و الترمذي عن أنس قال*:قال رسول الله ص: بعثت أنا و الساعه كهاتين،و أشار بالسبابه و الوسطى.:

أقول:و روى هذا اللفظ عنه(ص)بطرق أخرى عن أبي هريره و سهل بن مسعود .

و فيه،أخرج ابن أبي شيبه و البخاري و مسلم و ابن ماجه و ابن مردويه عن أبي هريره قال*: كان رسول الله ص يوما بارزا للناس-فأتاه رجل فقال:يا رسول الله متى الساعه؟فقال:ما المسئول عنها بأعلم من السائل-و لكن سأحدثك عن أشراطها.

إذا ولدت الأمه ربتها فذاك من أشراطها،و إذا كانت الحفاه العراه رعاء الشاء رءوس الناس-فذاك من أشراطها،و إذا تطاول رعاء الغنم في البنيان-فذاك من أشراطها.

و في العلل،بإسناده إلى أنس بن مالك عن النبي ص في حديث طويل *يقول فيه لعبد الله بن سلام و قد سأله عن مسائل:أما أشراط الساعه-فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب.

أقول:و لعل المراد به غير ظاهره،و الأخبار فی أشراط الساعه من طرق الشیعه و أهل السنه فوق حد الإحصاء،و قد مرت فی آخر الجزء الخامس من الکتاب روایه سلمان عن النبی ص و روایه حمران عن الصادق(ع)و هما روایتان جامعتان فی الباب.

و فی المجمع،قد صح الحدیث بالإسناد عن حذیفه بن الیمان قال: کنت رجلا ذرب اللسان علی أهلی-فقلت:یا رسول الله إنی لأخشی-أن یدخلنی لسانی النار-فقال رسول الله ص:فأین أنت من الاستغفار؟إنی لأستغفر الله فی الیوم مائه مره.

و فی الدر المنثور،أخرج أحمد و ابن أبی شیبه و مسلم و أبو داود و النسائی و ابن حبان و ابن مردویه عن الأغر المزنی قال*:قال رسول الله ص: إنه لیغان علی قلبی، و إنی لأستغفر الله کل یوم مائه مره.

و فیه،فی قوله تعالی:« فَهَلْ عَسَیْتُمْ إِنْ تَوَلَّیْتُمْ »الآیه:أخرج البیهقی عن جابر بن عبد الله قال:قال رسول الله ص: إن الرحم معلقه بالعرش لها لسان ذلق تقول:

اللهم صل من وصلنی،و اقطع من قطعنی.

أقول:و الروایات فیها و فی صلتها و قطعها کثیره،و قد مر شطر منها فی تفسیر أول سوره النساء.

و فی المجمع،: فی قوله تعالی:« أَ فَلاٰ یَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ »الآیه-أ فلا یتدبرون القرآن فیقضوا ما علیهم من الحق: عن أبی عبد الله و أبی الحسن(ع) .

و فی التوحید،بإسناده إلی محمد بن عماره قال: سألت الصادق جعفر بن محمد(ع) فقلت له:یا ابن رسول الله أخبرنی عن الله عز و جل-هل له رضی و سخط؟قال:نعم- و لیس ذلک علی ما یوجد من المخلوقین-و لکن غضب الله عقابه و رضاه ثوابه.

و فی المجمع،":فی قوله تعالی:« وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِی لَحْنِ الْقَوْلِ »الآیه":،عن أبی سعید الخدری قال":لحن القول بغضهم علی بن أبی طالب.قال:کنا نعرف المنافقین علی عهد رسول الله ص-ببغضهم علی بن أبی طالب.":

قال فی المجمع،:و روی مثل ذلک عن جابر بن عبد الله الأنصاری.

و قال:و عن عباده بن الصامت قال":کنا نبور أولادنا بحب علی بن أبی طالب- فإذا رأینا أحدهم لا یحبه علمنا أنه لغیر رشده.

و فی الدر المنثور،أخرج ابن مردویه عن ابن مسعود قال":ما کنا نعرف المنافقین علی عهد رسول الله ص-إلا ببغض علی بن أبی طالب.

و فی أمالی الطوسی،بإسناده إلی علی(ع)أنه قال: قلت أربعا أنزل الله تعالی تصدیقی بها فی کتابه،قلت:المرء مخبوء تحت لسانه فإذا تکلم ظهر،فأنزل الله:

« وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِی لَحْنِ اَلْقَوْلِ ».

[سوره محمد (۴۷): الآیات ۳۳ الی ۳۸]

اشاره

یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اَللّهَ وَ أَطِیعُوا اَلرَّسُولَ وَ لا تُبْطِلُوا أَعْمالَکُمْ (۳۳) إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اَللّهِ ثُمَّ ماتُوا وَ هُمْ کُفّارٌ فَلَنْ یَغْفِرَ اَللّهُ لَهُمْ (۳۴) فَلا تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَی اَلسَّلْمِ وَ أَنْتُمُ اَلْأَعْلَوْنَ وَ اَللّهُ مَعَکُمْ وَ لَنْ یَتِرَکُمْ أَعْمالَکُمْ (۳۵) إِنَّمَا اَلْحَیاةُ اَلدُّنْیا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا یُؤْتِکُمْ أُجُورَکُمْ وَ لا یَسْئَلْکُمْ أَمْوالَکُمْ (۳۶) إِنْ یَسْئَلْکُمُوها فَیُحْفِکُمْ تَبْخَلُوا وَ یُخْرِجْ أَضْغانَکُمْ (۳۷) ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِی سَبِیلِ اَللّهِ فَمِنْکُمْ مَنْ یَبْخَلُ وَ مَنْ یَبْخَلْ فَإِنَّما یَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَ اَللّهُ اَلْغَنِیُّ وَ أَنْتُمُ اَلْفُقَراءُ وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا یَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَیْرَکُمْ ثُمَّ لا یَکُونُوا أَمْثالَکُمْ (۳۸)

بیان

لما وصف حال الکفار و أضاف إلیه وصف حال الذین فی قلوبهم مرض و تثاقلهم فی أمر القتال و حال من ارتد منهم بعد،رجع یحذر المؤمنین أن یکونوا أمثالهم

ص: ۲۴۶

فیفاوضوا المشرکین و یمیلوا إلیهم فیتبعوا ما أسخط الله و یکرهوا رضوانه فیبطل أعمالهم بالحبط،و فی الآیات موعظه لهم بالترغیب و الترهیب و التطمیع و التخویف، و بذلک تختتم السوره.

قوله تعالی:« یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ لاٰ تُبْطِلُوا أَعْمٰالَکُمْ »الآیه و إن کانت فی نفسها مستقله فی مدلولها مطلقه فی معناها حتی استدل الفقهاء بقوله فیها:« وَ لاٰ تُبْطِلُوا أَعْمٰالَکُمْ »علی حرمه إبطال الصلاه بعد الشروع فیها لکنها من حیث وقوعها فی سیاق الآیات السابقه المتعرضه لأمر القتال،و کذا الآیات اللاحقه الجاریه علی السیاق و خاصه ما فی ظاهر قوله:« إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا »إلخ،من التعلیل و ما فی قوله:« فَلاٰ تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَی السَّلْمِ »إلخ،من التفریع،و بالجمله الآیه بالنظر إلی سیاقها تدل علی إیجاب طاعه الله سبحانه فیما أنزل من الکتاب و شرع من الحکم و إیجاب طاعه الرسول فیما بلغ عن الله سبحانه،و فیما یصدر من الأمر من حیث ولایته علی المؤمنین فی المجتمع الدینی،و علی تحذیر المؤمنین من إبطال أعمالهم بفعل ما یوجب حبط أعمالهم کما ابتلی به أولئک الضعفاء الإیمان المائلون إلی النفاق الذین انجر أمر بعضهم أن ارتدوا بعد ما تبین لهم الهدی.

فالمراد بحسب المورد من طاعه الله طاعته فیما شرع و أنزل من حکم القتال،و من طاعه الرسول طاعته فیما بلغ منه و فیما أمر به منه و من مقدماته بما له من الولایه فیه و بإبطال الأعمال التخلف عن حکم القتال کما تخلف المنافقون و أهل الرده.

و قیل:المراد بإبطال الأعمال إحباطها بمنهم علی الله و رسوله بإیمانهم کما فی قوله تعالی:« یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا »،و قیل.:إبطالها بالریاء و السمعه،و قیل:

بالعجب،و قیل:بالکفر و النفاق،و قیل:المراد إبطال الصدقات بالمن و الأذی کما قال: «لاٰ تُبْطِلُوا صَدَقٰاتِکُمْ بِالْمَنِّ وَ الْأَذیٰ» :البقره:۲۶۴،و قیل:إبطالها بالمعاصی، و قیل:بخصوص الکبائر.

و یرد علی هذه الأقوال جمیعا أن کل واحد منها علی تقدیر صحته و تسلیمه مصداق من مصادیق الآیه مع الغض من وقوعها فی السیاق الذی تقدمت الإشاره إلیه،و أما من حیث وقوعها فی السیاق فلا تشمل إلا القتال کما مر.

قوله تعالی:« إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ ثُمَّ مٰاتُوا وَ هُمْ کُفّٰارٌ فَلَنْ

يَغْفِرَ اللّهُ لَهُمْ

»ظاهر السياق أنه تعليل لمضمون الآيه السابقه فيفيد أنكم لو لم تطيعوا الله و رسوله و أبطلتم أعمالكم باتباع ما أسخط الله و كراهه رضوانه أداكم ذلك إلى اللحوق بأهل الكفر و الصد و لا مغفره لهم بعد موتهم كذلك أبدا.

و المراد بالصد عن سبيل الله الإعراض عن الإيمان أو منع الناس أن يؤمنوا.

قوله تعالى:« فَلاٰ تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ وَ اللّٰهُ مَعَكُمْ وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمٰالَكُمْ »تفريع على ما تقدم،و قوله:« فَلاٰ تَهِنُوا »من الوهن بمعنى الضعف و الفتور، و قوله:« وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ »معطوف على« تَهِنُوا »واقع فى حيز النهى أى و لا تدعوا إلى السلم،و السلم -بفتح السين-الصلح،و قوله:« وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ »جمله حاليه أى لا تفعلوا الصلح،و قوله:« وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ »جمله حاليه أى لا تفعلوا ذلك و الحال أنكم الغالبون،و المراد بالعلو الغلبه و هى استعاره مشهوره.

و قوله:« وَ اللّٰهُ مَعَكُمْ »معطوف على« وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ »يبين سبب علوهم و يعلله فالمراد بمعيته تعالى لهم معيه النصر دون المعيه القيوميه التى يشير إليها قوله تعالى:

«وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مٰا كُنْتُمْ» :الحديد:۴.

و قوله:« وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمٰالَكُمْ »قال فى المجمع:يقال: وتره يتره وترا إذا نقصه و منه الحديث (۱)فكأنه وتر أهله و ماله،و أصله القطع و منه التره القطع بالقتل و منه الوتر المنقطع بانفراده عن غيره.انتهى.

فالمعنى:لن ينقصكم أعمالكم أى يوفى أجرها تاما كاملا،و قيل:المعنى:لن يضيع أعمالكم،و قيل:لن يظلمكم،و المعانى متقاربه.

و معنى الآيه:إذا كانت سبيل عدم طاعه الله و رسوله و إبطال أعمالكم هذه السبيل و كان مؤديا إلى الحرمان من مغفره الله أبدا فلا تضعفوا و لا تفتروا فى أمر القتال و لا تدعوا المشركين إلى الصلح و ترك القتال و الحال أنكم أنتم الغالبون و الله ناصركم عليهم و لن ينقصكم شيئا من أجوركم بل يوفيكموها تامه كامله.

۱- ۱) و هو ما عن النبى صلى الله عليه و آله:«من فاتته صلاه العصر فكأنما وتر أهله و ماله» عن الجوامع.

و فى الآيه وعد المؤمنين بالغلبه و الظفر إن أطاعوا الله و رسوله فهى كقوله: «وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» :آل عمران:۱۳۹.

قوله تعالى:« إِنَّمَا الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَ لاٰ يَسْئَلْكُمْ أَمْوٰالَكُمْ »ترغيب لهم فى الآخره و تزهيد لهم عن الدنيا ببيان حقيقتها و هى أنها لعب و لهو-و قد مر معنى كونها لعبا و لهوا-.

و قوله:« وَ إِنْ تُؤْمِنُوا »إلخ،أى أن تؤمنوا و تتقوا بطاعته و طاعه رسوله يؤتكم أجوركم و لا يسألكم أموالكم بإزاء ما أعطاكم و ظاهر السياق أن المراد بالأموال جميع أموالهم و يؤيده أيضا الآيه التاليه.

قوله تعالى:« إِنْ يَسْئَلْكُمُوهٰا فَيُحْفِكُمْ تَبْخَلُوا وَ يُخْرِجْ أَضْغٰانَكُمْ » الإحفاء الإجهاد و تحميل المشقه،و المراد بالبخل-كما قيل-الكف عن الإعطاء، و الأضغان الأحقاد.

و المعنى:أن يسألكم جميع أموالكم فيجهدكم بطلب كلها كففتم عن الإعطاء لحبكم لها و يخرج أحقاد قلوبكم فضللتم.

قوله تعالى:« هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ »إلى آخر الآيه بمنزله الاستشهاد فى بيان الآيه السابقه كأنه قيل:إنه إن يسأل الجميع فيحفكم تبخلوا و يشهد بذلك أنكم أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا فى سبيل الله-و هو بعض أموالكم-فبعضكم يبخل فيظهر به أنه لو سأل الجميع جميعكم بخلتم.

و قوله:« وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمٰا يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ »أى يمنع الخير عن نفسه فإن الله لا يسأل ما لهم لينتفع هو به بل لينتفع به المنفقون فيما فيه خير دنياهم و آخرتهم فامتناعهم عن إنفاقه امتناع منهم عن خير أنفسهم،و إليه يشير قوله بعده:« وَ اللّٰهُ الْغَنِيُّ وَ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ »و القصران للقلب أى الله هو الغنى دونكم و أنتم الفقراء دون الله.

و قوله:« وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ ثُمَّ لاٰ يَكُونُوا أَمْثٰالَكُمْ »قيل:عطف على قوله:« وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا »و المعنى:إن تؤمنوا و تتقوا يؤتكم أجوركم و إن تتلوا و تعرضوا يستبدل قوما غيركم بأن يوفقهم للإيمان دونكم ثم لا يكونوا أمثالكم بل يؤمنون و يتقون و ينفقون فى سبيل الله.

بحث روائی

فی ثواب الأعمال،عن أبی جعفر(ع)قال:قال رسول الله ص: من قال:

سبحان الله غرس الله له بها شجره فی الجنه،و من قال:الحمد لله غرس الله له بها شجره فی الجنه،و من قال:لا إله إلا الله غرس الله له بها شجره فی الجنه،و من قال:الله أکبر غرس الله له بها شجره فی الجنه.

فقال رجل من قریش:یا رسول الله-إن شجرنا فی الجنه لکثیر.قال:نعم و لکن إیاکم أن ترسلوا علیها نارا فتحرقوها،و ذلک أن الله عز و جل یقول:« یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّهَ-وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ لا تُبْطِلُوا أَعْمالَکُمْ ».

و فی تفسیر القمی،:« وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَها »قال:هی منسوخه بقوله:« فَلا تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَی السَّلْمِ-وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ وَ اللّهُ مَعَکُمْ ».

و فی الدر المنثور،أخرج عبد الرزاق و عبد بن حمید و الترمذی و ابن جریر و ابن أبی حاتم و الطبرانی فی الأوسط و البیهقی فی الدلائل عن أبی هریره قال*: تلا رسول الله هذه الآیه:« وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا یَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَیْرَکُمْ-ثُمَّ لا یَکُونُوا أَمْثالَکُمْ »فقالوا:یا رسول الله-من هؤلاء الذین إن تولینا استبدلوا بنا؟فضرب رسول الله ص علی منکب سلمان-ثم قال:هذا و قومه،و الذی نفسی بیده لو کان الإیمان منوطا بالثریا- لتناوله رجال من فارس.

أقول:و روی بطرق أخر عن أبی هریره:مثله.و کذا عن ابن مردویه عن جابر:مثله .

و فی المجمع،و روی أبو بصیر عن أبی جعفر(ع)قال: « إِنْ تَتَوَلَّوْا »یا معشر العرب« یَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَیْرَکُمْ »یعنی الموالی.

و فیه،عن أبی عبد الله(ع)قال: قد و الله أبدل خیرا منهم الموالی.

(۴۸) سوره الفتح مدنیه و هی تسع و عشرون آیه(۲۹)

[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱ الی ۷]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ

إِنّٰا فَتَحْنٰا لَکَ فَتْحاً مُبِیناً (۱) لِیَغْفِرَ لَکَ اَللّٰهُ مٰا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ مٰا تَأَخَّرَ وَ یُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکَ وَ یَهْدِیَکَ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً (۲) وَ یَنْصُرَکَ اَللّٰهُ نَصْراً عَزِیزاً (۳) هُوَ اَلَّذِی أَنْزَلَ اَلسَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ اَلْمُؤْمِنِینَ لِیَزْدٰادُوا إِیمٰاناً مَعَ إِیمٰانِهِمْ وَ لِلّٰهِ جُنُودُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَلِیماً حَکِیماً (۴) لِیُدْخِلَ اَلْمُؤْمِنِینَ وَ اَلْمُؤْمِنٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا وَ یُکَفِّرَ عَنْهُمْ سَیِّئٰاتِهِمْ وَ کٰانَ ذٰلِکَ عِنْدَ اَللّٰهِ فَوْزاً عَظِیماً (۵) وَ یُعَذِّبَ اَلْمُنٰافِقِینَ وَ اَلْمُنٰافِقٰاتِ وَ اَلْمُشْرِکِینَ وَ اَلْمُشْرِکٰاتِ اَلظّٰانِّینَ بِاللّٰهِ ظَنَّ اَلسَّوْءِ عَلَیْهِمْ دٰائِرَهُ اَلسَّوْءِ وَ غَضِبَ اَللّٰهُ عَلَیْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَ سٰاءَتْ مَصِیراً (۶) وَ لِلّٰهِ جُنُودُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَزِیزاً حَکِیماً (۷)

بیان

مضامین آیات السوره بفصولها المختلفه ظاهره الانطباق علی قصه صلح الحدیبیه الواقعه فی السنه السادسه من الهجره و ما وقع حولها من الوقائع کقصه تخلف الأعراب

ص: ۲۵۱

و صد المشركين،و بيعه الشجره على ما تفصله الآثار و سيجىء شطر منها فى البحث الروائى التالى إن شاء الله تعالى.

فغرض السوره بيان ما امتن الله تعالى على رسوله ص بما رزقه من الفتح المبين فى هذه السفره،و على المؤمنين ممن معه،و مدحهم البالغ،و الوعد الجميل للذين آمنوا منهم و عملوا الصالحات،و السوره مدنيه.

قوله تعالى:« إِنّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً »كلام واقع موقع الامتنان،و تأكيد الجمله بإن و نسبه الفتح إلى نون العظمه و توصيفه بالمبين كل ذلك للاعتناء بشأن الفتح الذى يمتن به.

و المراد بهذا الفتح على ما تؤيده قرائن الكلام هو ما رزق الله نبيه ص من الفتح فى صلح الحديبيه.

و ذلك أن ما سيأتى فى آيات السوره من الامتنان على النبى ص و المؤمنين، و مدحهم و الرضا عن بيعتهم و وعدهم الجميل فى الدنيا بمغانم عاجله و آجله و فى الآخره بالجنه و ذم المخلفين من الأعراب إذ استنفرهم رسول الله ص فلم يخرجوا معه،و ذم المشركين فى صدهم النبى ص و من معه،و ذم المنافقين،و تصديقه تعالى رؤيا نبيه ص،و قوله:« فَعَلِمَ ما لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذٰلِکَ فَتْحاً قَرِيباً »-و كاد يكون صريحا-كل ذلك معان مرتبطه بخروجه(ص)إلى مكه للحج و انتهاء ذلك إلى صلح الحديبيه.

و أما كون هذا الصلح فتحا مبينا رزقه الله نبيه ص فظاهر بالتدبر فى لحن آيات السوره فى هذه القصه فقد كان خروج النبى و المؤمنين إلى هذه البغيه خروجا على خطر عظيم لا يرجى معه رجوعهم إلى المدينه عاده كما يشير إليه قوله تعالى:« بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَداً »و المشركون من صناديد قريش و من يتبعهم على ما لهم من الشوكه و القوه و العداوه مع النبى ص و المؤمنين لم يتوسط بينهم منذ سنين إلا السيف و لم يجمعهم جامع غير معركه القتال كغزوه بدر و أحد و الأحزاب، و لم يخرج مع النبى ص إلا شرذمه قليلون-ألف و أربعمائه-لا قدر لهم عند جموع المشركين و هم فى عقر دارهم.

لكن الله سبحانه قلب الأمر للنبى ص و المؤمنين على المشركين فرضوا بما لم

یکن مطموعا فیه متوقعا منهم فسألوا النبی ص أن یصالحهم علی ترک القتال عشر سنین،و علی تأمین کل من القبیلین أتباع الآخر و من لحق به،و علی أن یرجع النبی ص إلی المدینه عامه هذا ثم یقدم إلی مکه العام القابل فیخلوا له المسجد و الکعبه ثلاثه أیام.

و هذا من أوضح الفتح رزقه الله نبیه ص و کان من أمس الأسباب بفتح مکه سنه ثمان من الهجره فقد آمن جمع کثیر من المشرکین فی السنتین بین الصلح و فتح مکه، و فتح فی أوائل سنه سبع خیبر و ما والاه و قوی به المسلمون و اتسع الإسلام اتساعا بینا و کثر جمعهم و انتشر صیتهم و أشغلوا بلادا کثیره،و خرج النبی ص لفتح مکه فی عشره آلاف أو فی اثنی عشر ألفا،و قد کان خرج إلی حدیبیه فی ألف و أربعمائه علی ما تفصله الآثار.

و قیل:المراد بالفتح فتح مکه فالمراد بقوله:« إِنّٰا فَتَحْنٰا لَکَ »إنا قضینا لک فتح مکه،و فیه أن القرائن لا تساعده.

و قیل:المراد به فتح خیبر،و معناه-علی تقدیر نزول السوره عند مرجع النبی ص من الحدیبیه إلی المدینه-أنا قضینا لک فتح خیبر،و حال هذا القول أیضا کسابقه.

و قیل:المراد به الفتح المعنوی و هو الظفر علی الأعداء بالحجج البینه و المعجزات الباهره التی غلب بها کلمه الحق علی الباطل و ظهر الإسلام علی الدین کله،و هذا الوجه و إن کان فی نفسه لا بأس به لکن سیاق الآیات لا یلائمه.

قوله تعالی:« لِیَغْفِرَ لَکَ اللّٰهُ مٰا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ مٰا تَأَخَّرَ وَ یُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکَ وَ یَهْدِیَکَ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً وَ یَنْصُرَکَ اللّٰهُ نَصْراً عَزِیزاً »اللام فی قوله:« لِیَغْفِرَ »للتعلیل علی ما هو ظاهر اللفظ فظاهره أن الغرض من هذا الفتح المبین هو مغفره ما تقدم من ذنبک و ما تأخر،و من المعلوم أن لا رابطه بین الفتح و بین مغفره الذنب و لا معنی معقولا لتعلیله بالمغفره.

و قول بعضهم فرارا عن الإشکال:أن اللام المکسوره فی« لِیَغْفِرَ »لام القسم و الأصل لیغفرن حذفت نون التوکید و بقی ما قبلها مفتوحا للدلاله علی المحذوف غلط لا شاهد علیه من الاستعمال.

ص :۲۵۳

و كذا قول بعض آخر فرارا عن الإشكال:«أن العله هو مجموع المغفره و ما عطف عليه من إتمام النعمه و الهدايه و النصر العزيز من حيث المجموع فلا ينافی عدم كون البعض أی مغفره الذنب فی نفسه عله للفتح»كلام سخيف لا يغنی طائلا فإن مغفره الذنب لا هی عله أو جزء عله للفتح و لا مرتبطه نوع ارتباط بما عطف عليها حتی يوجه دخولها فی ضمن علله فلا مصحح لذكرها وحدها و لا مع العلل و فی ضمنها.

و بالجمله هذا الإشكال نعم الشاهد علی أن ليس المراد بالذنب فی الآيه هو الذنب المعروف و هو مخالفه التكليف المولوی،و لا المراد بالمغفره معناها المعروف و هو ترك العقاب علی المخالفه المذكوره فالذنب فی اللغه علی ما يستفاد من موارد استعمالاته هو العمل الذی له تبعه سيئه كيفما كان،و المغفره هی الستر علی الشیء،و أما المعنيان المذكوران المتبادران من لفظی الذنب و المغفره إلی أذهاننا اليوم أعنی مخالفه الأمر المولوی المستتبع للعقاب و ترك العقاب عليها فإنما لزماهما بحسب عرف المتشرعين.

و قيام النبی ص بالدعوه و نهضته علی الكفر و الوثنيه فيما تقدم علی الهجره و إدامته ذلك و ما وقع له من الحروب و المغازی مع الكفار و المشركين فيما تأخر عن الهجره كان عملا منه(ص)ذا تبعه سيئه عند الكفار و المشركين و ما كانوا ليغفروا له ذلك ما كانت لهم شوكه و مقدره،و ما كانوا لينسوا زهوق ملتهم و انهدام سنتهم و طريقتهم،و لا ثارات من قتل من صناديدهم دون أن يشفوا غليل صدورهم بالانتقام منه و إمحاء اسمه و إعفاء رسمه غير أن الله سبحانه رزقه(ص)هذا الفتح و هو فتح مكه أو فتح الحديبيه المنتهی إلی فتح مكه فذهب بشوكتهم و أخمد نارهم فستر بذلك عليه ما كان لهم عليه(ص)من الذنب و آمنه منهم.

فالمراد بالذنب-و الله أعلم-التبعه السيئه التی لدعوته(ص)عند الكفار و المشركين و هو ذنب لهم عليه كما فی قول موسی لربه: «وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخٰافُ أَنْ يَقْتُلُونِ» :الشعراء:۱۴،و ما تقدم من ذنبه هو ما كان منه(ص)بمكه قبل الهجره، و ما تأخر من ذنبه هو ما كان منه بعد الهجره،و مغفرته تعالی لذنبه هی ستره عليه بإبطال تبعته بإذهاب شوكتهم و هدم بنيتهم،و يؤيد ذلك ما يتلوه من قوله:« وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ -إلی أن قال- وَ يَنْصُرَكَ اللّٰهُ نَصْراً عَزِيزاً ».

و للمفسرين فی الآيه مذاهب مختلفه أخر:

فمن ذلک:أن المراد بذنبه(ص)ما صدر عنه من المعصیه،و المراد بما تقدم منه.

و ما تأخر ما صدر عنه قبل النبوه و بعدها،و قیل:ما صدر قبل الفتح و ما صدر بعده.

و فیه أنه مبنی علی جواز صدور المعصیه عن الأنبیاء(ع)و هو خلاف ما یقطع به الکتاب و السنه و العقل من عصمتهم(ع)و قد تقدم البحث عنه فی الجزء الثانی من الکتاب و غیره.

علی أن إشکال عدم الارتباط بین الفتح و المغفره علی حاله.

و من ذلک:أن المراد بمغفره ما تقدم من ذنبه و ما تأخر مغفره ما وقع من معصیته و ما لم یقع بمعنی الوعد بمغفره ما سیقع منه إذا وقع لئلا یرد الإشکال بأن مغفره ما لم یتحقق من المعصیه لا معنی له.

و فیه مضافا إلی ورود ما ورد علی سابقه علیه أن مغفره ما سیقع من المعصیه قبل وقوعه تلازم ارتفاع التکالیف عنه(ص)عامه،و یدفعه نص کلامه تعالی فی آیات کثیره کقوله تعالی: «إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّینَ» الزمر:۲،و قوله: «وَ أُمِرْتُ لِأَنْ أَکُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِینَ» :الزمر:۱۲،إلی غیر ذلک من الآیات التی تأبی بسیاقها التخصیص.

علی أن من الذنوب و المعاصی مثل الشرک بالله و افتراء الکذب علی الله و الاستهزاء بآیات الله و الإفساد فی الأرض و هتک المحارم،و إطلاق مغفره الذنوب یشملها و لا معنی لأن یبعث الله عبدا من عباده فیأمره أن یقیم دینه علی ساق و یصلح به الأرض فإذا فتح له و نصره و أظهره علی ما یرید یجیز له مخالفه ما أمره و هدم ما بناه و إفساد ما أصلحه بمغفره کل مخالفه و معصیه منه و العفو عن کل ما تقوله و افتراه علی الله،و فعله تبلیغ کقوله،و قد قال تعالی: «وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَیْنٰا بَعْضَ الْأَقٰاوِیلِ لَأَخَذْنٰا مِنْهُ بِالْیَمِینِ ثُمَّ لَقَطَعْنٰا مِنْهُ الْوَتِینَ» :الحاقه:۴۶.

و من ذلک:قول بعضهم:إن المراد بمغفره ما تقدم من ذنبه مغفره ما تقدم من ذنب أبویه آدم و حواء(ع)ببرکته(ص)و المراد بمغفره ما تأخر منه مغفره ذنوب أمته بدعائه.

و فیه ورود ما ورد علی ما تقدم علیه.

و من ذلک:أن الکلام فی معنی التقدیر و إن کان فی سیاق التحقیق و المعنی:

لیغفر لک الله قدیم ذنبک و حدیثه لو کان لک ذنب.

و فیه أنه أخذ بخلاف الظاهر من غیر دلیل.

و من ذلـک:أن القول خـارج مخرج التعظیم و حسن الخطاب و المعنی:غفر الله لک کما فی قوله تعالی: «عَفَا اللّٰهُ عَنْکَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ» :التوبه:۴۳.

و فیه أن العاده جرت فی هذا النوع من الخطاب أن یورد بلفظ الدعاء.

کما قیل.

و مـن ذلـک:أن المراد بالـذنب فی حقـه(ص)ترک الأولی و هـو مخـالفه الأوامر الإرشـادیه دون التمرد عـن امتثـال التکـالیف المولـویه،و الأنبیـاء علی مـا هـم علیـه من درجـات القرب یؤاخـذون علی ترک مـا هـو أولی کمـا یؤاخـذ غیرهم علی المعاصی المعروفه کما قیل:حسنات الأبرار سیئات المقربین.

و من ذلک:ما ارتضاه جمع من أصحابنا من أن المراد بمغفره ما تقدم من ذنبه و ما تأخر مغفره ما تقدم من ذنوب أمته و ما تأخر منها بشفاعته(ص)،و لا ضیر فی إضافه ذنوب أمته(ص)إلیه للاتصال و السبب بینه و بین أمته.

و هذا الوجه و الوجه السابق علیه سلیمان عن عامه الإشکالات لکن إشکال عدم الارتباط بین الفتح و المغفره علی حاله.

و من ذلک:ما عن علم الهـدی رحمه الله إن الـذنب مصـدر،و المصدر یجوز إضافته إلی الفاعل و المفعول معا فیکون هنا مضافا إلی المفعـول،و المراد مـا تقـدم من ذنبهم إلیـک فی منعهم إیـاک من مکه و صـدهم لـک عن المسـجد الحرام،و یکـون معنی المغفره علی هـذا الإزاله و النسخ لأحکام أعدائه من المشـرکین أی یزیل الله تعالی ذلک عنک و یستر علیک تلک الوصـمه بما یفتح لک من مکه فتدخلها فیما بعد.

و هذا الوجه قریب المأخذ مما قدمنا من الوجه،و لا بأس به لو لم یکن فیه بعض المخالفه لظاهر الآیه.

و فی قوله:« لِیَغْفِرَ لَکَ اللّٰهُ »إلـخ،بعـد قوله:« إِنّٰا فَتَحْنٰا لَکَ »التفات من التکلم إلی الغیبه و لعل الوجه فیه أن محصل السوره امتنانه تعالی علی النبی ص

و المؤمنين بما رزق من الفتح و إنزال السكينه و النصر و سائر ما وعدهم فيها فناسب أن يكون السياق الجارى فى السوره سياق الغيبه و يذكر تعالى فيها باسمه و ينسب إليه النصر بما يعبده نبيه و المؤمنون وحده قبال ما لا يعبده المشركون و إنما يعبدون آلهه من دونه طمعا فى نصرهم و لا ينصرونهم.

و أما سياق التكلم مع الغير المشعر بالعظمه فى الآيه الأولى فلمناسبته ذكر الفتح فيها و يجرى الكلام فى قوله تعالى الآتى:« إِنّٰا أَرْسَلْنٰاكَ شٰاهِداً »الآيه.

و قوله:« وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ »قيل:أى يتمها عليك فى الدنيا بإظهارك على عدوك و إعلاء أمرك و تمكين دينك،و فى الآخره برفع درجتك،و قيل:أى يتمها عليك بفتح خيبر و مكه و الطائف.

و قوله:« وَ يَهْدِيَكَ صِرٰاطاً مُسْتَقِيماً »قيل:أى و يثبتك على صراط يؤدى بسالكه إلى الجنه،و قيل:أى و يهديك إلى مستقيم الصراط فى تبليغ الأحكام و إجراء الحدود.

و قوله:« وَ يَنْصُرَكَ اللّٰهُ نَصْراً عَزِيزاً »قيل:النصر العزيز هو ما يمتنع به من كل جبار عنيد و عات مريد،و قد فعل بنبيه(ص)ذلك إذ جعل دينه أعز الأديان و سلطانه أعظم السلطان،و قيل:المراد بالنصر العزيز ما هو نادر الوجود قليل النظير أو عديمه و نصره تعالى لنبيه(ص)كذلك كما يظهر بقياس حاله فى أول بعثته إلى حاله فى آخر أيام دعوته.

و التدبر فى سياق الآيتين بالبناء على ما تقدم من معنى قوله:« إِنّٰا فَتَحْنٰا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً لِيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مٰا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مٰا تَأَخَّرَ »يعطى أن يكون المراد بقوله:« وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ »هو تمهيده تعالى له(ص)لتمام الكلمه و تصفيته الجو لنصره نصرا عزيزا بعد رفع الموانع بمغفره ما تقدم من ذنبه و ما تأخر.

و بقوله:« وَ يَهْدِيَكَ صِرٰاطاً مُسْتَقِيماً »هدايته(ص)بعد تصفيه الجو له إلى الطريق الموصل إلى الغايه الذى سلكه بعد الرجوع من الحديبيه من فتح خيبر و بسط سلطه الدين فى أقطار الجزيره حتى انتهى إلى فتح مكه و الطائف.

و بقوله:« وَ يَنْصُرَكَ اللّٰهُ نَصْراً عَزِيزاً »نصره له(ص)ذاك النصر الظاهر الباهر

الذی قلما یوجد-أو لا یوجد-له نظیر إذ فتح له مکه و الطائف و انبسط الإسلام فی أرض الجزیره و انقلع الشرک و ذل الیهود و خضع له نصاری الجزیره و المجوس القاطنون بها،و أکمل تعالی للناس دینهم و أتم علیهم نعمته و رضی لهم الإسلام دینا.

قوله تعالی:« هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ لِیَزْدادُوا إِیماناً مَعَ إِیمانِهِمْ »إلخ،الظاهر أن المراد بالسکینه سکون النفس و ثباتها و اطمئنانها إلی ما آمنت به،و لذا علل إنزالها فیها بقوله:« لِیَزْدادُوا إِیماناً مَعَ إِیمانِهِمْ »و قد تقدم البحث عن السکینه فی ذیل قوله تعالی: «أَنْ یَأْتِیَکُمُ التّابُوتُ فِیهِ سَکِینَهٌ مِنْ رَبِّکُمْ» :البقره:۲۴۸ فی الجزء الثانی من الکتاب و ذکرنا هناک أنها تنطبق علی روح الإیمان المذکور فی قوله تعالی: «وَ أَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ» :المجادله:۲۲.

و قیل: السکینه هی الرحمه،و قیل:العقل،و قیل:الوقار و العصمه لله و لرسوله،و قیل:المیل إلی ما جاء به الرسول ص،و قیل:ملک یسکن قلب المؤمن،و قیل:شیء له رأس کرأس الهره،و هذه الأقاویل لا دلیل علی شیء منها.

و المراد بإنزال السکینه فی قلوبهم إیجادها فیها بعد عدمها فکثیرا ما یعبر فی القرآن عن الخلق و الإیجاد بالإنزال کقوله: «وَ أَنْزَلَ لَکُمْ مِنَ الْأَنْعامِ ثَمانِیَهَ أَزْواجٍ» الزمر:۶،و قوله: «وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِیدَ» :الحدید:۲۵،و قوله: «وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّ عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» :الحجر:۲۱.و إنما عبر عن الخلق و الإیجاد بالإنزال للإشاره إلی علو مبدئه.

و قیل:المراد بالإنزال الإسکان و الإقرار من قولهم:نزل فی مکان کذا أی حط رحله فیه و أنزلته فیه أی حططت رحله فیه هذا.

و هو معنی غیر معهود فی کلامه تعالی مع کثره وروده فیه،و لعل الباعث لهم علی اختیار هذا المعنی تعدیته فی الآیه بلفظه«فی»إذ قال:« أَنْزَلَ السَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ »لکنه عنایه کلامیه لوحظ فیها تعلق السکینه بالقلوب تعلق الاستقرار فیها کما لوحظ تعلقها تعلق الوقوع علیها من علو فی قوله الآتی:« فَأَنْزَلَ السَّکِینَهَ عَلَیْهِمْ » الآیه و قوله:« فَأَنْزَلَ اللّهُ سَکِینَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ »الآیه.

و المراد بزیاده الإیمان اشتداده فإن الإیمان بشیء هو العلم به مع الالتزام بحیث یترتب علیه آثاره العملیه،و من المعلوم أن کلا من العلم و الالتزام المذکورین مما یشتد

و یضعف فالإیمان الذی هو العلم المتلبس بالالتزام یشتد و یضعف.

فمعنی الآیه:الله الـذی أوجـد الثبات و الاطمئنان الذی هو لازم مرتبه من مراتب الروح فی قلوب المؤمنین لیشتد به الإیمان الذی کان لهم قبل نزول السکینه فیصیر أکمل مما کان قبله.

کلام فی الإیمان و ازدیاده

الإیمان بالشیء لیس مجرد العلم الحاصل به کما یستفاد من أمثال قوله تعالی: «إِنَّ الَّذِینَ ارْتَدُّوا عَلیٰ أَدْبٰارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَیَّنَ لَهُمُ الْهُدَی» :سوره محمد:۲۵،و قوله: «إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَیَّنَ لَهُمُ الْهُدیٰ» :سوره محمد:۳۲،و قوله: «وَ جَحَدُوا بِهٰا وَ اسْتَیْقَنَتْهٰا أَنْفُسُهُمْ» :النمل:۱۴،و قوله: «وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ» :الجاثیه:۲۳،فالآیات-کما تری- تثبت الارتداد و الکفر و الجحود و الضلال مع العلم.

فمجرد العلم بالشیء و الجزم بکونه حقا لا یکفی فی حصول الإیمان و اتصاف من حصل له به،بل لا بد من الالتزام بمقتضاه و عقد القلب علی مؤداه بحیث یترتب علیه آثاره العملیه و لو فی الجمله،فالذی حصل له العلم بأن الله تعالی إله لا إله غیره فالتزم بمقتضاه و هو عبودیته و عبادته وحده کان مؤمنا و لو علم به و لم یلتزم فلم یأت بشیء من الأعمال المظهره للعبودیه کان عالما و لیس بمؤمن.

و من هنا یظهر بطلان ما قیل:إن الإیمان هو مجرد العلم و التصدیق و ذلک لما مر أن العلم ربما یجامع الکفر.

و من هنا یظهر أیضا بطلان ما قیل:إن الإیمان هو العمل،و ذلک لأن العمل یجامع النفاق فالمنافق له عمل و ربما کان ممن ظهر له الحق ظهورا علمیا و لا إیمان له علی أی حال.

و إذ کان الإیمان هو العلم بالشیء مع الالتزام به بحیث یترتب علیه آثاره العملیه، و کل من العلم و الالتزام مما یزداد و ینقص و یشتد و یضعف کان الإیمان المؤلف منهما قابلا للزیاده و النقیصه و الشده و الضعف فاختلاف المراتب و تفاوت الدرجات من الضروریات التی لا یشک فیها قط.

هـذا ما ذهب إليه الأكثر و هو الحق و يدل عليه من النقل قوله تعالى:« لِيَزْدٰادُوا إِيمٰاناً مَعَ إِيمٰانِهِمْ »و غيره من الآيات،و ما ورد من أحاديث أئمه أهل البيت(ع) الداله على أن الإيمان ذو مراتب.

و ذهب جمع منهم أبو حنيفه و إمام الحرمين و غيرهما إلى أن الإيمان لا يزيد و لا ينقص،و احتجوا عليه بأن الإيمان اسم للتصديق البالغ حد الجزم و القطع و هو مما لا يتصور فيه الزياده و النقصان فالمصدق إذا ضم إلى تصديقه الطاعات أو ضم إليه المعاصى فتصديقه بحاله لم يتغير أصلا.

و أولوا ما دل من الآيات على قبوله الزياده و النقصان بأن الإيمان عرض لا يبقى بشخصه بل بتجدد الأمثال فهو بحسب انطباقه على الزمان بأمثاله المتجدده يزيد و ينقص كوقوعه للنبى ص مثلا على التوالى من غير فتره متخلله و فى غيره بفترات قليله أو كثيره فالمراد بزياده الإيمان توالى أجزاء الإيمان من غير فتره أصلا أو بفترات قليله.

و أيضا للإيمان كثره بكثره ما يؤمن به،و شرائع الدين لما كانت تنزل تدريجا و المؤمنون يؤمنون بما ينزل منها و كان يزيد عدد الأحكام حينا بعد حين كان إيمانهم أيضا يزيد تدريجا،و بالجمله المراد بزياده الإيمان كثرته عددا.

و هو بين الضعف،أما الحجه ففيها أولا:أن قولهم:الإيمان اسم للتصديق الجازم ممنوع بل هو اسم للتصديق الجازم الذى معه الالتزام كما تقدم بيانه اللهم إلا أن يكون مرادهم بالتصديق العلم مع الالتزام.

و ثانيا:أن قولهم:إن هذا التصديق لا يختلف بالزياده و النقصان دعوى بلا دليل بل مصادره على المطلوب و بناؤه على كون الإيمان عرضا و بقاء الأعراض على نحو تجدد الأمثال لا ينفعهم شيئا فإن من الإيمان ما لا تحركه العواصف و منه ما يزول بأدنى سبب يعترض و أوهن شبهه تطرأ،و هذا مما لا يعلل بتجدد الأمثال و قله الفترات و كثرتها بل لا بد من استناده إلى قوه الإيمان و ضعفه سواء قلنا بتجدد الأمثال أم لا.

مضافا إلى بطلان تجدد الأمثال على ما بين فى محله.

و قولهم:إن المصدق إذا ضم إليه الطاعات أو ضم إليه المعاصى لم يتغير حاله أصلا ممنوع فقوه الإيمان بمزاوله الطاعات و ضعفها بارتكاب المعاصى مما لا ينبغى

الارتياب فيه،و قوه الأثر و ضعفه كاشفه عن قوه مبدإ الأثر و ضعفه،قال تعالى: «إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّٰالِحُ يَرْفَعُهُ» :فاطر:١٠،و قال: «ثُمَّ كٰانَ عٰاقِبَهَ الَّذِينَ أَسٰاؤُا السُّواىٰ أَنْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ وَ كٰانُوا بِهٰا يَسْتَهْزِؤُنَ» :الروم:١٠.

و أما ما ذكروه من التأويل فأول التأويلين يوجب كون من لم يستكمل الإيمان و هو الذى فى قلبه فترات خاليه من أجزاء الإيمان على ما ذكروه مؤمنا و كافرا حقيقه و هذا مما لا يساعده و لا يشعر به شىء من كلامه تعالى.

و أما قوله تعالى: «وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ» :يوسف:١٠۶، فهو إلى الدلاله على كون الإيمان مما يزيد و ينقص أقرب منه إلى الدلاله على نفيه فإن مدلوله أنهم مؤمنون فى حال أنهم مشركون فإيمانهم إيمان بالنسبه إلى الشرك المحض و شرك بالنسبه إلى الإيمان المحض،و هذا معنى قبول الإيمان للزياده و النقصان.

و ثانى التأويلين يفيد أن الزياده فى الإيمان و كثرته إنما هى بكثره ما تعلق به و هو الأحكام و الشرائع المنزله من عند الله فهى صفه للإيمان بحال متعلقه و السبب فى اتصافه بها هو متعلقه،و لو كان هذه الزياده هى المراده من قوله:« لِيَزْدٰادُوا إِيمٰاناً مَعَ إِيمٰانِهِمْ » كان الأنسب أن تجعل زياده الإيمان فى الآيه غايه لتشريع الأحكام الكثيره و إنزالها لا لإنزال السكينه فى قلوب المؤمنين هذا.

و حمل بعضهم زياده الإيمان فى الآيه على زياده أثره و هو النور المشرق منه على القلب.

و فيه أن زياده الأثر و قوته فرع زياده المؤثر و قوته فلا معنى لاختصاص أحد الأمرين المتساويين من جميع الجهات بأثر يزيد على أثر الآخر.

و ذكر بعضهم أن الإيمان الذى هو مدخول مع فى قوله:« لِيَزْدٰادُوا إِيمٰاناً مَعَ إِيمٰانِهِمْ »الإيمان الفطرى و الإيمان المذكور قبله هو الإيمان الاستدلالى،و المعنى:

ليزدادوا إيمانا استدلاليا على إيمانهم الفطرى.

و فيه أنه دعوى من غير دليل يدل عليه.على أن الإيمان الفطرى أيضا استدلالى فمتعلق العلم و الإيمان على أى حال أمر نظرى لا بديهى.

و قال بعضهم كالإمام الرازى:إن النزاع فى قبول الإيمان للزياده و النقص و عدم قبوله نزاع لفظى فمراد النافين عدم قبول أصل الإيمان و هو التصديق ذلك و هو كذلك

لعدم قبوله الزياده و النقصان،و مراد المثبتين قبول ما به كمال الإيمان و هو الأعمال للزياده و النقصان و هو كذلك بلا شك.

و فيه أولا:أن فيه خلطا بين التصديق و الإيمان فالإيمان تصديق مع الالتزام و ليس مجرد التصديق فقط كما تقدم بيانه.

و ثانيا:أن نسبه نفى الزياده فى أصل الإيمان إلى المثبتين غير صحيحه فهم إنما يثبتون الزياده فى أصل الإيمان،و يرون أن كلا من العلم و الالتزام المؤلف منهما الإيمان يقبل القوه و الضعف.

و ثالثا:أن إدخال الأعمال فى محل النزاع غير صحيح لأن النزاع فى شىء غير النزاع فى أثره الذى به كماله و لا نزاع لأحد فى أن الأعمال و الطاعات تقبل العد و تقل و تكثر بحسب تكرر الواحد.

[بيان]

و قوله:« وَ لِلّٰهِ جُنُودُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ » الجند هو الجمع الغليظ من الناس إذا جمعهم غرض يعملون لأجله و لذا أطلق على العسكر المجتمعين على إجراء ما يأمر به أميرهم،و السياق يشهد أن المراد بجنود السماوات و الأرض الأسباب الموجوده فى العالم مما يرى و لا يرى من الخلق فهى وسائط متخلله بينه تعالى و بين ما يريده من شىء تطيعه و لا تعصاه.

و إيراد الجمله أعنى قوله:« وَ لِلّٰهِ جُنُودُ »إلخ،بعد قوله:« هُوَ الَّذِى أَنْزَلَ السَّكِينَةَ »إلخ،للدلاله على أن له جميع الأسباب و العلل التى فى الوجود فله أن يبلغ إلى ما يشاء بما يشاء و لا يغلبه شىء فى ذلك، و قد نسبت إلى زياده إيمان المؤمنين بإنزال السكينه فى قلوبهم.

و قوله:« وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً »أى منيعا جانبه لا يغلبه شىء متقنا فى فعله لا يفعل إلا ما تقتضيه حكمته و الجمله بيان تعليلى لقوله:« وَ لِلّٰهِ جُنُودُ »إلخ،كما أنه بيان تعليلى لقوله:« هُوَ الَّذِى أَنْزَلَ السَّكِينَةَ »إلخ،كأنه قيل:أنزل السكينه لكذا و له ذلك لأن له جميع الجنود و الأسباب لأنه العزيز على الإطلاق و الحكيم على الإطلاق.

قوله تعالى:« لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنٰاتِ جَنّٰاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ »إلى

آخر الآیه،تعلیل آخر لقوله:« أَنْزَلَ السَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ »علی المعنی کما أن قوله:« لِیَزْدادُوا إِیماناً »تعلیل له بحسب اللفظ کأنه قیل:خص المؤمنین بإنزال السکینه و حرم علی غیرهم ذلک لیزداد إیمان هؤلاء مع إیمانهم و حقیقه ذلک أن یدخل هؤلاء الجنه و یعذب أولئک فیکون قوله:«لیدخل»بدلا أو عطف بیان من قوله.

« لِیَزْدادُوا »إلخ.

و فی متعلق لام« لِیُدْخِلَ »إلخ،أقوال أخر کالقول بتعلقها بقوله:« فَتَحْنا » أو قوله:« لِیَزْدادُوا »أو بجمیع ما تقدم إلی غیر ذلک مما لا جدوی لإیراده.

و ضم المؤمنات إلی المؤمنین فی الآیه لدفع توهم اختصاص الجنه و تکفیر السیئات بالذکور لوقوع الآیه فی سیاق الکلام فی الجهاد،و الجهاد و الفتح واقعان علی أیدیهم فصرح باسم المؤمنات لدفع التوهم کما قیل.

و ضمیر« خالِدِینَ »و« یُکَفِّرَ عَنْهُمْ سَیِّئاتِهِمْ »للمؤمنین و المؤمنات جمیعا علی التغلیب.

و قوله:« وَ کانَ ذلِکَ عِنْدَ اللّهِ فَوْزاً عَظِیماً »بیان لکون ذلک سعاده حقیقیه لا ریب فیها لکونه عند الله کذلک و هو یقول الحق.

قوله تعالی:« وَ یُعَذِّبَ الْمُنافِقِینَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْمُشْرِکِینَ وَ الْمُشْرِکاتِ »إلی آخر الآیه معطوف علی قوله:« لِیُدْخِلَ »بالمعنی الذی تقدم،و تقدیم المنافقین و المنافقات علی المشرکین و المشرکات فی الآیه لکونهم أضر علی المسلمین من أهل الشرک و لأن عذاب أهل النفاق أشد قال تعالی:« إِنَّ الْمُنافِقِینَ فِی الدَّرْکِ الْأَسْفَلِ مِنَ النّارِ ».

و قوله:« اَلظّانِّینَ بِاللّهِ ظَنَّ السَّوْءِ » السوء بالفتح فالسکون مصدر بمعنی القبح و السوء بالضم اسم مصدر،و ظن السوء هو ظنهم أن الله لا ینصر رسوله و قیل:المراد بظن السوء ما یعم ذلک و سائر ظنونهم السیئه من الشرک و الکفر.

و قوله:« عَلَیْهِمْ دائِرَهُ السَّوْءِ »دعاء علیهم أو قضاء علیهم أی لیستضروا بدائره السوء التی تدور لتصیب من تصیب من الهلاک و العذاب.

و قوله:« وَ غَضِبَ اللّهُ عَلَیْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ »معطوف علی قوله:

« عَلَیْهِمْ دائِرَهُ »إلخ،و قوله:« وَ ساءَتْ مَصِیراً »بیان مساءه مصیرهم،کما أن قوله:

« وَ کانَ ذلِکَ عِنْدَ اللّهِ فَوْزاً عَظِیماً »بیان لحسن مصیر أهل الإیمان.

قوله تعالی:« وَ لِلّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ »تقدم معناه،و الظاهر أنه بیان

تعلیلی للآیتین أعنی قوله:« لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ »-إلی قوله- وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ »علی حذو ما کان مثله فیما تقدم بیانا تعلیلیا لقوله:« أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ »إلخ.

و قیل:إن مضمونه متعلق بالآیه الأخیره فهو تهدید لهم أنهم فی قبضه قدرته فینتقم منهم،و الوجه الأول أظهر.

بحث روائی

فی تفسیر القمی،:فی قوله تعالی:« إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً »:حدثنی أبی عن ابن أبی عمیر عن ابن سنان عن أبی عبد الله(ع)قال: کان سبب نزول هذه الآیه و هذا الفتح العظیم-أن الله جل و عز أمر رسوله ص فی النوم-أن یدخل المسجد الحرام و یطوف و یحلق مع المحلقین-فأخبر أصحابه و أمرهم بالخروج فخرجوا.

فلما نزل ذا الحلیفه أحرموا بالعمره و ساقوا البدن-و ساق رسول الله ص سته و ستین بدنه-و أحرموا من ذی الحلیفه ملبین بالعمره-و قد ساق من ساق منهم الهدی معرات مجللات.

فلما بلغ قریشا بعثوا خالد بن الولید-فی مائتی فارس کمینا یستقبل رسول الله ص-فکان یعارضه علی الجبال-فلما کان فی بعض الطریق حضرت صلاه الظهر-فأذن بلال فصلی رسول الله ص بالناس-فقال خالد بن الولید:لو کنا حملنا علیهم و هم فی الصلاه-لأصبناهم لأنهم لا یقطعون صلاتهم-و لکن تجیء الآن لهم صلاه أخری-أحب إلیهم من ضیاء أبصارهم-فإذا دخلوا فی الصلاه أغرنا علیهم،فنزل جبرئیل علی رسول الله ص بصلاه الخوف فی قوله عز و جل:« وَ إِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاَةَ »الآیه.

قال:فلما کان فی الیوم الثانی-نزل رسول الله ص الحدیبیه،و کان رسول الله ص یستنفر الأعراب فی طریقه-فلم یتبعه أحد و یقولون:أ یطمع محمد و أصحابه أن یدخلوا الحرم-و قد غزتهم قریش فی عقر دیارهم فقتلوهم،أنه لا یرجع محمد و أصحابه إلی المدینه أبدا.الحدیث.

و فى المجمع،:قال ابن عباس: إن رسول الله ص خرج يريد مكه-فلما بلغ الحديبيه وقفت ناقته-فزجرها فلم تنزجر و بركت الناقه-فقال أصحابه:خلأت الناقه، فقال:ما هذا لها عاده و لكن حبسها حابس الفيل.

و دعا عمر بن الخطاب ليرسله إلى أهل مكه-ليأذنوا له بأن يدخل مكه و يحل من عمرته و ينحر هديه-فقال:يا رسول الله ما لى بها حميم-و إنى أخاف قريشا لشده عداوتى إياها-و لكن أدلك على رجل هو أعز بها منى عثمان بن عفان-فقال:صدقت.

فدعا رسول الله ص عثمان-فأرسله إلى أبى سفيان و أشراف قريش-يخبرهم أنه لم يأت لحرب-و إنما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمته،فاحتبسته قريش عندها- فبلغ رسول الله ص و المسلمين أن عثمان قد قتل.فقال(ص):لا نبرح حتى نناجز القوم،و دعا الناس إلى البيعه-فقام رسول الله ص إلى الشجره و استند إليها-و بايع الناس على أن يقاتلوا المشركين و لا يفروا.قال عبد الله بن مغفل:كنت قائما على رأس رسول الله ص-ذلك اليوم و بيدى غصن من السمره أذب عنه-و هو يبايع الناس فلم يبايعهم على الموت-و إنما بايعهم على أن لا يفروا.

و روى الزهرى و عروه بن الزبير و المسور بن مخرمه قالوا: خرج رسول الله ص من المدينه-فى بضع عشره مائه من أصحابه-حتى إذا كانوا بذى الحليفه-قلد رسول الله ص الهدى و أشعره و أحرم بالعمره-و بعث بين يديه عينا له من خزاعه يخبره عن قريش.

و سار رسول الله ص-حتى إذا كان بغدير الأشطاط قريبا من عسفان-أتاه عينه الخزاعى فقال:إنى تركت كعب بن لؤى و عامر بن لؤى -قد جمعوا لك الأحابيش و جمعوا جموعا-و هم قاتلوك أو مقاتلوك و صادوك عن البيت-فقال(ص):روحوا فراحوا حتى إذا كانوا ببعض الطريق-قال النبى ص:إن خالد بن الوليد بالغميم-فى خيل لقريش طليعه فخذوا ذات اليمين.

فسار حتى إذا كان بالثنيه بركت راحلته-فقال(ص):ما خلأت القصواء و لكن حبسها حابس الفيل.ثم قال:و الله لا يسألونى خطه يعظمون فيها حرمات الله-إلا أعطيتهم إياها ثم زجرها فوثبت به.

قال:فعدل حتى نزل بأقصى الحديبيه على ثمد قليل الماء-إنما يتبرضه الناس تبرضا

فشكوا إليه العطش-فانتزع سهما من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فى الماء-فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدروا عنه.

فبينا هم كذلك إذ جاءهم بديل بن ورقاء الخزاعى-فى نفر من خزاعه-و كانوا عيبه نصح رسول الله ص من أهل تهامه-فقال:إنى تركت كعب بن لؤى و عامر بن لؤى- و معهم العوذ المطافيل-و هم مقاتلوك و صادوك عن البيت-فقال رسول الله ص:إنا لم نجئ لقتال أحد-و إنا جئنا معتمرين،و إن قريشا قد نهكتهم الحرب و أضرت بهم- فإن شاءوا ماددتهم مده و يخلو بينى و بين الناس،و إن شاءوا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس فعلوا-و إلا فقد جموا-و إن أبوا فوالذى نفسى بيده لأقاتلنهم على أمرى هذا-حتى تنفرد سالفتى أو لينفذ الله تعالى أمره،فقال بديل:سأبلغهم ما تقول.

فانطلق حتى أتى قريشا فقال:إنا قد جئناكم من عند هذا الرجل و أنه يقول:

كذا و كذا-فقام عروه بن مسعود الثقفى فقال:إنه قد عرض عليكم خطه رشد فاقبلوها و دعونى آته-فقالوا:ائته فأتاه فجعل يكلم النبى ص-فقال له رسول الله ص نحوا من قوله لبديل.

فقال عروه عند ذلك:أى محمد-أ رأيت إن استأصلت قومك-هل سمعت بأحد من العرب اجتاح أصله قبلك؟و إن تكن الأخرى فوالله إنى لأرى وجوها-و أرى أشابا من الناس خلقاء أن يفروا و يدعوك-فقال له أبو بكر:امصص بظر اللات أ نحن نفر عنه و ندعه؟فقال:من ذا؟قال:أبو بكر.قال:أما و الذى نفسى بيده-لو لا يد كانت لك عندى لم أجزك بها لأجبتك.

قال:و جعل يكلم النبى ص-و كلما كلمه أخذ بلحيته-و المغيره بن شعبه قائم على رأس النبى ص-و معه السيف و عليه المغفر-فكلما أهوى عروه بيده إلى لحيه رسول الله ص-ضرب يده بنعل السيف و قال:أخر يدك عن لحيه رسول الله ص قبل أن لا ترجع إليك،فقال:من هذا؟قال المغيره بن شعبه.قال:أى غدر أ و لست أسعى فى غدرتك.

قال:و كان المغيره صحب قوما فى الجاهليه-فقتلهم و أخذ أموالهم.ثم جاء فأسلم-فقال النبى ص:أما الإسلام فقد قبلنا،و أما المال فإنه مال غدر لا حاجه لنا فيه.

ثم إن عروه جعل یرمق أصحاب النبی ص-إذا أمرهم رسول الله ص ابتدروا أمره،و إذا توضأ ثاروا یقتتلون علی وضوئه، و إذا تکلموا خفضوا أصواتهم عنده،و ما یحدون إلیه النظر تعظیما له.

قال:فرجع عروه إلی أصحابه و قال:أی قوم و الله لقد وفدت علی الملوک- و وفدت علی قیصر و کسری و النجاشی-و الله إن رأیت ملکا قط یعظمه أصحابه ما یعظم أصحاب محمد-إذا أمرهم ابتدروا أمره،و إذا توضأ کادوا یقتتلون علی وضوئه، و إذا تکلموا خفضوا أصواتهم عنده،و ما یحدون إلیه النظر تعظیما له،و أنه قد عرض علیکم خطه رشد فاقبلوها.

فقال رجل من بنی کنانه:دعونی آته فقالوا:ائته-فلما أشرف علیهم قال رسول الله ص:هذا فلان و هو من قوم یعظمون البدن-فابعثوها فبعثت له و استقبله القوم یلبون-فلما رأی ذلک قال:سبحان الله-ما ینبغی لهؤلاء أن یصدوا عن البیت.

فقام رجل یقال له مکرز بن حفص فقال:دعونی آته-فقالوا:ائته فلما أشرف علیهم قال النبی ص:هذا مکرز و هو رجل فاجر فجعل یکلم النبی ص-فبینما هو یکلمه إذ جاء سهیل بن عمرو-فقال(ص):قد سهل علیکم أمرکم-فقال:اکتب بیننا و بینک کتابا.

فدعا رسول الله ص علی بن أبی طالب-فقال له رسول الله ص:اکتب بسم الله الرحمن الرحیم-فقال سهیل:أما الرحمن فوالله ما أدری ما هو؟و لکن اکتب باسمک اللهم فقال المسلمون:و الله لا نکتب إلا بسم الله الرحمن الرحیم-فقال النبی ص:

اکتب باسمک اللهم-هذا ما قاضی علیه محمد رسول الله-فقال سهیل:لو کنا نعلم أنک رسول الله-ما صددناک عن البیت و لا قاتلناک-و لکن اکتب محمد بن عبد الله-فقال رسول الله ص:إنی لرسول الله و إن کذبتمونی-ثم قال لعلی امح رسول الله فقال:یا رسول الله-إن یدی لا تنطلق بمحو اسمک من النبوه-فأخذه رسول الله ص فمحاه.

ثم قال:اکتب هذا ما قاضی علیه محمد بن عبد الله-و سهیل بن عمرو-و اصطلحا علی وضع الحرب عن الناس عشر سنین-یأمن فیهن الناس و یکف بعضهم عن بعض-و علی أنه من قدم مکه من أصحاب محمد حاجا-أو معتمرا أو یبتغی من فضل الله-فهو آمن علی دمه و ماله-و من قدم المدینه من قریش مجتازا إلی مصر أو إلی الشام-فهو آمن

على دمه و ماله،و إن بيننا (۱)عيبه مكفوفه،و أنه لا إسلال و لا إغلال،و أنه من أحب أن يدخل فى عقد محمد و عهده دخل فيه،و من أحب أن يدخل فى عقد قريش و عهده دخل فيه.

فتواثبت خزاعه فقالوا:نحن فى عقد محمد و عهده،و تواثبت بنو بكر فقالوا:

نحن فى عقد قريش و عهدهم.

فقال رسول الله ص:على أن تخلو بيننا-و بين البيت فنطوف-فقال سهيل:

و الله ما تتحدث العرب أنا أخذنا ضغطه-و لكن ذلك من العام المقبل.فكتب فقال سهيل:على أنه لا يأتيك منا رجل-و إن كان على دينك إلا-رددته إلينا-و من جاءنا ممن معك لم نرده عليك-فقال المسلمون سبحان الله-كيف يرد إلى المشركين و قد جاء مسلما؟ فقال رسول الله ص:من جاءهم منا فأبعده الله،و من جاءنا منهم رددناه إليهم-فلو علم الله الإسلام من قلبه جعل له مخرجا.

فقال سهيل:و على أنك ترجع عنا عامك هذا-فلا تدخل علينا مكه-فإذا كان عام قابل خرجنا عنها لك-فدخلتها بأصحابك فأقمت بها ثلاثا-و لا تدخلها بالسلاح إلا السيوف فى القراب (۲)و سلاح الراكب،و على أن هذا الهدى حيث ما حبسناه محله لا تقدمه علينا-فقال:نحن نسوق و أنتم تردون.

فبينا هم كذلك إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو-يرسف (۳)فى قيوده و قد خرج من أسفل مكه-حتى رمى بنفسه بين أظهر المسلمين-فقال سهيل:هذا يا محمد أول ما أقاضيك عليه أن ترده-فقال النبى ص:إنا لم نقض بالكتاب بعد.قال:و الله إذا لا أصالحك على شىء أبدا-فقال النبى ص:فأجره لى-فقال:ما أنا بمجيره لك قال:بلى فافعل،قال ما أنا بفاعل.قال مكرز:بلى قد أجرناه،قال أبو جندل بن سهيل:معاشر المسلمين أرد إلى المشركين-و قد جئت مسلما أ لا ترون ما قد لقيت؟ -و كان قد عذب عذابا شديدا-

---

۱- ۱) أى يكون بيننا صدر نقى من الغل و الخداع.

۲- ۲) القراب:جمع قربه بمعنى الغمد.

۳- ۳) رسف رسفا:إذا مشى مشى المقيد.

فقال عمر بن الخطاب:و الله ما شككت مذ أسلمت إلا يومئذ-فأتيت النبى ص فقلت:أ لست نبى الله؟فقال:بلى.قلت:أ لسنا على الحق و عدونا على الباطل؟ قال:بلى،قلت:فلم نعطى الدنيه فى ديننا إذا؟قال:إنى رسول الله و لست أعصيه و هو ناصرى-قلت:أ و لست كنت تحدثنا أنا سنأتى البيت و نطوف حقا؟قال:بلى أ فأخبرتك أن نأتيه العام؟قلت:لا.قال:فإنك تأتيه و تطوف به-فنحر رسول الله ص بدنه فدعا بحالقه-فحلق شعره ثم جاءه نسوه مؤمنات-فأنزل الله تعالى:«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا-إِذا جاءَكُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ »الآيه.

قال محمد بن إسحاق بن يسار:و حدثنى بريده بن سفيان عن محمد بن كعب: أن كاتب رسول الله ص فى هذا الصلح-كان على بن أبى طالب-فقال له رسول الله ص:

اكتب«هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو»فجعل على يتلكأ و يأبى أن يكتب إلا محمد رسول الله-فقال رسول الله:فإن لك مثلها-تعطيها و أنت مضطهد، فكتب ما قالوا.

ثم رجع رسول الله ص إلى المدينه-فجاءه أبو بصير رجل من قريش و هو مسلم- فأرسلوا فى طلبه رجلين فقالوا:العهد الذى جعلت لنا فدفعه إلى الرجلين-فخرجا به حتى بلغا ذا الحليفه-فنزلا يأكلان من تمر لهم-قال أبو بصير لأحد الرجلين:و إنى لأرى سيفك جيدا جدا فاستله-فقال:أجل إنه لجيد و جربت به ثم جربت-فقال أبو بصير:

أرنى أنظر إليه فأمكنه منه-فضربه به حتى برد و فر الآخر حتى بلغ المدينه-فدخل المسجد يعدو فقال رسول الله ص حين رآه:لقد رأى هذا ذعرا،فلما انتهى إلى النبى ص قال:قتل و الله صاحبى و إنى لمقتول.

قال:فجاء أبو بصير فقال:يا رسول الله-قد أوفى الله ذمتك و رددتنى إليهم-ثم أنجانى الله منهم فقال النبى ص:ويل أمه-مسعر حرب لو كان له أحد،فلما سمع ذلك عرف أنه سيرده إليهم-فخرج حتى أتى سيف البحر.

و انفلت منهم أبو جندل بن سهيل فلحق بأبى بصير-فلا يخرج من قريش رجل قد أسلم إلا لحق بأبى بصير-حتى اجتمعت عليه عصابه.قال:فوالله لا يسمعون بعير لقريش قد خرجت إلى الشام-إلا اعترضوا لها فقتلوهم و أخذوا أموالهم-فأرسلت قريش إلى النبى

ص تناشده الله و الرحم-لما أرسل إليهم فمن أتاه منهم فهو آمن-فأرسل(ص) إليهم فأتوه.

و فی تفسیر القمی،فی حدیث طویل أوردنا صدره فی أول البحث قال:و قال رسول الله ص لأصحابه -بعد ما کتب الکتاب- :انحروا بدنکم و احلقوا رءوسکم-فامتنعوا و قالوا:کیف ننحر و نحلق-و لم نطف بالبیت و لم نسع بین الصفا و المروه- فاغتم رسول الله ص و شکا ذلک إلی أم سلمه-فقالت:یا رسول الله انحر أنت و احلق- فنحر رسول الله و حلق-فنحر القوم علی حیث یقین و شک و ارتیاب.:

أقول:و هو مروی فی روایات أخر من طرق الشیعه و أهل السنه.و هذا الذی رواه الطبرسی مأخوذ مع تلخیص ما عما رواه البخاری و أبو داود و النسائی عن مروان و المسور: .

و فی الدر المنثور،أخرج البیهقی عن عروه قال: أقبل رسول الله ص من الحدیبیه راجعا-فقال رجل من أصحاب رسول الله ص:و الله ما هذا بفتح لقد صددنا عن البیت و صد هدینا-و عکف رسول الله بالحدیبیه-و رد رجلین من المسلمین خرجا.

فبلغ رسول الله ص قول رجال من أصحابه:إن هذا لیس بفتح-فقال رسول الله ص:بئس الکلام.هذا أعظم الفتح-لقد رضی المشرکون أن یدفعوکم بالراح عن بلادهم-و یسألوکم القضیه و یرغبون إلیکم فی الإیاب-و قد کرهوا منکم ما کرهوا،و قد أظفرکم الله علیهم-و ردکم سالمین غانمین مأجورین فهذا أعظم الفتح.

أ نسیتم یوم أحد إذ تصعدون و لا تلوون علی أحد-و أنا أدعوکم فی أخراکم؟أ نسیتم یوم الأحزاب إذ جاءوکم من فوقکم و من أسفل منکم-و إذ زاغت الأبصار و بلغت القلوب الحناجر-و تظنون بالله الظنونا؟.

قال المسلمون:صدق الله و رسوله هو أعظم الفتوح-و الله یا نبی الله ما فکرنا فیما فکرت فیه-و لأنت أعلم بالله و بالأمور منا فأنزل الله سوره الفتح.

أقول:و الأحادیث فی قصه الحدیبیه کثیره و ما أوردناه طرف منها.

و فی تفسیر القمی،بإسناده إلی عمر بن یزید بیاع السابری قال: قلت لأبی عبد الله (ع)قول الله فی کتابه:« لِیَغْفِرَ لَکَ اللّٰهُ مٰا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ مٰا تَأَخَّرَ »قال:ما کان له ذنب و لا هم بذنب-و لکن الله حمله ذنوب شیعته ثم غفر لها.

و فی العیون،فی مجلس الرضا مع المأمون بإسناده إلی ابن الجهم قال: حضرت مجلس المأمون و عنده الرضا(ع)-فقال المأمون:یا ابن رسول الله أ لیس من قولک- إن الأنبیاء معصومون؟قال:بلی،-إلی أن قال-قال:فأخبرنی عن قول الله عز و جل:« لِیَغْفِرَ لَکَ اللّٰهُ مٰا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ مٰا تَأَخَّرَ ».

قال الرضا(ع):لم یکن أحد عند مشرکی مکه-أعظم ذنبا من رسول الله ص- لأنهم کانوا یعبدون من دون الله ثلاثمائه و ستین صنما-فلما جاءهم بالدعوه إلی کلمه الإخلاص-کبر ذلک علیهم و عظم،و قالوا أ جعل الآلهه إلها واحدا-إن هذا لشیء عجاب،و انطلق الملأ منهم أن امشوا و اصبروا علی آلهتکم-إن هذا لشیء یراد ما سمعنا بهذا فی المله الآخره-إن هذا إلا اختلاق-فلما فتح الله علی نبیه ص مکه قال:یا محمد- إنا فتحنا لک فتحا مبینا لیغفر لک الله-ما تقدم من ذنبک و ما تأخر عند مشرکی مکه- بدعائک إلی توحید الله فیما تقدم و ما تأخر-لأن مشرکی مکه أسلم بعضهم،و خرج بعضهم عن مکه،و من بقی منهم لم یقدر علی إنکار التوحید -إذا دعا الناس إلیه-فصار ذنبه عندهم فی ذلک مغفورا بظهوره علیهم.فقال المأمون:لله درک یا أبا الحسن.

و فی تفسیر العیاشی،عن منصور بن حازم عن أبی عبد الله(ع)قال*: ما ترک رسول الله ص« إِنِّی أَخٰافُ إِنْ عَصَیْتُ رَبِّی عَذٰابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ »حتی نزلت سوره الفتح فلم یعد إلی ذلک الکلام.

أقول:و هذا المعنی مروی من طرق أهل السنه أیضا،و الحدیث لا یخلو من شیء لأنه مبنی علی کون المراد بالذنب فی الآیه هو المعصیه المنافیه للعصمه.

و فی الکافی،بإسناده إلی جمیل قال: سألت أبا عبد الله(ع)عن قول الله عز و جل:« هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ »قال:الإیمان قال عز من قائل:

« لِیَزْدٰادُوا إِیمٰاناً مَعَ إِیمٰانِهِمْ ».

أقول:«ظاهر الروایه أنه(ع)أخذ قوله تعالی فی الآیه:« لِیَزْدٰادُوا إِیمٰاناً مَعَ إِیمٰانِهِمْ »تفسیرا للسکینه،و فی معنی الروایه روایات أخر.

و فیه،بإسناده عن أبی عمرو الزبیری عن أبی عبد الله(ع)قال*: قلت له:أیها العالم أخبرنی أی الأعمال أفضل عند الله؟قال:ما لا یقبل الله شیئا إلا به.قلت:و ما

هو؟قال:الإيمان بالله الذى لا إله إلا هو-أعلى الأعمال درجه و أشرفها منزله و أسناها حظا.

قال:قلت:أ لا تخبرنى عن الإيمان-أ قول هو و عمل أم قول بلا عمل؟قال:

الإيمان عمل كله و القول بعض ذلك العمل-بفرض من الله بين فى كتابه واضح نوره ثابته حجته-يشهد له به الكتاب و يدعوه إليه.قال:قلت:صف لى جعلت فداك حتى أفهمه- قال:الإيمان حالات و درجات و صفات و منازل-فمنه التام المنتهى تمامه و منه الناقص المبين نقصانه-و منه الراجح الزائد رجحانه.

قلت:إن الإيمان ليتم و ينقص و يزيد؟قال:نعم.قلت:كيف ذلك؟قال:

لأن الله تبارك و تعالى فرض الإيمان-على جوارح ابن آدم و قسمه عليها و فرقه فيها-فليس من جوارحه جارحه إلا و قد وكلت من الإيمان-بغير ما وكلت به أختها-فمن لقى الله عز و جل حافظا لجوارحه-موفيا كل جارحه من جوارحه-ما فرض الله عز و جل عليها- لقى الله مستكملا لإيمانه و هو من أهل الجنه،و من خان فى شىء منها أو تعدى ما أمر الله عز و جل فيها-لقى الله عز و جل ناقص الإيمان.

قلت:و قد فهمت نقصان الإيمان و تمامه-فمن أين جاءت زيادته؟فقال:قول الله عز و جل:« وَ إِذٰا مٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ-أَيُّكُمْ زٰادَتْهُ هٰذِهِ إِيمٰاناً- فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزٰادَتْهُمْ إِيمٰاناً وَ هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ- وَ أَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزٰادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ »و قال:« نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ-إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْنٰاهُمْ هُدىً ».

و لو كان كله واحدا لا زياده فيه و لا نقصان-لم يكن لأحد منهم فضل على الآخر و لاستوت النعم فيه،و لاستوى الناس و بطل التفضيل-و لكن بتمام الإيمان دخل المؤمنون الجنه،و بالزياده فى الإيمان تفاضل المؤمنون بالدرجات عند الله،و بالنقصان دخل المفرطون النار.

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۸ الى ۱۰]

اشاره

إِنّٰا أَرْسَلْنٰاكَ شٰاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۸) لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً (۹) إِنَّ اَلَّذِينَ يُبٰايِعُونَكَ إِنَّمٰا يُبٰايِعُونَ اَللّٰهَ يَدُ اَللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمٰا يَنْكُثُ عَلىٰ نَفْسِهِ وَ مَنْ أَوْفىٰ بِمٰا عٰاهَدَ عَلَيْهُ اَللّٰهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً (۱۰)

بيان

فصل ثان من آيات السوره يعرف سبحانه فيه نبيه ص تعريف إكبار و إعظام بأنه أرسله شاهدا و مبشرا و نذيرا طاعته طاعه الله و بيعته بيعه الله،و قد كان الفصل الأول امتنانا منه تعالى على نبيه بالفتح و المغفره و إتمام النعمه و الهدايه و النصر و على المؤمنين بإنزال السكينه فى قلوبهم و إدخال الجنه و وعيد المشركين و المنافقين بالغضب و اللعن و النار.

قوله تعالى:« إِنّٰا أَرْسَلْنٰاكَ شٰاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً »المراد بشهادته(ص) شهادته على الأعمال من إيمان و كفر و عمل صالح أو طالح،و قد تكرر فى كلامه تعالى ذكر شهادته(ص)،و تقدم استيفاء الكلام فى معنى هذه الشهاده،و هى شهاده حمل فى الدنيا،و أداء فى الآخره.

و كونه مبشرا تبشيره لمن آمن و اتقى بالقرب من الله و جزيل ثوابه،و كونه نذيرا إنذاره و تخويفه لمن كفر و تولى بأليم عذابه.

قوله تعالى:« لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً »القراءه المشهوره بتاء الخطاب فى الأفعال الأربعه،و قرأ ابن كثير و أبو عمرو بياء الغيبه فى الجميع و قراءتهما أرجح بالنظر إلى السياق.

و كيف كان فاللام فى« لِتُؤْمِنُوا »للتعليل أى أرسلناك كذا و كذا لتؤمنوا بالله و رسوله.

و التعزير -على ما قيل-النصر و التوقير التعظيم كما قال تعالى: «مٰا لَكُمْ لاٰ تَرْجُونَ لِلّٰهِ وَقٰاراً» :نوح:١٣،و الظاهر أن الضمائر فى« تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ » جميعا لله تعالى و المعنى:إنا أرسلناك كذا و كذا ليؤمنوا بالله و رسوله و ينصروه تعالى بأيديهم و ألسنتهم و يعظموه و يسبحوه -و هو الصلاه-بكره و أصيلا أى غداه و عشيا.

و قيل:الضميران فى« تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ »للرسول(ص)،و ضمير« تُسَبِّحُوهُ » لله تعالى و يوهنه لزوم اختلاف الضمائر المتسقه.

قوله تعالى:« إِنَّ الَّذِينَ يُبٰايِعُونَكَ إِنَّمٰا يُبٰايِعُونَ اللّٰهَ يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ »إلى آخر الآيه. البيعه نوع من الميثاق ببذل الطاعه قال فى المفردات:و بايع السلطان إذا تضمن بذل الطاعه له بما رضخ له انتهى،و الكلمه مأخوذه من البيع بمعناه المعروف فقد كان من دأبهم أنهم إذا أرادوا إنجاز البيع أعطى البائع يده للمشترى فكأنهم كانوا يمثلون بذلك نقل الملك بنقل التصرفات التى يتحقق معظمها باليد إلى المشترى بالتصفيق، و بذلك سمى التصفيق عند بذل الطاعه بيعه و مبايعه،و حقيقه معناه إعطاء المبايع يده للسلطان مثلا ليعمل به ما يشاء.

فقوله:« إِنَّ الَّذِينَ يُبٰايِعُونَكَ إِنَّمٰا يُبٰايِعُونَ اللّٰهَ »تنزيل بيعته(ص)منزله بيعته تعالى بدعوى أنها هى فما يواجهونه(ص)به من بذل الطاعه لا يواجهون به إلا الله سبحانه لأن طاعته طاعه الله ثم قرره زياده تقرير و تأكيد بقوله:« يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ » حيث جعل يده(ص)يد الله كما جعل رميه(ص)رمى نفسه فى قوله: «وَ مٰا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ رَمىٰ» :الأنفال:١٧.

و فى نسبه ما له(ص)من الشأن إلى نفسه تعالى آيات كثيره كقوله تعالى: «مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ» :النساء:٨٠،و قوله: «فَإِنَّهُمْ لاٰ يُكَذِّبُونَكَ وَ لٰكِنَّ الظّٰالِمِينَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ يَجْحَدُونَ» :الأنعام:٣٣،و قوله: «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ» :آل عمران:١٢٨.

و قوله:« فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمٰا يَنْكُثُ عَلىٰ نَفْسِهِ » النكث نقض العهد و البيعه، و الجمله تفريع على قوله:« إِنَّ الَّذِينَ يُبٰايِعُونَكَ إِنَّمٰا يُبٰايِعُونَ اللّٰهَ »و المعنى:فإذا كان

بیعتک بیعه الله فالناکث الناقض لها ناقض لبیعه الله و لا یتضرر بذلک إلا نفسه کما لا ینتفع بالإیفاء إلا نفسه لأن الله غنی عن العالمین.

و قوله:« وَ مَنْ أَوْفیٰ بِمٰا عٰاهَدَ عَلَیْهُ اللّٰهَ فَسَیُؤْتِیهِ أَجْراً عَظِیماً »وعد جمیل علی حفظ العهد و الإیفاء به.

و الآیه لا تخلو من إیماء إلی أن النبی ص کان عند البیعه یضع یده علی أیدیهم فکانت یده علی أیدیهم لا بالعکس.

و للمفسرین فی قوله:« یَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَیْدِیهِمْ »أقوال أخر.

فقیل:إنه من الاستعاره التخییلیه و الاستعاره بالکنایه جیء به لتأکید ما تقدمه و تقریر أن مبایعه الرسول ص کمبایعه الله من غیر تفاوت فخیل أنه سبحانه کأحد المبایعین من الناس فأثبتت له ید تقع فوق أیدی المبایعین للرسول(ص)مکان ید الرسول و فیه أنه غیر مناسب لساحه قدسه تعالی أن یخیل علی وجه هو منزه عنه.

و قیل:المراد بالید القوه و النصره أی قوه الله و نصرته فوق قوتهم و نصرتهم أی ثق بنصره الله لا بنصرتهم.

و فیه أن المقام مقام إعظام بیعه النبی ص و أن مبایعتهم له مبایعه لله،و الوثوق بالله و نصرته و إن کان حسنا فی کل حال لکنه أجنبی عن المقام.

و قیل:المراد بالید العطیه و النعمه أی نعمه الله علیهم بالثواب أو بتوفیقهم لمبایعتک فوق نعمتهم علیک بالمبایعه،و قیل:نعمته علیهم بالهدایه أعظم من نعمتهم علیک بالطاعه إلی غیر ذلک من الوجوه التی أوردوها و لا طائل تحتها.

بحث روائی

فی الدر المنثور،أخرج ابن عدی و ابن مردویه و الخطیب و ابن عساکر فی تاریخه عن جابر بن عبد الله قال*: لما نزلت علی رسول الله ص هذه الآیه« وَ تُعَزِّرُوهُ »قال النبی ص لأصحابه:ما ذاک؟قالوا:الله و رسوله أعلم.قال:لتنصروه.

و فی العیون،بإسناده عن عبد السلام بن صالح الهروی قال*: قلت لعلی بن موسی الرضا(ع):یا ابن رسول الله-ما تقول فی الحدیث الذی یرویه أهل الحدیث:أن

المؤمنين يزورون ربهم من منازلهم فى الجنه؟فقال:يا أبا الصلت إن الله تعالى فضل نبيه محمدا-على جميع خلقه من النبيين و الملائكه،و جعل طاعته طاعته،و مبايعته مبايعته،و زيارته فى الدنيا و الآخره زيارته،فقال عز و جل:« مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللّهَ »و قال:« إِنَّ الَّذِينَ يُبايِعُونَكَ إِنَّما يُبايِعُونَ اللّهَ-يَدُ اللّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ »و قال النبى ص:من زارنى فى حياتى أو بعد موتى فقد زار الله.

و درجته فى الجنه أعلى الدرجات،و من زاره فى درجته فى الجنه من منزله-فقد زار الله تبارك و تعالى.

و فى إرشاد المفيد،فى حديث بيعه الرضا(ع)قال: و جلس المأمون و وضع للرضا(ع)وسادتين عظيمتين-حتى لحق بمجلسه و فرشه،و أجلس الرضا(ع)فى الحضره و عليه عمامه و سيف.ثم أمر ابنه العباس بن المأمون أن يبايع له فى أول الناس-فرفع الرضا(ع)يده فتلقى بها وجهه و ببطنها وجوههم-فقال له المأمون:

ابسط يدك للبيعه فقال الرضا(ع):إن رسول الله ص هكذا كان يبايع-فبايعه الناس و يده فوق أيديهم.

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱۱ الى ۱۷]

اشاره

سَيَقُولُ لَكَ اَلْمُخَلَّفُونَ مِنَ اَلْأَعْرابِ شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اَللّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرادَ بِكُمْ نَفْعاً بَلْ كانَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۱۱) بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ اَلرَّسُولُ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ إِلى أَهْلِيهِمْ أَبَداً وَ زُيِّنَ ذلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ اَلسَّوْءِ وَ كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً (۱۲) وَ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَعِيراً (۱۳) وَ لِلّهِ مُلْكُ اَلسَّماواتِ وَ اَلْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ كانَ اَللّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۱۴) سَيَقُولُ اَلْمُخَلَّفُونَ إِذَا اِنْطَلَقْتُمْ إِلى مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها ذَرُونا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اَللّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونا كَذلِكُمْ قالَ اَللّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنا بَلْ كانُوا لا يَفْقَهُونَ إِلاّ قَلِيلاً (۱۵) قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ اَلْأَعْرابِ سَتُدْعَوْنَ إِلى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اَللّهُ أَجْراً حَسَناً وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا كَما تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذاباً أَلِيماً (۱۶) لَيْسَ عَلَى اَلْأَعْمى حَرَجٌ وَ لا عَلَى اَلْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لا عَلَى اَلْمَرِيضِ حَرَجٌ وَ مَنْ يُطِعِ اَللّهَ وَ رَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ وَ مَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذاباً أَلِيماً (۱۷)

بیان

فصل ثالث من الآیات متعرض لحال الأعراب الـذین قعدوا عن رسول الله ص فی سـفره الحدیبیه و لم ینفروا إذا اسـتنفرهم و هم علی مـا قیـل أعراب حول المـدینه من قبائـل جهینه و مزینه و غفـار و أشـجع و أسـلم و دئل فتخلفوا عن النبی ص و لم یصاحبوه قائلین:إن محمدا و من معه یذهبون إلی قوم غزوهم بالأمس فی عقر دارهم فقتلوهم قتلا ذریعا،و إنهم لن یرجعوا من هذه السفره و لن ینقلبوا إلی دیارهم و أهلیهم أبدا.

فـأخبر الله سـبحانه لنبیه(ص)فی هـذه الآیـات أنهم سـیلقونک و یعتلون فی قعودهم باشـتغالهم بالأموال و الأهلین و یسألونک أن تستغفر الله لهم،و کذبهم الله فیما قالوا و ذکر أن السبب فی قعودهم غیر ذلک و هو ظنهم السوء،و أخبر أنهم سیسألونک

اللحوق و ليس لهم ذلك غير أنهم سيدعون إلى قتال قوم آخرين فإن أطاعوا كان لهم الأجر الجزيل و إن تولوا فأليم العذاب.

قوله تعالى:« سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرابِ شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا »إلى آخر الآيه،قال فى المجمع،: المخلف هو المتروك فى المكان خلف الخارجين من البلد،و هو مشتق من الخلف و ضده المقدم.انتهى.و الأعراب -و على ما قالوا- الجماعه من عرب الباديه و لا يطلق على عرب الحاضره،و هو اسم جمع لا مفرد له من لفظه.

و قوله:« سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرابِ »إخبار عما سيأتى من قولهم للنبى ص،و فى اللفظ دلاله ما على نزول الآيات فى رجوعه(ص)من الحديبيه إلى المدينه و لما يردها.

و قوله:« شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا »أى كان الشاغل المانع لنا عن صحابتك و الخروج معك هو أموالنا و أهلونا حيث لم يكن هنا من يقوم بأمرنا فخفنا ضيعتها فلزمناها فاستغفر لنا الله تعالى يغفر لنا تخلفنا عنك،و فى سؤال الاستغفار دليل على أنهم كانوا يرون التخلف ذنبا فتعلقهم بأنه شغلتهم الأموال و الأهلون ليس اعتذارا للتبرى عن الذنب بل ذكرا للسبب الموقع فى الذنب.

و قوله:« يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ »تكذيب لهم فى جميع ما أخبروا به و سألوه فلا أن الشاغل لهم هو شغل الأموال و الأهلين،و لا أنهم يهتمون باستغفاره (ص)،و إنما سألوه ليكون ذلك جنه يصرفون بها العتاب و التوبيخ عن أنفسهم.

و قوله:« قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرادَ بِكُمْ نَفْعاً » جواب حلى عما اعتذروا به من شغل الأموال و الأهلين محصله أن الله سبحانه له الخلق و الأمر و هو المالك المدبر لكل شىء لا رب سواه فلا ضر و لا نفع إلا بإرادته و مشيته فلا يملك أحد منه تعالى شيئا حتى يقهره على ترك الضر أو فعل الخير إن أراد الضر أو على ترك الخير إن أراد ما لا يريده هذا القاهر من الخير،و إذا كان كذلك فانصرافكم عن الخروج مع النبى ص نصره للدين و اشتغالكم بما اعتللتم به من حفظ الأموال

و الأهلين لا يغنى من الله شيئا لا يدفع الضر إن أراد الله بكم ضرا و لا يعين على جلب الخير و لا يعجله إن أراد بكم خيرا.

فقوله:« قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ »إلخ،جواب عن تعللهم بالشغل على تقدير تسليم صدقهم فيه،ملخصه أن تعلقكم فى دفع الضر و جلب الخير بظاهر الأسباب و منها تدبيركم و القعود بذلك عن مشروع دينى لا يغنيكم شيئا فى ضر أو نفع بل الأمر تابع لما أراده الله سبحانه فالآيه فى معنى قوله تعالى:« قُلْ لَنْ يُصِيبَنا إِلاّ ما كَتَبَ اللّهُ لَنا ».

و التمسك بالأسباب و عدم إلغائها و إن كان مشروعا مأمورا به لكنه فيما لا يعارض ما هو أهم منها كالدفاع عن الحق و إن كان فيه بعض المكاره المحتمله اللهم إلا إذا تعقب خطرا قطعيا لا أثر معه للدفاع و السعى.

و قوله:« بَلْ كانَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً »تعريض لهم فيه إشاره إلى كذبهم فى قولهم:« شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا ».

قوله تعالى:« بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلى أَهْلِيهِمْ أَبَداً وَ زُيِّنَ ذلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ »إلخ،بيان لما يشير إليه قوله:« بَلْ كانَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً » من كذبهم فى اعتذارهم،و المعنى:ما تخلفتم عن الخروج بسبب اشتغالكم بالأموال و الأهلين بل ظننتم أن الرسول و المؤمنين لن يرجعوا إلى أهليهم أبدا و أن الخارجين سيقتلون بأيدى قريش بما لهم من الجموع و البأس الشديد و الشوكه و القدره و لذلك تخلفتم.

و قوله:« وَ زُيِّنَ ذلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ »أى زين الشيطان ذلك الظن فى قلوبكم فأخذتم بما يقتضيه ذلك الظن المزين و هو أن تتخلفوا و لا تخرجوا حذرا من أن تهلكوا و تبيدوا.

و قوله:« وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَ كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً » البور -على ما قيل-مصدر بمعنى الفساد أو الهلاك أريد به معنى الفاعل أى كنتم قوما فاسدين أو هالكين.

قيل:المراد بظن السوء ظنهم أن لن ينقلب الرسول و المؤمنون إلى أهليهم أبدا و لا يبعد أن يكون المراد به ظنهم أن الله لا ينصر رسوله و لا يظهر دينه كما مر فى قوله فى الآيه السادسه من السوره:« اَلظّانِّينَ بِاللّهِ ظَنَّ السَّوْءِ »بل هو أظهر.

قوله تعالى:« وَ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَعِيراً »الجمع فى هذه

الآيات بين الإيمان بالله و رسوله للدلاله على أن الكفر بالرسول بعدم طاعته كفر بالله، و فى الآيه لحن تهديد.

و قوله:« فَإِنّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَعِيراً »كان مقتضى الظاهر أن يقال:أعتدنا لهم فوضع الظاهر موضع الضمير للإشاره إلى عله الحكم بتعليقه على المشتق،و المعنى:

أعتدنا و هيأنا لهم لكفرهم سعيرا أى نارا مسعره مشتعله،و تنكير سعيرا للتهويل.

قوله تعالى:« وَ لِلّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ كانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِيماً »معنى الآيه ظاهر و فيها تأييد لما تقدم،و فى تذييل الملك المطلق بالاسمين:الغفور الرحيم إشاره إلى سبق الرحمه الغضب و حث على الاستغفار و الاسترحام.

قوله تعالى:« سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلى مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها ذَرُونا نَتَّبِعْكُمْ » إلى آخر الآيه إخبار عن أن المؤمنين سيغزون غزوه فيرزقون الفتح و يصيبون مغانم و يسألهم المخلفون أن يتركوهم يتبعونهم طمعا فى الغنيمه،و تلك غزوه خيبر اجتاز النبى ص و المؤمنون إليه ففتحوه و أخذوا الغنائم و خصها الله تعالى بمن كان مع النبى ص فى سفره الحديبيه لم يشرك معهم غيرهم.

و المعنى:أنكم ستنطلقون إلى غزوه فيها مغانم تأخذونها فيقول هؤلاء المخلفون:

اتركونا نتبعكم.

و قوله:« يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اللّهِ »قيل:المراد به وعده تعالى أهل الحديبيه أن يخصهم بغنائم خيبر بعد فتحه كما سيجىء من قوله:« وَعَدَكُمُ اللّهُ مَغانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَها فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهِ الآيه،و يشير إليه فى هذه الآيه بقوله:« إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلى مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها ».

و قوله:« قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونا كَذٰلِكُمْ قالَ اللّهُ مِنْ قَبْلُ »أمر منه تعالى للنبى ص أن يمنعهم عن اتباعهم استنادا إلى قوله تعالى من قبل أن يسألوهم الاتباع.

و قوله:« فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنا »أى سيقول المخلفون بعد ما منعوا عما سألوه من الاتباع:« بَلْ تَحْسُدُونَنا »و قوله:« بَلْ كانُوا لا يَفْقَهُونَ إِلاّ قَلِيلاً »جواب عن قولهم:« بَلْ تَحْسُدُونَنا »لم يوجه الخطاب إليهم أنفسهم لأن المدعى أنهم لا يفقهون

الحديث و لذلك وجه الخطاب بالجواب إلى النبى ص و قال:« بَلْ كٰانُوا لاٰ يَفْقَهُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً ».

و ذلك أن قولهم:« بَلْ تَحْسُدُونَنٰا »إضراب عن قول النبى ص لهم بأمر الله:« لَنْ تَتَّبِعُونٰا كَذٰلِكُمْ قٰالَ اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ »فمعنى قولهم:إن منعنا من الاتباع ليس عن أمر من قبل الله بل إنما تمنعنا أنت و من معك من المؤمنين أهل الحديبيه أن نشارككم فى الغنائم و تريدون أن تختص بكم.

و هذا كلام لا يواجه به مؤمن له عقل و تمييز رسول الله ص المعصوم الذى لا يرد و لا يصدر فى شأن إلا بأمر من الله اللهم إلا أن يكون من بساطه العقل و بلاده الفهم فهذا القول الذى واجهوا به النبى ص و هم مدعون للإيمان و الإسلام أدل دليل على ضعف تعقلهم و قله فقههم.

و من هنا يظهر أن المراد بعدم فقههم إلا قليلا بساطه عقلهم و ضعف فقههم للقول لا أنهم يفقهون بعض القول و لا يفقهون بعضه و هو الكثير و لا أن بعضهم يفقه القول و جلهم لا يفقهونه كما فسره به بعضهم.

قوله تعالى:« قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرٰابِ سَتُدْعَوْنَ إِلىٰ قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقٰاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ »إلخ،اختلفوا فى هذا القوم من هم؟فقيل:المراد به هوازن، و قيل:ثقيف،و قيل:هوازن و ثقيف،و قيل:هم الروم فى غزاه مؤته و تبوک، و قيل:هم أهل الرده قاتلهم أبو بكر بعد الرحله،و قيل:هم الفارس،و قيل:

أعراب الفارس و أكرادهم.

و ظاهر قوله:« سَتُدْعَوْنَ »أنهم بعض الأقوام الذين قاتلهم النبى ص بعد فتح خيبر من هوازن و ثقيف و الروم فى مؤته،و قوله تعالى سابقا:« قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونٰا » ناظر إلى نفى اتباعهم فى غزوه خيبر على ما يفيده السياق.

و قوله:« تُقٰاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ »استئناف يدل على التنويع أى إما تقاتلون أو يسلمون أى إنهم مشركون لا تقبل منهم جزيه كما تقبل من أهل الكتاب بل إما أن يقاتلوا أو يسلموا.

و لا يصح أخذ« تُقٰاتِلُونَهُمْ »صفه لقوم لأنهم يدعون إلى قتال القوم لا إلى قتال

قوم يقاتلونهم،و كذا لا- يصح أخذ حالا- من نائب فاعل« سَتُدْعَوْنَ »لأنهم يدعون إلى قتال القوم لا أنهم يدعون إليهم حال قتالهم،كذا قيل.

ثم تمم سبحانه الكلام بالوعد و الوعيد على الطاعه و المعصيه فقال:« فَإِنْ تُطِيعُوا » أى بالخروج إليهم« يُؤْتِكُمُ اللّهُ أَجْراً حَسَناً وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا » أى بالمعصيه و عدم الخروج« كَما تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ »و لم تخرجوا فى سفره الحديبيه« يُعَذِّبْكُمْ عَذاباً أَلِيماً »أى فى الدنيا كما هو ظاهر المقام أو فى الدنيا و الآخره معا.

قوله تعالى:« لَيْسَ عَلَى الْأَعْمى حَرَجٌ وَ لا- عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لا- عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ » رفع للحكم بوجوب الجهاد عن ذوى العاهه الذين يشق عليهم الجهاد برفع لازمه و هو الحرج.

ثم تمم الآيه أيضا بإعاده نظير ذيل الآيه السابقه فقال:« وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَ مَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذاباً أَلِيماً ».

[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱۸ الی ۲۸]

اشاره

لَقَدْ رَضِيَ اَللّهُ عَنِ اَلْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبايِعُونَكَ تَحْتَ اَلشَّجَرَهِ فَعَلِمَ ما فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ اَلسَّكِينَهَ عَلَيْهِمْ وَ أَثابَهُمْ فَتْحاً قَرِيباً (١٨) وَ مَغانِمَ كَثِيرَهً يَأْخُذُونَها وَ كانَ اَللّهُ عَزِيزاً حَكِيماً (١٩) وَعَدَكُمُ اَللّهُ مَغانِمَ كَثِيرَهً تَأْخُذُونَها فَعَجَّلَ لَكُمْ هذِهِ وَ كَفَّ أَيْدِيَ اَلنّاسِ عَنْكُمْ وَ لِتَكُونَ آيَهً لِلْمُؤْمِنِينَ وَ يَهْدِيَكُمْ صِراطاً مُسْتَقِيماً (٢٠) وَ أُخْرى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْها قَدْ أَحاطَ اَللّهُ بِها وَ كانَ اَللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيراً (٢١) وَ لَوْ قاتَلَكُمُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوُا اَلْأَدْبارَ ثُمَّ لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً (٢٢) سُنَّهَ اَللّهِ اَلَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اَللّهِ تَبْدِيلاً (٢٣) وَ هُوَ اَلَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّهَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَ كانَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيراً (٢٤) هُمُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوكُمْ عَنِ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرامِ وَ اَلْهَدْيَ مَعْكُوفاً أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ وَ لَوْ لا- رِجالٌ مُؤْمِنُونَ وَ نِساءٌ مُؤْمِناتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَؤُهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّهٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ اَللّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذاباً أَلِيماً (٢٥) إِذْ جَعَلَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ اَلْحَمِيَّهَ حَمِيَّهَ اَلْجاهِلِيَّهِ فَأَنْزَلَ اَللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَهَ اَلتَّقْوى وَ كانُوا أَحَقَّ بِها وَ أَهْلَها وَ كانَ اَللّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (٢٦) لَقَدْ صَدَقَ اَللّهُ رَسُولَهُ اَلرُّؤْيا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ اَلْمَسْجِدَ اَلْحَرامَ إِنْ شاءَ اَللّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُمْ وَ مُقَصِّرِينَ لا- تَخافُونَ فَعَلِمَ ما لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذلِكَ فَتْحاً قَرِيباً (٢٧) هُوَ اَلَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ اَلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى اَلدِّينِ كُلِّهِ وَ كَفى بِاللّهِ شَهِيداً (٢٨)

بيان

فصل رابع من الآيات يذكر تعالى فيه المؤمنين ممن كان مع النبى ص فى خروجه إلى الحديبيه فيذكر رضاه عنهم إذ بايعوا النبى ص تحت الشجره ثم يمتن عليهم بإنزال السكينه و إثابه فتح قريب و مغانم كثيره يأخذونها.

ص :۲۸۳

و يخبرهم-و هو بشرى-أن المشركين لو قاتلوهم لانهزموا و ولوا الأدبار و أن الرؤيا التى رآها النبى ص رؤيا صادقه سيدخلون المسجد الحرام آمنين محلقين رءوسهم لا يخافون فإنه تعالى أرسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و لو كره المشركون.

قوله تعالى:« لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبٰايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ » الرضا هيئه تطرأ على النفس من تلقى ما يلائمها و تقبله من غير دفع،و يقابله السخط،و إذا نسب إلى الله سبحانه كان المراد الإثابه و الجزاء الحسن دون الهيأه الطارئه و الصفه العارضه الحادثه لاستحاله ذلك عليه تعالى:فرضاه سبحانه من صفات الفعل لا من صفات الذات.

و الرضا-كما قيل-يستعمل متعديا إلى المفعول بنفسه و متعديا بعن و متعديا بالباء فإذا عدى بنفسه جاز دخوله على الذات نحو:رضيت زيدا،و على المعنى نحو:

رضيت إماره زيد،قال تعالى: «وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلاٰمَ دِيناً» :المائده:٣،و إذا عدى بعن دخل على الذات كقوله: «رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ» :البينه:٨،و إذا عدى بالباء دخل على المعنى كقوله تعالى:« أَ رَضِيتُمْ بِالْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا مِنَ الْآخِرَةِ ».

و لما كان الرضا المنسوب إليه تعالى صفه فعل له بمعنى الإثابه و الجزاء،و الجزاء إنما يكون بإزاء العمل دون الذات ففيما نسب من رضاه تعالى إلى الذات و عدى بعن كما فى الآيه« لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ »نوع عنايه استدعى عد الرضا و هو متعلق بالعمل متعلقا بالذات و هو أخذ بيعتهم التى هى متعلقه الرضا ظرفا للرضى فلم يسع إلا أن يكون الرضا متعلقا بهم أنفسهم.

فقوله:« لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبٰايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ »إخبار عن إثابته تعالى لهم بإزاء بيعتهم له(ص)تحت الشجره.

و قد كانت البيعه يوم الحديبيه تحت شجره سمره بها بايعه(ص)من معه من المؤمنين و قد ظهر به أن الظرف فى قوله:« إِذْ يُبٰايِعُونَكَ »متعلق بقوله:« لَقَدْ رَضِيَ » و اللام للقسم.

قوله تعالى:« فَعَلِمَ مٰا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَ أَثٰابَهُمْ فَتْحاً قَرِيباً

وَ مَغٰانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهٰا وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً

»تفريع على قوله:« لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ » إلخ،و المراد بما فى قلوبهم حسن النيه و صدقها فى مبايعتهم فإن العمل إنما يكون مرضيا عند الله لا بصورته و هيئته بل بصدق النيه و إخلاصها.

فالمعنى:فعلم ما فى قلوبهم من صدق النيه و إخلاصها فى مبايعتهم لك.

و قيل:المراد بما فى قلوبهم الإيمان و صحته و حب الدين و الحرص عليه،و قيل:

الهم و الأنفه من لين الجانب للمشركين و صلحهم.و السياق لا يساعد على شيء من هذين الوجهين كما لا يخفى.

فإن قلت:المراد بما فى قلوبهم ليس مطلق ما فيها بل نيتهم الصادقه المخلصه فى المبايعه كما ذكر،و علمه تعالى بنيتهم الموصوفه بالصدق و الإخلاص سبب يتفرع عليه رضاه تعالى عنهم لا مسبب متفرع على الرضا،و لازم ذلك تفريع الرضا على العلم بأن يقال:لقد علم ما فى قلوبهم فرضى عنهم لا تفريع العلم على الرضا كما فى الآيه.

قلت:كما أن للمسبب تفرعا على السبب من حيث التحقق و الوجود كذلك للسبب -سواء كان تاما أو ناقصا-تفرع على المسبب من حيث الانكشاف و الظهور،و الرضا كما تقدم صفه فعل له تعالى منتزع عن مجموع علمه تعالى بالعمل الصالح و ما يثيب به و يجزى صاحب العمل،و الذى انتزع عنه الرضا فى المقام هو مجموع علمه تعالى بما فى قلوبهم و إنزاله السكينه عليهم و إثابتهم فتحا قريبا و مغانم كثيره يأخذونها.

فقوله:« فَعَلِمَ مٰا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ »إلخ،تفريع على قوله:« لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ »للدلاله على حقيقه هذا الرضا و الكشف عن مجموع الأمور التى بتحققها يتحقق معنى الرضا.

ثم قوله:« فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ »متفرع على قوله:« فَعَلِمَ مٰا فِي قُلُوبِهِمْ » و كذا ما عطف عليه من قوله:« وَ أَثٰابَهُمْ فَتْحاً قَرِيباً »إلخ.

و المراد بالفتح القريب فتح خيبر على ما يفيده السياق و كذا المراد بمغانم كثيره يأخذونها،غنائم خيبر،و قيل:المراد بالفتح القريب فتح مكه،و السياق لا يساعد عليه.

و قوله:« وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً »أى غالبا فيما أراد متقنا لفعله غير مجازف فيه.

قوله تعالى:« وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَٰذِهِ »إلخ،المراد بهذه المغانم الكثيره المغانم التى سيأخذها المؤمنون بعد الرجوع من الحديبيه أعم من مغانم خيبر و غيرها فتكون الإشاره بقوله:« فَعَجَّلَ لَكُمْ هَٰذِهِ »إلى المغانم المذكوره فى الآيه السابقه و هى مغانم خيبر نزلت منزله الحاضره لاقتراب وقوعها.

هذا على تقدير نزول الآيه مع الآيات السابقه،و أما على ما قيل:إن الآيه نزلت بعد فتح خيبر فأمر الإشاره فى قوله:« فَعَجَّلَ لَكُمْ هَٰذِهِ »ظاهر لكن المعروف نزول السوره بتمامها فى مرجع النبى ص من الحديبيه بينها و بين المدينه.

و قيل:الإشاره بهذه إلى البيعه التى بايعوها تحت الشجره و هو كما ترى.

و قوله:« وَ كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ »قيل:المراد بالناس قبيلتا أسد و غطفان هموا بعد مسير النبى ص إلى خيبر أن يغيروا على أموال المسلمين و عيالهم بالمدينه فقذف الله فى قلوبهم الرعب و كف أيديهم.

و قيل:المراد مالك بن عوف و عيينه بن حصين مع بنى أسد و غطفان جاءوا لنصره يهود خيبر فقذف الله فى قلوبهم الرعب فرجعوا، و قيل:المراد بالناس أهل مكه و من والاها حيث لم يقاتلوه(ص)و رضوا بالصلح.

و قوله:« وَ لِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ »عطف على مقدر أى وعدهم الله بهذه الإثابه إثابه الفتح و الغنائم الكثيره المعجله و المؤجله لمصالح كذا و كذا و لتكون آيه للمؤمنين أى علامه و أماره تدلهم على أنهم على الحق و أن ربهم صادق فى وعده و نبيهم(ص) صادق فى إنبائه.

و قد اشتملت السوره على عده من أنباء الغيب فيها هدى للمتقين كقوله:« سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا »إلخ،و قوله:« سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ » إلخ،و قوله:« قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعَوْنَ »إلخ،و ما فى هذه الآيات من وعد الفتح و المغانم،و قوله بعد:« وَ أُخْرَىٰ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا »إلخ،و قوله بعد:« لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا »إلخ.

و قوله:« وَ يَهْدِيَكُمْ صِرَاطاً مُسْتَقِيماً »عطف على« لِتَكُونَ »أى و ليهديكم صراطا مستقيما و هو الطريق الموصل إلى إعلاء كلمه الحق و بسط الدين،و قيل:هو الثقه بالله

و التوکل علیه فی کل ما تأتون و تذرون،و ما ذکرناه أوفق للسیاق.

قوله تعالی:« وَ أُخْریٰ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَیْهٰا قَدْ أَحٰاطَ اللّٰهُ بِهٰا وَ کٰانَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیراً »أی و غنائم أخری لم تقدروا علیها قد أحاط الله بها إحاطه قدره و کان الله علی کل شیء قدیرا.

فقوله:« أُخْریٰ »مبتدأ و« لَمْ تَقْدِرُوا عَلَیْهٰا »صفته و قوله:« قَدْ أَحٰاطَ اللّٰهُ بِهٰا »خبره الثانی و خبره الأول محذوف،و تقدیر الکلام:و ثمه غنائم أخری قد أحاط الله بها.

و قیل:قوله:« أُخْریٰ »فی موضع نصب بالعطف علی قوله:« هٰذِهِ »و التقدیر:

و عجل لکم غنائم أخری،و قیل:فی موضع نصب بفعل محذوف،و التقدیر:

و قضی غنائم أخری،و قیل:فی موضع جر بتقدیر رب و التقدیر:و رب غنائم أخری و هذه وجوه لا یخلو شیء منها من وهن.

و المراد بالأخری فی الآیه-علی ما قیل-غنائم هوازن،و قیل:المراد غنائم فارس و الروم،و قیل:المراد فتح مکه و الموصوف محذوف،و التقدیر:و قریه أخری لم تقدروا علیها أی علی فتحها،و أول الوجوه أقربها.

قوله تعالی:« وَ لَوْ قٰاتَلَکُمُ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوَلَّوُا الْأَدْبٰارَ ثُمَّ لاٰ یَجِدُونَ وَلِیًّا وَ لاٰ نَصِیراً »خبر آخر ینبئهم الله سبحانه ضعف الکفار عن قتال المؤمنین بأنفسهم و أن لیس لهم ولی یتولی أمرهم و لا نصیر ینصرهم،و یتخلص فی أنهم لا یقوون فی أنفسهم علی قتالکم و لا نصیر لهم من الأعراب ینصرهم،و هذا فی نفسه بشری للمؤمنین.

قوله تعالی:« سُنَّهَ اللّٰهِ الَّتِی قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اللّٰهِ تَبْدِیلاً » « سُنَّهَ اللّٰهِ »مفعول مطلق لفعل مقدر أی سن سنه الله أی هذه سنه قدیمه له سبحانه أن یظهر أنبیاءه و المؤمنین بهم إذا صدقوا فی إیمانهم و أخلصوا نیاتهم علی أعدائهم من الذین کفروا وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اللّٰهِ تَبْدِیلاً کما قال تعالی: «کَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی» المجادله:۲۱.و لم یصب المسلمون فی شیء من غزواتهم إلا بما خالفوا الله و رسوله بعض المخالفه.

قوله تعالی:« وَ هُوَ الَّذِی کَفَّ أَیْدِیَهُمْ عَنْکُمْ وَ أَیْدِیَکُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَکَّهَ مِنْ

بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ

»إلخ،الظاهر أن المراد بكف أيدى كل من الطائفتين عن الأخرى ما وقع من الصلح بين الفئتين بالحديبيه و هى بطن مكه لقربها منها و اتصالها بها حتى قيل إن بعض أراضيها من الحرم و ذلك أن كلا من الفئتين كانت أعدى عدو للأخرى و قد اهتمت قريش بجمع المجموع من أنفسهم و من الأحابيش،و بايع المؤمنون النبى ص على أن يقاتلوا،و عزم النبى ص على أن يناجز القوم،و قد أظفر الله النبى و الذين آمنوا على الكفار حيث دخلوا أرضهم و ركزوا أقدامهم فى عقر دارهم فلم يكن ليتوهم بينهم إلا القتال لكن الله سبحانه كف أيدى الكفار عن المؤمنين و أيدى المؤمنين عن الكفار بعد إظفار المؤمنين عليهم و كان الله بما يعملون بصيرا.

قوله تعالى:« هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ وَ الْهَدْيَ مَعْكُوفاً أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ » العكوف على أمر هو الإقامه عليه،و المعكوف -كما فى المجمع- الممنوع من الذهاب إلى جهه بالإقامه فى مكانه،و منه الاعتكاف و هو الإقامه فى المسجد للعباده.

و المعنى:المشركون مشركو مكه هم الذين كفروا و منعوكم عن المسجد الحرام و منعوا الهدى-الذى سقتموه-حال كونه محبوسا من أن يبلغ محله أى الموضع الذى ينحر أو يذبح فيه و هو مكه التى ينحر أو يذبح فيها هدى العمره كما أن هدى الحج ينحر أو يذبح فى منى،و قد كان النبى ص و من معه من المؤمنين محرمين للعمره ساقوا هديا لذلك.

قوله تعالى:« وَ لَوْ لاٰ رِجٰالٌ مُؤْمِنُونَ وَ نِسٰاءٌ مُؤْمِنٰاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَؤُهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ » الوطء الدوس،و المعره المكروه،و قوله:« أَنْ تَطَؤُهُمْ »بدل اشتمال من مدخول لو لا،و جواب لو لا محذوف،و التقدير:ما كف أيديكم عنهم.

و المعنى:و لو لا أن تدوسوا رجالا مؤمنين و نساء مؤمنات بمكه و أنتم جاهلون بهم لا تعلمون فتصيبكم من قتلهم و إهلاكهم مكروه لما كف الله أيديكم عنهم.

و قوله:« لِيُدْخِلَ اللّٰهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشٰاءُ »اللام متعلق بمحذوف،و التقدير:

و لكن كف أيديكم عنهم ليدخل فى رحمته أولئك المؤمنين و المؤمنات غير المتميزين بسلامتهم من القتل و إياكم بحفظكم من أصابه المعره.

و قیل:المعنی:لیدخل فی رحمته من أسلم من الکفار بعد الصلح.

و قوله:« لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً » التزیل التفرق و ضمیر « تَزَيَّلُوا »لجمیع من تقدم ذکره من المؤمنین و الکفار من أهل مکه أی لو تفرقوا بأن یمتاز المؤمنون من الکفار لعذبنا الذین کفروا من أهل مکه عذابا ألیما لکن لم نعذبهم لحرمه من اختلط بهم من المؤمنین.

قوله تعالی:« إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ »إلی آخر الآیه قال الراغب:و عبر عن القوه الغضبیه إذا ثارت و کثرت بالحمیه فیقال:حمیت علی فلان أی غضبت علیه قال تعالی:« حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ »و عن ذلک أستعیر قولهم:

حمیت المکان حمی انتهی.

و الظرف فی قوله:« إِذْ جَعَلَ »متعلق بقوله سابقا:« وَ صَدُّوكُمْ »و قیل: متعلق بقوله:« لَعَذَّبْنَا »و قیل:متعلق باذکر المقدر،و الجعل بمعنی الإلقاء و« اَلَّذِينَ كَفَرُوا »فاعله و الحمیه مفعوله و« حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ »بیان للحمیه و الجاهلیه وصف موضوع فی موضع الموصوف و التقدیر المله الجاهلیه.

و لو کان« جَعَلَ »بمعنی صیر کان مفعوله الثانی مقدرا و التقدیر إذ جعل الذین کفروا الحمیه راسخه فی قلوبهم و وضع الظاهر موضع الضمیر فی قوله:« جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا »للدلاله علی سبب الحکم.

و معنی الآیه:هم الذین کفروا و صدوکم إذ ألقوا فی قلوبهم الحمیه حمیه المله الجاهلیه.

و قوله:« فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ »تفریع علی قوله:« جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا »و یفید نوعا من المقابله کأنه قیل:جعلوا فی قلوبهم الحمیه فقابله الله سبحانه بإنزال السکینه علی رسوله و علی المؤمنین فاطمأنت قلوبهم و لم یستخفهم الطیش و أظهروا السکینه و الوقار من غیر أن یستفزهم الجهاله.

و قوله:« وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى »أی جعلها معهم لا تنفک عنهم،و هی علی ما اختاره جمهور المفسرین کلمه التوحید و قیل:المراد الثبات علی العهد و الوفاء به و قیل:

المراد بها السكينه و قيل:قولهم:بلى فى عالم الذر،و هو أسخف الأقوال.

و لا يبعد أن يراد بها روح الإيمان التى تأمر بالتقوى كما قال تعالى: «أُولٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمٰانَ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ» :المجادله:۲۲، و قد أطلق الله الكلمه على الروح فى قوله: «وَ كَلِمَتُهُ أَلْقٰاهٰا إِلىٰ مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ» :النساء:۱۷۱.

و قوله:« وَ كٰانُوا أَحَقَّ بِهٰا وَ أَهْلَهٰا »أما كونهم أحق بها فلتمام استعدادهم لتلقى هذه العطيه الإلهيه بما عملوا من الصالحات فهم أحق بها من غيرهم،و أما كونهم أهلها فلأنهم مختصون بها لا توجد فى غيرهم و أهل الشىء خاصته.

و قيل:المراد و كانوا أحق بالسكينه و أهلها،و قيل:إن فى الكلام تقديما و تأخيرا و الأصل و كانوا أهلها و أحق بها و هو كما ترى.

و قوله:« وَ كٰانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً »تذييل لقوله:« وَ كٰانُوا أَحَقَّ بِهٰا وَ أَهْلَهٰا » أو لجميع ما تقدم،و المعنى على الوجهين ظاهر.

قوله تعالى:« لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيٰا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ إِنْ شٰاءَ اللّٰهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُمْ وَ مُقَصِّرِينَ لاٰ تَخٰافُونَ »إلخ،قيل:إن صدق و كذب مخففين يتعديان إلى مفعولين يقال:صدقت زيدا الحديث و كذبته الحديث،و إلى المفعول الثانى بفى يقال:صدقته فى الحديث و كذبته فيه،و مثقلين يتعديان إلى مفعول واحد يقال:صدقته فى حديثه و كذبته فى حديثه.

و اللام فى« لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ »للقسم،و قوله:« لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ » جواب القسم.

و قوله:« بِالْحَقِّ »حال من الرؤيا و الباء فيه للملابسه،و التعليق بالمشيه فى قوله:

« إِنْ شٰاءَ اللّٰهُ »لتعليم العباد و المعنى:أقسم لقد صدق الله رسوله فى الرؤيا التى أراه لتدخلن أيها المؤمنون المسجد الحرام إن شاء الله حال كونكم آمنين من شر المشركين محلقين رءوسكم و مقصرين لا تخافون المشركين.

و قوله:« فَعَلِمَ مٰا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذٰلِكَ فَتْحاً قَرِيباً »« ذٰلِكَ »إشاره إلى ما تقدم من دخولهم المسجد الحرام آمنين،و المراد بقوله:« مِنْ دُونِ ذٰلِكَ »أقرب من ذلك و المعنى:فعلم تعالى من المصلحه فى دخولكم المسجد الحرام آمنين ما جهلتموه و لم تعلموه،و لذلك جعل قبل دخولكم كذلك فتحا قريبا ليتيسر لكم الدخول كذلك.

و من هنا يظهر أن المراد بالفتح القريب فی هذه الآیه فتح الحدیبیه فهو الذی سوی للمؤمنین الطریق لدخول المسجد الحرام آمنین و یسر لهم ذلک و لو لا ذلک لم یمکن لهم الدخول فیه إلا بالقتال و سفک الدماء و لا عمره مع ذلک لکن صلح الحدیبیه و ما اشترط من شرط أمکنهم من دخول المسجد معتمرین فی العام القابل.

و من هنا تعرف أن قول بعضهم:إن المراد بالفتح القریب فی الآیه فتح خیبر بعید من السیاق،و أما القول بأنه فتح مکه فأبعد.

و سیاق الآیه یعطی أن المراد بها إزاله الریب عن بعض من کان مع النبی ص فإن المؤمنین کانوا یزعمون من رؤیا رآها النبی ص من دخولهم المسجد آمنین محلقین رءوسهم و مقصرین،أنهم سیدخلونه کذلک فی عامهم ذلک فلما خرجوا قاصدین مکه معتمرین فاعترضهم المشرکون بالحدیبیه و صدوهم عن المسجد الحرام ارتاب بعضهم فی الرؤیا فأزال الله ریبهم بما فی الآیه.

و محصله:أن الرؤیا حقه أراها الله نبیه ص و قد صدق تعالی فی ذلک، و ستدخلون المسجد الحرام إن شاء الله آمنین محلقین رءوسکم و مقصرین لا تخافون، لکنه تعالی أخره و قدم علیه هذا الفتح و هو صلح الحدیبیه لیتیسر لکم دخوله لعلمه تعالی بأنه لا یمکن لکم دخوله آمنین محلقین رءوسکم و مقصرین لا تخافون إلا بهذا الطریق.

قوله تعالی:« هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدیٰ وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ » إلخ،تقدم تفسیره فی سوره التوبه الآیه ۳۳،و قوله:« وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً »أی شاهدا علی صدق نبوته و الوعد إن دینه سیظهر علی الدین کله أو علی أن رؤیاه صادقه،فالجمله تذییل ناظر إلی نفس الآیه أو الآیه السابقه.

بحث روائی

فی الدر المنثور،:فی قوله تعالی:« لَقَدْ رَضِیَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِینَ »الآیه:أخرج ابن جریر و ابن أبی حاتم و ابن مردویه عن سلمه بن الأکوع قال: بینا نحن قائلون إذ نادی منادی رسول الله ص:أیها الناس البیعه البیعه نزل روح القدس،فثرنا إلی رسول

الله ص و هو تحت شجره سمره-فبايعناه فذلك قول الله تعالى:« لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبٰايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ »فبايع لعثمان إحدى يديه على الأخرى فقال الناس- هنيئا لابن عفان يطوف بالبيت و نحن هاهنا.فقال رسول الله ص:لو مكث كذا و كذا سنه-ما طاف حتى أطوف.

و فيه،أخرج عبد بن حميد و مسلم و ابن مردويه عن مغفل بن يسار قال"*: لقد رأيتنى يوم الشجره و النبى ص يبايع الناس-و أنا رافع غصنا من أغصانها عن رأسه- و نحن أربع عشره مائه و لم نبايعه على الموت-و لكن بايعناه على أن لا نفر.

أقول:كون المؤمنين يومئذ أربع عشره مائه مروى فى روايات أخرى،و فى بعض الروايات ألف و ثلاثمائه و فى بعضها إلى ألف و ثمان مائه،و كذا كون البيعه على أن لا يفروا و فى بعضها على الموت.

و فيه،أخرج أحمد عن جابر و مسلم عن أم بشر عنه عن النبى ص قال*: لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجره.

و فيه،أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس"*فى قوله تعالى:« فَعَلِمَ مٰا فِي قُلُوبِهِمْ-فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ »قال:إنما أنزلت السكينه على من علم منه الوفاء.

أقول:و الروايه تخصص ما تقدم عليها و يدل عليه قوله تعالى فيما تقدم:« إِنَّ الَّذِينَ يُبٰايِعُونَكَ إِنَّمٰا يُبٰايِعُونَ اللّٰهَ يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمٰا يَنْكُثُ عَلىٰ نَفْسِهِ وَ مَنْ أَوْفىٰ بِمٰا عٰاهَدَ عَلَيْهُ اللّٰهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً »فاشترط فى الأجر-و يلازمه الاشتراط فى الرضا-الوفاء و عدم النكث،و قد أورد القمى هذا المعنى فى تفسيره و كأنه روايه.

و فى الدر المنثور،أيضا:فى قوله تعالى:« إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا »الآيه:أخرج ابن أبى شيبه و أحمد و البخارى و مسلم و النسائى و ابن جرير و الطبرانى و ابن مردويه و البيهقى فى الدلائل عن سهل بن حنيف *أنه قال يوم صفين:اتهموا أنفسكم-فلقد رأيتنا يوم الحديبيه نرجئ الصلح-الذى كان بين النبى ص و بين المشركين-و لو نرى قتالا لقاتلنا.

فجاء عمر إلى رسول الله ص فقال:يا رسول الله-أ لسنا على الحق و هم على الباطل؟ قال:بلى.قال:أ ليس قتلانا فى الجنه و قتلاهم فى النار؟قال:بلى.قال:ففيم نعطى

الدنیه فی دیننا؟و نرجع و لما یحکم الله بیننا و بینهم؟قال:یا ابن الخطاب إنی رسول الله و لن یضیعنی الله أبدا.

فرجع متغیظا فلم یصبر حتی جاء أبا بکر-فقال:یا أبا بکر أ لسنا علی الحق و هم علی الباطل؟قال:بلی.قال:أ لیس قتلانا فی الجنه و قتلاهم فی النار؟قال:بلی- قال:فلم نعطی الدنیه فی دیننا؟قال:یا ابن الخطاب-إنه رسول الله و لن یضیعه الله أبدا فنزلت سوره الفتح-فأرسل رسول الله ص إلی عمر فأقرأه إیاها-فقال:یا رسول الله أ و فتح هو؟قال:نعم.

و فی کمال الدین،بإسناده عن منصور بن حازم عن أبی عبد الله(ع) *فی قول الله عز و جل:« لَوْ تَزَیَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ عَذاباً أَلِیماً »قال:لو أخرج الله ما فی أصلاب المؤمنین من الکافرین-و ما فی أصلاب الکافرین من المؤمنین-لعذبنا الذین کفروا.

أقول:و هذا المعنی مروی فی روایات أخر.

و بإسناده عن جمیل قال: سألت أبا عبد الله(ع)عن قوله تعالی:« وَ أَلْزَمَهُمْ کَلِمَهَ التَّقْوی »قال:هو الإیمان.

و فی الدر المنثور،أخرج الترمذی و عبد الله بن أحمد فی زوائد المسند و ابن جریر و الدارقطنی فی الإفراد و ابن مردویه و البیهقی فی الأسماء و الصفات عن أبی بن کعب عن النبی ص: « وَ أَلْزَمَهُمْ کَلِمَهَ التَّقْوی »قال:لا إله إلا الله.

أقول:و روی هذا المعنی أیضا بطرق أخری عن علی و سلمه بن الأکوع و أبی هریره،

و روی أیضا من طرق الشیعه کما فی العلل،بإسناده عن الحسن بن عبد الله عن آبائه عن جده الحسن بن علی(ع)عن النبی ص: فی حدیث یفسر فیه«سبحان الله و الحمد لله-و لا إله إلا الله و الله أکبر»قال(ص):و قوله:لا إله إلا الله یعنی وحدانیته- لا یقبل الله الأعمال إلا بها،و هی کلمه التقوی-یثقل الله بها الموازین یوم القیامه.

و فی المجمع،فی قصه فتح خیبر قال: و لما قدم رسول الله ص المدینه من الحدیبیه- مکث بها عشرین لیله ثم خرج منها غادیا إلی خیبر.

ذکر ابن إسحاق بإسناده إلی أبی مروان الأسلمی عن أبیه عن جده قال*:

خرجنا مع رسول الله ص إلی خیبر-حتی إذا کنا قریبا منها و أشرفنا علیها-قال رسول

الله ص:قفوا فوقف الناس-فقال اللهم رب السماوات السبع و ما أظللن-و رب الأرضين السبع و ما أقللن-و رب الشياطين و ما أضللن-إنا نسألك خير هذه القريه و خير أهلها و خير ما فيها-و نعوذ بك من شر هذه القريه و شر أهلها و شر ما فيها.أقدموا بسم الله.

و عن سلمه بن الأكوع قال: خرجنا مع رسول الله ص إلى خيبر فسرنا ليلا- فقال رجل من القوم لعامر بن الأكوع:أ لا تسمعنا من هنيهاتك و كان عامر رجلا شاعرا فجعل يقول:

لا هم لو لا أنت ما حجينا-

و لا تصدقنا و لا صلينا-

فاغفر فداء لك ما اقتنينا-

و ثبت الأقدام إن لاقينا-

و أنزلن سكينه علينا-

إنا إذا صيح بنا أتينا-

و بالصياح عولوا علينا-

فقال رسول الله ص:من هذا السائق؟قالوا:عامر.قال:يرحمه الله.قال عمر و هو على جمل له وجبت (۱):يا رسول الله لو لا أمتعتنا به،و ذلك أن رسول الله ص ما استغفر لرجل قط يخصه إلا استشهد.

قالوا:فلما جد الحرب و تصاف القوم خرج يهودى و هو يقول:

قد علمت خيبر أنى مرحب-

شاكى السلاح بطل مجرب-

إذا الحروب أقبلت تلهب-

فبرز إليه عامر و هو يقول:

قد علمت خيبر أنى عامر-

شاكى السلاح بطل مغامر-

فاختلفا ضربتين فوقع سيف اليهودى فى ترس عامر-و كان سيف عامر فيه قصر- فتناول به ساق اليهودى ليضربه فرجع ذباب سيفه-فأصاب عين ركبه عامر فمات منه.

قال سلمه:فإذا نفر من أصحاب رسول الله ص يقولون:بطل عمل عامر قتل نفسه.قال:فأتيت النبى ص و أنا أبكى-فقلت:قالوا:إن عامرا بطل عمله،

ص: ۲۹۴

۱- ۱) وجب البعير أعيى،و وجب برك و ضرب بنفسه الأرض.

فقال:من قال ذلک؟قلت:نفر من أصحابک،فقال:کذب أولئک بل أوتی من الأجر مرتین.

قال:فحاصرناهم حتی أصابنا مخمصه شدیده-ثم إن الله فتحها علینا،و ذلک أن النبی ص أعطی اللواء عمر بن الخطاب-و نهض من نهض معه من الناس-فلقوا أهل خیبر فانکشف عمر و أصحابه-فرجعوا إلی رسول الله یجبنه أصحابه و یجبنهم،و کان رسول الله ص أخذته الشقیقه فلم یخرج إلی الناس-فقال حین أفاق من وجعه:ما فعل الناس بخیبر؟فأخبر-فقال:لأعطین الرایه غدا رجلا یحب الله و رسوله-و یحبه الله و رسوله کرارا غیر فرار-لا یرجع حتی یفتح الله علی یدیه.

و روی البخاری و مسلم عن قتیبه بن سعید قال*:حدثنا یعقوب عن عبد الرحمن الإسکندرانی عن أبی حازم قال:أخبرنی سعد بن سهل:أن رسول الله ص قال یوم خیبر:

لأعطین هذه الرایه غدا رجلا یفتح الله علی یدیه-یحب الله و رسوله و یحبه الله و رسوله.

قال:فبات الناس یدوکون بجملتهم أنهم یعطاها؟فلما أصبح الناس غدوا علی رسول الله ص-کلهم یرجون أن یعطاها.

فقال:أین علی بن أبی طالب؟فقالوا:یا رسول الله هو یشتکی عینیه.قال:

فأرسلوا إلیه فأتی به-فبصق رسول الله ص فی عینیه-فبرأ کأن لم یکن به وجع فأعطاه الرایه،فقال علی:یا رسول الله أقاتلهم حتی یکونوا مثلنا.قال:أنفذ علی رسلک حتی تنزل بساحتهم-ثم أدعهم إلی الإسلام-و أخبرهم بما یجب علیهم من حق الله-فوالله لأن یهدی الله بک رجلا واحدا-خیر لک من أن یکون لک حمر النعم.

قال سلمه:فبرز مرحب و هو یقول:قد علمت خیبر أنی مرحب...الأبیات، فبرز له علی و هو یقول:

أنا الذی سمتنی أمی حیدره-

کلیث غابات کریه المنظره-

أوفیهم بالصاع کیل السندره-

فضرب مرحبا ففلق رأسه فقتله و کان الفتح علی یده.:

أورده مسلم فی صحیحه.

و روی أبو عبد الله الحافظ بإسناده عن أبی رافع مولی رسول الله ص قال:

خرجنا مع علی حین بعثه رسول الله ص،فلما دنا من الحصن خرج إلیه أهله فقاتلهم-

فضربه رجل من اليهود فطرح ترسه من يده-فتناول على باب الحصن فترس به عن نفسه-فلم يزل فى يده و هو يقاتل حتى فتح الله عليه-ثم ألقاه من يده،فلقد رأيتنى فى نفر مع سبعه أنا ثامنهم-نجهد على أن نقلب ذلك الباب فما استطعنا أن نقلبه.

و بإسناده عن ليث بن أبى سليم عن أبى جعفر محمد بن على قال*:حدثنى جابر بن عبد الله: أن عليا حمل الباب يوم خيبر-حتى صعد المسلمون عليه فاقتحموها،و أنه حرك بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلا.:

قال:و روى من وجه آخر عن جابر:ثم اجتمع عليه سبعون رجلا فكان جهدهم أن أعادوا الباب.

و بإسناده عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال: كان على يلبس فى الحر و الشتاء القباء-المحشو الثخين و ما يبالى الحر-فأتانى أصحابى فقالوا:إنا رأينا من أمير المؤمنين شيئا فهل رأيت؟فقلت:و ما هو؟قالوا:رأيناه يخرج علينا فى الحر الشديد-فى القباء المحشو الثخين و ما يبالى الحر،و يخرج علينا فى البرد الشديد فى الثوبين الخفيفين-و ما يبالى البرد فهل سمعت فى ذاك شيئا؟فقلت:لا فقالوا:فسل لنا أباك عن ذلك-فإنه يسمر معه فسألته-فقال:ما سمعت فى ذلك شيئا.

فدخل على على فسمر معه ثم سأله عن ذلك-فقال:أ و ما شهدت خيبر؟قلت:

بلى.قال:أ فما رأيت رسول الله حين دعا أبا بكر-فعقد له ثم بعثه إلى القوم فانطلق فلقى القوم-ثم جاء بالناس و قد هزم ثم بعث إلى عمر-فعقد له ثم بعثه إلى القوم فانطلق فلقى القوم-فقاتلهم ثم رجع و قد هزم.

فقال رسول الله ص:لأعطين الرايه اليوم-رجلا يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله-يفتح الله على يديه كرارا غير فرار-فدعانى و أعطانى الرايه ثم قال:اللهم اكفه الحر و البرد-فما وجدت بعد ذلك حرا و لا بردا و هذا كله منقول من كتاب دلائل النبوه للإمام أبى بكر البيهقى.

قال الطبرسى":ثم لم يزل رسول الله ص-يفتح الحصون حصنا حصنا و يحوز الأموال-حتى انتهوا إلى حصن الوطيح و السلالم-و كان آخر حصون خيبر افتتح، و حاصرهم رسول الله ص بضع عشره ليله.

قال ابن إسحاق: و لما افتتح القموص حصن أبى الحقيق-أتى رسول الله ص بصفيه بنت حيى بن أخطب-و بأخرى معها فمر بهما بلال-و هو الذى جاء بهما-على قتلى من قتلى يهود-فلما رأتهم التى معها صفيه صاحت و صكت وجهها -و حثت التراب على رأسها-فلما رآها رسول الله ص قال:أعزبوا عنى هذه الشيطانه،و أمر بصفيه فحيزت خلفه و ألقى عليها رداءه-فعرف المسلمون أنه قد اصطفاها لنفسه،و قال لبلال لما رأى من تلك اليهوديه ما رأى:أ نزعت منك الرحمه يا بلال-حيث تمر بامرأتين على قتلى رجالهما؟ و كانت صفيه قد رأت فى المنام-و هى عروس بكنانه بن الربيع بن أبى الحقيق- أن قمرا وقع فى حجرها فعرضت رؤياها على زوجها-فقال:ما هذا إلا أنك تتمنين ملك الحجاز محمدا-و لطم وجهها لطمه اخضرت عينها منها-فأتى بها رسول الله ص و بها أثر منها-فسألها رسول الله ص ما هو؟فأخبرته.

و أرسل ابن أبى الحقيق إلى رسول الله ص أنزل فأكلمك؟قال:نعم.فنزل و صالح رسول الله ص-على حقن دماء من فى حصونهم من المقاتله-و ترك الذريه لهم، و يخرجون من خيبر و أرضها بذراريهم-و يخلون بين رسول الله ص و بين ما كان لهم- من مال و أرض على الصفراء و البيضاء و الكراع (1)و الخلقه و على البز إلا ثوبا على ظهر إنسان،و قال رسول الله ص فبرئت منكم ذمه الله و ذمه رسوله-إن كتمتمونى شيئا فصالحوه على ذلك.

فلما سمع بهم أهل فدك قد صنعوا ما صنعوا-بعثوا إلى رسول الله ص يسألونه أن يسيرهم-و يحقن دماءهم و يخلون بينه و بين الأموال-ففعل و كان ممن مشى بين رسول الله ص-و بينهم فى ذلك محيصه بن مسعود أحد بنى حارثه.

فلما نزل أهل خيبر على ذلك-سألوا رسول الله ص أن يعاملهم الأموال على النصف،و قالوا:نحن أعلم بها منكم و أعمر لها- فصالحهم رسول الله ص على النصف- على أنا إذا شئنا أن نخرجكم أخرجناكم،و صالحه أهل فدك على مثل ذلك-فكانت

١- ١) الكراع:بضم الكاف مطلق الماشيه و الخلفه بالكسر فالسكون الأثاث و البز الثوب.

أموال خیبر فیئا بین المسلمین-و کانت فدک خالصه لرسول الله ص-لأنهم لم یوجفوا علیها بخیل و لا رکاب.

و لما اطمأن رسول الله ص-أهدت له زینب بنت الحارث-امرأه سلام بن مشکم و هی ابنه أخی مرحب شاه مصلیه،و قد سألت أی عضو أحب إلی رسول الله ص- فقیل لها:الذراع فأکثرت فیها السم-و سمت سائر الشاه ثم جاءت بها-فلما وضعتها بین یدیه تناول الذراع-فأخذها و لاک منها مضغه و انتهش منها-و معه بشر بن البراء بن معرور فتناول عظما فانتهش منه-فقال رسول الله ص:ارفعوا أیدیکم-فإن کتف هذه الشاه یخبرنی أنها مسمومه-ثم دعاها فاعترفت فقال:ما حملک علی ذلک؟فقالت:

بلغت من قومی ما لم یخف علیک-فقلت:إن کان نبیا فسیخبر-و إن کان ملکا استرحت منه-فتجاوز عنها رسول الله ص-و مات بشر بن البراء من أکلته التی أکل.

قال:و دخلت أم بشر بن البراء علی رسول الله ص-یعوده فی مرضه الذی توفی فیه-فقال(ص):یا أم بشر ما زالت أکله خیبر-التی أکلت بخیبر مع ابنک تعاودنی- فهذا أوان قطعت أبهری،و کان المسلمون یرون أن رسول الله ص مات شهیدا-مع ما أکرمه الله به من النبوه.

[سوره الفتح (۴۸): آیه ۲۹]

اشاره

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِینَ مَعَهُ أَشِدّٰاءُ عَلَی اَلْکُفّٰارِ رُحَمٰاءُ بَیْنَهُمْ تَرٰاهُمْ رُکَّعاً سُجَّداً یَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اَللّٰهِ وَ رِضْوٰاناً سِیمٰاهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ اَلسُّجُودِ ذٰلِکَ مَثَلُهُمْ فِی اَلتَّوْرٰاهِ وَ مَثَلُهُمْ فِی اَلْإِنْجِیلِ کَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَویٰ عَلیٰ سُوقِهِ یُعْجِبُ اَلزُّرّٰاعَ لِیَغِیظَ بِهِمُ اَلْکُفّٰارَ وَعَدَ اَللّٰهُ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَهً وَ أَجْراً عَظِیماً (۲۹)

ص: ۲۹۸

بیان

الآیه خاتمه السوره تصف النبی ص و تصف الذین معه بما وصفهم به فی التوراه و الإنجیل و تعد الذین آمنوا منهم و عملوا الصالحات وعدا جمیلا،و للآیه اتصال بما قبلها حیث أخبر فیه أنه أرسل رسوله بالهدی و دین الحق.

قوله تعالی:« مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّٰهِ »إلی آخر الآیه،الظاهر أنه مبتدأ و خبر فهو کلام تام،و قیل:« مُحَمَّدٌ »خبر مبتدإ محذوف و هو ضمیر عائد إلی الرسول فی الآیه السابقه و التقدیر:هو محمد،و« رَسُولُ اللّٰهِ »عطف بیان أو صفه أو بدل،و قیل:

« مُحَمَّدٌ »مبتدأ و« رَسُولُ اللّٰهِ »عطف بیان أو صفه أو بدل و« اَلَّذِینَ مَعَهُ »معطوف علی المبتدإ و« أَشِدّٰاءُ عَلَی الْکُفّٰارِ »إلخ،خبر المبتدإ.

و قوله:« وَ الَّذِینَ مَعَهُ أَشِدّٰاءُ عَلَی الْکُفّٰارِ رُحَمٰاءُ بَیْنَهُمْ »مبتدأ و خبر،فالکلام مسوق لتوصیف الذین معه و الشده و الرحمه المذکورتان من نعوتهم.

و تعقیب قوله:« أَشِدّٰاءُ عَلَی الْکُفّٰارِ »بقوله:« رُحَمٰاءُ بَیْنَهُمْ »لدفع ما یمکن أن یتوهم أن کونهم أشداء علی الکفار یستوجب بعض الشده فیما بینهم فدفع ذلک بقوله:

« رُحَمٰاءُ بَیْنَهُمْ »و أفادت الجملتان أن سیرتهم مع الکفار الشده و مع المؤمنین فیما بینهم الرحمه.

و قوله:« تَرٰاهُمْ رُکَّعاً سُجَّداً » الرکع و السجد جمعا راکع و ساجد،و المراد بکونهم رکعا سجدا إقامتهم للصلاه،و« تَرٰاهُمْ »یفید الاستمرار،و المحصل:أنهم مستمرون علی الصلاه،و الجمله خبر بعد خبر للذین معه.

و قوله:« یَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰاناً » الابتغاء الطلب،و الفضل العطیه و هو الثواب،و الرضوان أبلغ من الرضا.

و الجمله إن کانت مسوقه لبیان غایتهم من الرکوع و السجود کان الأنسب أن تکون حالا من ضمیر المفعول فی« تَرٰاهُمْ »و إن کانت مسوقه لبیان غایتهم من الحیاه مطلقا کما هو الظاهر کانت خبرا بعد خبر للذین معه.

و قوله:« سِیمٰاهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ » السیما العلامه و« سِیمٰاهُمْ فِی

وُجُوهِهِمْ

»مبتدأ و خبر و« مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ »حال من الضمير المستكن فی الخبر أو بیان للسیما أی إن سجودهم لله تذللا و تخشعا أثر فی وجوههم أثرا و هو سیما الخشوع لله یعرفهم به من رآهم،و یقرب من هذا المعنی ما عن الصادق(ع)أنه السهر فی الصلاه (۱).

و قیل:المراد أثر التراب فی جباههم لأنهم کانوا إنما یسجدون علی التراب لا علی الأثواب.

و قیل:المراد سیماهم یوم القیامه فیکون موضع سجودهم یومئذ مشرقا مستنیرا.

و قوله:« ذٰلِکَ مَثَلُهُمْ فِی التَّوْرٰاهِ وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ » المثل هو الصفه أی الذی وصفناهم به من أنهم أشداء علی الکفار رحماء بینهم إلخ،وصفهم الذی وصفناهم به فی الکتابین التوراه و الإنجیل.

فقوله:« وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ »معطوف علی قوله:« مَثَلُهُمْ فِی التَّوْرٰاهِ »و قیل:

إن قوله:« وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ »إلخ،استئناف منقطع عما قبله،و هو مبتدأ خبره قوله:« کَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ »إلخ، فیکون وصفهم فی التوراه هو أنهم أشداء علی الکفار-إلی قوله-:« مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ »،و وصفهم فی الإنجیل هو أنهم کزرع أخرج شطأه إلخ.

و قوله:« کَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَویٰ عَلیٰ سُوقِهِ یُعْجِبُ الزُّرّٰاعَ » شطء النبات أفراخه التی تتولد منه و تنبت حوله،و الإیزار الإعانه،و الاستغلاظ الأخذ فی الغلظه،و السوق جمع ساق،و الزراع جمع زارع.

و المعنی:هم کزرع أخرج أفراخه فأعانها فقویت و غلظت و قام علی سوقه یعجب الزارعین بجوده رشده.

و فیه إشاره إلی أخذ المؤمنین فی الزیاده و العده و القوه یوما فیوما و لذلک عقبه بقوله:« لِیَغِیظَ بِهِمُ الْکُفّٰارَ ».

ص: ۳۰۰

۱- ۱) رواه الصدوق فی الفقیه و المفید فی روضه الواعظین مرسلا عن عبد الله بن سنان عنه علیه السلام.

و قوله:« وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَهً وَ أَجْراً عَظِيماً » ضمير« مِنْهُمْ »للذين معه،و« مِنَ »للتبعيض على ما هو الظاهر المتبادر من مثل هذا النظم و يفيد الكلام اشتراط المغفره و الأجر العظيم بالإيمان حدوثا و بقاء و عمل الصالحات فلو كان منهم من لم يؤمن أصلا كالمنافقين الذين لم يعرفوا بالنفاق كما يشير إليه قوله تعالى:

«وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَهِ مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ لا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ» :التوبه:١٠١،أو آمن أولا ثم أشرك و كفر كما فى قوله: «إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلىٰ أَدْبارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى -Xإلى أن قالX- وَ لَوْ نَشٰاءُ لَأَرَيْنٰاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمٰاهُمْ» :سوره محمد:٣٠.

أو آمن و لم يعمل الصالحات كما يستفاد من آيات الإفک (١)و آيه التبين فى نبأ الفاسق و أمثال ذلک لم يشمله وعد المغفره و الأجر العظيم.

و نظير هذا الاشتراط ما تقدم فى قوله تعالى:« إِنَّ الَّذِينَ يُبٰايِعُونَکَ إِنَّمٰا يُبٰايِعُونَ اللّٰهَ يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمٰا يَنْكُثُ عَلىٰ نَفْسِهِ وَ مَنْ أَوْفىٰ بِمٰا عٰاهَدَ عَلَيْهُ اللّٰهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً »و يؤيده أيضا ما فهمه ابن عباس من قوله تعالى:« فَعَلِمَ مٰا فِى قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَهَ عَلَيْهِمْ »حيث فسره بقوله:إنما أنزلت السكينه على من علم منه الوفاء،و قد تقدمت الروايه.

و نظير الآيه أيضا فى الاشتراط قوله تعالى: «وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِى الْأَرْضِ -Xإلى أن قالX- وَ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ الْفٰاسِقُونَ» :النور:٥٥.

و قيل:إن« مِنَ »فى الآيه بيانيه لا تبعيضيه فتفيد شمول الوعد لجميع الذين معه.

و هو مدفوع-كما قيل-بأن«من»البيانيه لا تدخل على الضمير مطلقا فى

ص:٣٠١

١- ١) فمن أهل الإفک من هو صحابى بدرى و قد قال تعالى:«إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا فى الدنيا و الآخره و لهم عذاب عظيم»النور:٢٣،و من نزل فيه:إن جاءكم فاسق بنبإ فتبينوا»الحجرات:٦،و هو الوليد بن عقبه صحابى و قد سماه الله فاسقا و قد قال تعالى:«فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين»التوبه:٩٦.

كلامهم،و الاستشهاد لذلك بقوله تعالى:« لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ »مبنى على إرجاع ضمير« تَزَيَّلُوا »إلى المؤمنين و ضمير« مِنْهُمْ »للذين كفروا،و قد تقدم فى تفسير الآيه أن الضميرين جميعا راجعان إلى مجموع المؤمنين و الكافرين من أهل مكه فتكون« مَنْ »تبعيضيه لا بيانيه.

و بعد ذلك كله لو كانت العده بالمغفره أو نفس المغفره شملتهم شمولا مطلقا من غير اشتراط بالإيمان و العمل الصالح و كانوا مغفورين-آمنوا أو أشركوا و أصلحوا أو فسقوا-لزمته لزوما بينا لغويه جميع التكاليف الدينيه فى حقهم و ارتفاعها عنهم و هذا مما يدفعه الكتاب و السنه فهذا الاشتراط ثابت فى نفسه و إن لم يتعرض له فى اللفظ، و قد قال تعالى فى أنبيائه: «وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ» :الأنعام:٨٨، فأثبته فى أنبيائه و هم معصومون فكيف فيمن هو دونهم.

فإن قيل:اشتراط الوعد بالمغفره و الأجر العظيم بالإيمان و العمل الصالح اشتراط عقلى كما ذكر و لا سبيل إلى إنكاره لكن سياق قوله:« وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ مِنْهُمْ »يشهد باتصافهم بالإيمان و عمل الصالحات و أنهم واجدون للشرط.

و خاصه بالنظر إلى تأخير« مِنْهُمْ »عن قوله:« اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ » حيث يدل على أن عمل الصالحات لا ينفك عنهم بخلاف قوله فى آيه النور: «وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ» :النور:٥٥،كما ذكره بعضهم، و يؤيده أيضا قوله فى مدحهم« تَرٰاهُمْ رُكَّعاً سُجَّداً يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰاناً » حيث يدل على الاستمرار.

قلنا:أما تأخير« مِنْهُمْ »فى الآيه فليس للدلاله على كون العمل الصالح لا ينفك عنهم بل لأن موضوع الحكم هو مجموع« اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ »و لا يترتب على مجرد الإيمان من دون العمل الصالح أثر المغفره و الأجر ثم قوله:« مِنْهُمْ »متعلق بمجموع الموضوع فمن حقه أن يذكر بعد تمام الموضوع و هو«الذين آمنوا و عملوا الصالحات»، و أما تقدم الضمير فى قوله:« وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ » فلانه مسوق سوق البشرى للمؤمنين و الأنسب لها التسريع فى خطاب من بشر بها لينشط بذلك و ينبسط لتلقى البشرى.

و أما دلاله قوله:« تَرٰاهُمْ رُكَّعاً سُجَّداً »إلخ،على الاستمرار فإنما يدل عليه فی ما مضی إلی أن ينتهی إلی الحال،و أما فی المستقبل فلا و مصب إشكال لغويه الأحكام إنما هو المستقبل دون الماضی إذ مغفره الذنوب الماضيه لا تزاحم تعلق التكليف بل تؤكده بخلاف تعلق المغفره المطلقه بما سيأتی فإنه لا يجامع بقاء التكليف المولوی علی اعتباره فيرتفع بذلك التكاليف و هو مقطوع البطلان.علی أن ارتفاع التكاليف يستلزم ارتفاع المعصيه و يرتفع بارتفاعها موضوع المغفره فوجود المغفره كذلك يستلزم عدمها.

ص :۳۰۳

(۴۹) سوره الحجرات مدنیه و هی ثمان عشره آیه(۱۸)

[سوره الحجرات (۴۹): الآیات ۱ الی ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اَللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اِتَّقُوا اَللّهَ إِنَّ اَللّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ
صَوْتِ اَلنَّبِيِّ وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُكُمْ وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ (۲) إِنَّ اَلَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْواتَهُمْ
عِنْدَ رَسُولِ اَللّهِ أُولئِكَ اَلَّذِينَ اِمْتَحَنَ اَللّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۳) إِنَّ اَلَّذِينَ يُنادُونَكَ مِنْ وَراءِ اَلْحُجُراتِ
أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ (۴) وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ وَ اَللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جاءَكُمْ
فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلى ما فَعَلْتُمْ نادِمِينَ (۶) وَ اِعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اَللّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ
اَلْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَ لكِنَّ اَللّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ اَلْإِيمانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَرَّهَ إِلَيْكُمُ اَلْكُفْرَ وَ اَلْفُسُوقَ وَ اَلْعِصْيانَ أُولئِكَ هُمُ اَلرّاشِدُونَ (۷)
فَضْلاً مِنَ اَللّهِ وَ نِعْمَةً وَ اَللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۸) وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ اِقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى اَلْأُخْرى
فَقاتِلُوا اَلَّتِي تَبْغِي حَتّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اَللّهِ فَإِنْ فاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما بِالْعَدْلِ وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اَللّهَ يُحِبُّ اَلْمُقْسِطِينَ (۹) إِنَّمَا اَلْمُؤْمِنُونَ
إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَ اِتَّقُوا اَللّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۱۰)

ص: ۳۰۴

بیان

تتضمن السوره مسائل من شرائع الدين بها تتم الحياه السعيده للفرد و يستقر النظام الصالح الطيب فى المجتمع منها ما هو أدب جميل للعبد مع الله سبحانه و مع رسوله كما فى الآيات الخمس فى مفتتح السوره،و منها ما يتعلق بالإنسان مع أمثاله من حيث وقوعهم فى المجتمع الحيوى،و منها ما يتعلق بتفاضل الأفراد و هو من أهم ما ينتظم به الاجتماع المدنى و يهدى الإنسان إلى الحياه السعيده و العيش الطيب الهنىء و يتميز به دين الحق من غيره من السنن الاجتماعيه القانونيه و غيرها و تختتم السوره بالإشاره إلى حقيقه الإيمان و الإسلام و امتنانه تعالى بما يفيضه من نور الإيمان.

و السوره مدنيه بشهاده مضامين آياتها سوى ما قيل فى قوله تعالى:«يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثَى »الآيه و سيجىء.

قوله تعالى:«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ »بين يدى الشىء أمامه و هو استعمال شائع مجازى أو استعارى و إضافته إلى الله و رسوله معا لا ـ إلى الرسول دليل على أنه أمر مشترك بينه تعالى و بين رسوله و هو مقام الحكم الذى يختص بالله سبحانه و برسوله بإذنه كما قال تعالى: «إِنِ

ص: ۳۰۵

الْحُکْمُ إِلاّ لِلّهِ» :یوسف:۴۰،و قال: «وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّهِ» النساء:۶۴.

و من الشاهد علی ذلک تصدیر النهی بقوله:« يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا »و تذییله بقوله:« وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ »الظاهر فی أن المراد بما بین یدی الله و رسوله هو المقام الذی یربط المؤمنین المتقین بالله و رسوله و هو مقام الحکم الذی یأخذون منه أحکامهم الاعتقادیه و العملیه.

و بذلک یظهر أن المراد بقوله:« لاٰ تُقَدِّمُوا »تقدیم شیء ما من الحکم قبال حکم الله و رسوله إما بالاستباق إلی قول قبل أن یأخذوا القول فیه من الله و رسوله أو إلی فعل قبل أن یتلقوا الأمر به من الله و رسوله لکن تذییله تعالی النهی بقوله:« إِنَّ اللّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ »یناسب تقدیم القول دون تقدیم الفعل و دون الأعم الشامل للقول و الفعل و إلا لقیل:إن الله سمیع بصیر لیحاذی بالسمیع القول و بالبصیر الفعل کما یأتی تعالی فی کثیر من موارد الفعل بمثل قوله: «وَ اللّهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» :الحدید:۴،فمحصل المعنی:أن لا تحکموا فیما لله و لرسوله فیه حکم إلا بعد حکم الله و رسوله أی لا تحکموا إلا بحکم الله و رسوله و لتکن علیکم سمه الاتباع و الاقتفاء.

لکن بالنظر إلی أن کل فعل و ترک من الإنسان لا یخلو من حکم له فیه و کذلک العزم و الإراده إلی فعل أو ترک یدخل الأفعال و التروک و کذا إرادتها و العزم علیها فی حکم الاتباع،و یفید النهی عن التقدیم بین یدی الله و رسوله النهی عن المبادره و الإقدام إلی قول لم یسمع من الله و رسوله،و إلی فعل أو ترک أو عزم و إراده بالنسبه إلی شیء منهما قبل تلقی الحکم من الله و رسوله فتکون الآیه قریبه المعنی من قوله تعالی فی صفه الملائکه: «بَلْ عِبٰادٌ مُکْرَمُونَ لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ» :الأنبیاء:۲۷.

و هذا الاتباع المندوب إلیه بقوله:« لاٰ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللّهِ وَ رَسُولِهِ »هو الدخول فی ولایه الله و الوقوف فی موقف العبودیه و السیر فی مسیرها بجعل العبد مشیته تابعه لمشیه الله فی مرحله التشریع کما أنها تابعه لها فی مرحله التکوین قال تعالی: «وَ مٰا تَشٰاؤُنَ إِلاّ أَنْ يَشٰاءَ اللّهُ» :الإنسان:۳۰،و قال: «وَ اللّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ» :آل عمران:

۶۸،و قال: «وَ اللّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ» :الجاثیه:۱۹.

و للقوم فی قوله تعالی:« لاٰ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللّهِ وَ رَسُولِهِ »وجوه

منها:أن التقديم بمعنى التقدم فهو لازم و معنى« لاَ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللّهِ وَ رَسُولِهِ »لا تعجلوا بالأمر و النهى دون الله و رسوله و لا تقطعوا بالأمر و النهى دون الله و رسوله،و ربما قيل:إن التقديم فى الآيه بمعناه المعروف لكنه مستعمل بالإعراض عن متعلقاته كقوله: «يُحْيِي وَ يُمِيتُ» :الحديد:٢،فيئول المعنى إلى مجرد كون شيء قدام شيء فيرجع إلى معنى التقدم.

و اللفظ مطلق يشمل التقدم فى قول أو فعل حتى التقدم على النبى ص فى المشيه و الجلسه،و التقدم بالطاعات الموقته قبل وقتها و غير ذلك.

و منها:أن المراد النهى عن التكلم قبل رسول الله ص أى إذا كنتم فى مجلسه و سئل عن شيء فلا تسبقوه بالجواب حتى يجيب هو أولا.

و منها:أن المعنى:لا تسبقوه بقول أو فعل حتى يأمركم به.

و منها:أن المعنى:لا تقدموا أقوالكم و أفعالكم على قول النبى ص و فعله و لا تمكنوا أحدا يمشى أمامه.

و الظاهر أن تفسير« لاَ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللّهِ وَ رَسُولِهِ »بالنهى عن التقديم بين يدى رسول الله ص فقط فى هذه الوجوه الثلاثه الأخيره مبنى على حملهم ذكر الله تعالى مع رسوله فى الآيه على نوع من التشريف كقوله:أعجبنى زيد و كرمه فيكون ذكره تعالى للإشاره إلى أن السبقه على النبى ص على أى حال فى معنى السبقه على الله سبحانه.

و لعل التأمل فيما قدمناه من الوجه يكفيك فى المنع عن المصير إلى شيء من هذه الوجوه.

و قوله:« وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ »أمر بالتقوى فى موقف الاتباع و العبوديه و لا ظرف للإنسان إلا ظرف العبوديه و لذلك أطلق التقوى.

و فى قوله:« إِنَّ اللّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ »تعليل للنهى و التقوى فيه أى اتقوه بالانتهاء عن هذا النهى فلا تقدموا قولا بلسانكم و لا فى سركم لأن الله سميع يسمع أقوالكم عليم يعلم ظاهركم و باطنكم و علانيتكم و سركم.

قوله تعالى:« يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ »إلخ، و ذلك بأن تكون أصواتهم عند مخاطبته و تكليمه(ص)أرفع من صوته و أجهر لأن فى

ذلک کما قیل أحد شیئین:إما نوع استخفاف به و هو الکفر،و إما إساءه الأدب بالنسبه إلی مقامه و هو خلاف التعظیم و التوقیر المأمور به.

و قوله:« وَ لاٰ تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ کَجَهْرِ بَعْضِکُمْ لِبَعْضٍ »فإن من التعظیم عند التخاطب أن یکون صوت المتکلم أخفض من صوت مخاطبه فمطلق الجهر بالخطاب فاقد لمعنی التعظیم فخطاب العظماء بالجهر فیه کخطاب عامه الناس لا یخلو من إساءه الأدب و الوقاحه.

و قوله:« أَنْ تَحْبَطَ أَعْمٰالُکُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَشْعُرُونَ »أی لئلا تحبط أو کراهه أن تحبط أعمالکم،و هو متعلق بالنهیین جمیعا أی إنما نهیناکم عن رفع الصوت فوق صوته و الجهر له بالقول کجهر بعضکم لبعض لئلا تبطل أعمالکم بذلک من حیث لا تشعرون فإن فیهما الحبط،و قد تقدم القول فی الحبط فی الجزء الثانی من الکتاب.

و جوز بعضهم کون« أَنْ تَحْبَطَ »إلخ،تعلیلا للمنهی عنه و هو الرفع و الجهر، و المعنی:فعلکم ذلک لأجل الحبوط منهی عنه،و الفرق بین تعلیله للنهی و تعلیله للمنهی عنه أن الفعل المنهی عنه معلل علی الأول و الفعل المعلل منهی عنه علی الثانی،و فیه تکلف ظاهر.

و ظاهر الآیه أن رفع الصوت فوق صوت النبی ص و الجهر له بالقول معصیتان موجبتان للحبط فیکون من المعاصی غیر الکفر ما یوجب الحبط.

و قد توجه الآیه بأن المراد بالحبط فقدان نفس العمل للثواب لا إبطال العمل ثواب سائر الأعمال کما فی الکفر،قال فی مجمع البیان،:و قال أصحابنا:أن المعنی فی قوله:

« أَنْ تَحْبَطَ أَعْمٰالُکُمْ »إنه ینحبط ثواب ذلک العمل لأنهم لو أوقعوه علی وجه تعظیم النبی ص و توقیره لاستحقوا الثواب فلما أوقعوه علی خلاف ذلک الوجه استحقوا العقاب و فاتهم ذلک الثواب فانحبط عملهم فلا تعلق لأهل الوعید بهذه الآیه.

و لأنه تعالی علق الإحباط فی هذه الآیه بنفس العمل و هم یعلقونه بالمستحق علی العمل و ذلک خلاف الظاهر.انتهی.

و فیه أن الحبط المتعلق بالکفر الذی لا ریب فی تعلقه بثواب الأعمال أیضا متعلق فی کلامه بنفس الأعمال کما فی هذه الآیه فلتحمل هذه علی ما حملت علیه ذلک من غیر فرق،و کونه خلاف الظاهر ممنوع فإن بطلان العمل بطلان أثره المترتب علیه.

و قد توجه الآیه أیضا بالبناء علی اختصاص الحبط بالکفر بأن رفع الصوت فوق صوت النبی ص و الجهر له بالقول لیسا بمحبطین من حیث أنفسهما بل من حیث أدائهما أحیانا إلی إیذائه(ص)و إیذاؤه کفر و الکفر محبط للعمل.

قال بعضهم:المراد فی الآیه النهی عن رفع الصوت مطلقا و معلوم أن ملاکه التحذر مما یتوقع فیه من إیذاء النبی ص الذی هو کفر محبط للعمل بالاتفاق.فورد النهی عما هو مظنه أذاه-سواء وجد هذا المعنی أو لا-حمایه للحومه و حسما للماده.

ثم لما کان هذا المنهی عنه منقسما إلی ما یبلغ حد الکفر و هو المؤذی له علیه الصلاه و السلام و إلی ما لا یبلغ ذلک المبلغ،و لا دلیل یمیز أحد القسمین من الآخر و لو فرض وجوده لم یلتفت إلیه فی کثیر من الأحیان،لزم المکلف أن یکف عن ذلک مطلقا مخافه أن یقع فیما هو محبط للعمل و هو البالغ حد الأذی.

و إلی التباس أحد القسمین بالآخر الإشاره بقوله تعالی:« أَنْ تَحْبَطَ أَعْمٰالُکُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَشْعُرُونَ »و إلا فلو کان رفع الصوت و الجهر بالقول منهیا عنهما مطلقا سواء بلغا حد الأذی أو لم یبلغا لم یکن موقع لقوله تعالی:« وَ أَنْتُمْ لاٰ تَشْعُرُونَ »إذ الأمر منحصر بین أن یکون رفع الصوت أو الجهر بالقول بالغا حد الأذی فیکون کفرا محبطا قطعا أو غیر بالغ فیکون أیضا ذنبا محبطا قطعا فالإحباط محقق علی أی تقدیر فلا موقع لإدعام الکلام بعدم الشعور مع أن الشعور ثابت مطلقا للعلم به بعد النهی.انتهی ملخصا.

و فیه أن ظهور قوله:« لاٰ تَرْفَعُوا أَصْوٰاتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ وَ لاٰ تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ کَجَهْرِ بَعْضِکُمْ لِبَعْضٍ »فی النهی النفسی دون النهی المقدمی أخذا بالاحتیاط مما لا ریب فیه لکن کلا من الفعلین مما یدرک کونه عملا سیئا عقلا قبل ورود النهی الشرعی عنه کالافتراء و الإفک،و کان الذین یأتون بهما المؤمنین کما صدر النهی بقوله:« یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا »و هم و إن أمکن أن یسامحوا فی بعض السیئات بحسبانه هینا لکنهم لا یرضون ببطلان إیمانهم و أعمالهم الصالحه من أصله.

فنبه سبحانه بقوله:« أَنْ تَحْبَطَ أَعْمٰالُکُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَشْعُرُونَ »علی أنکم لا تشعرون بما لذلک من الأثر الهائل العظیم فإنما هو إحباط الأعمال فلا تقربوا شیئا منهما أن تحبط أعمالکم و أنتم لا تشعرون.

فقوله:« وَ أَنْتُمْ لاٰ تَشْعُرُونَ »ناظر إلى حالهم قبل النهى حيث كانوا يشعرون بكون الفعل سيئه لكنهم ما كانوا يعلمون بعظمه مساءته لهذا الحد،و أما بعد صدور البيان الإلهى فهم شاعرون بالإحباط.

فالآيه من وجه نظيره قوله تعالى فى آيات الإفك: «وَ تَحْسَبُونَهُ هَيِّناً وَ هُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيمٌ» :النور:۱۵، و قوله فى آيات القيامه: «وَ بَدٰا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مٰا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ» :الزمر:۴۷.

قوله تعالى:« إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوٰاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللّٰهِ أُولٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوىٰ »إلخ،غض الصوت خلاف رفعه،و معنى الامتحان الابتلاء و الاختبار و إنما يكون لتحصيل العلم بحال الشىء المجهول قبل ذلك،و إذ يستحيل ذلك فى حقه تعالى فالمراد به هنا التمرين و التعويد-كما قيل-أو حمل المحنه و المشقه على القلب ليعتاد بالتقوى.

و الآيه مسوقه للوعد الجميل على غض الصوت عند رسول الله ص بعد توصيفهم بأن قلوبهم ممتحنه للتقوى و الذى امتحنهم لذلك هو الله سبحانه،و فيه تأكيد و تقويه لمضمون الآيه السابقه و تشويق للانتهاء بما فيها من النهى.

و فى التعبير عنه(ص)فى هذه الآيه برسول الله بعد التعبير عنه فى الآيه السابقه بالنبى إشاره إلى ملاك الحكم فإن الرسول بما هو رسول ليس له من الأمر شىء فما له فلمرسله،و تعظيمه و توقيره تعظيم لمرسله و توقير له فغض الصوت عند رسول الله تعظيم و تكبير لله سبحانه،و المداومه و الاستمرار على ذلك-كما يستفاد من قوله:« يَغُضُّونَ » المفيد للاستمرار-كاشف عن تخلقهم بالتقوى و امتحانه تعالى قلوبهم للتقوى.

و قوله:« لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ »وعد جميل لهم بإزاء ما فى قلوبهم من تقوى الله،و العاقبه للتقوى.

قوله تعالى:« إِنَّ الَّذِينَ يُنٰادُونَكَ مِنْ وَرٰاءِ الْحُجُرٰاتِ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ » سياق الآيه يؤدى أنه واقع و أنهم كانوا قوما من الجفاه ينادونه(ص)من وراء حجرات بيته من غير رعايه لمقتضى الأدب و واجب التعظيم و التوقير فذمهم الله سبحانه حيث وصف أكثرهم بأنهم لا يعقلون كالبهائم من الحيوان.

قوله تعالی:« وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتّٰی تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » أی و لو أنهم صبروا عن ندائک فلم ینادوک حتی تخرج إلیهم لکـان خیرا لمـا فیه من حسن الأدب و رعایه التعظیم و التوقیر لمقام الرساله،و کان ذلک مقربا لهم إلی مغفره الله و رحمته لأنه غفور رحیم.

فقوله:« وَ اللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ »کالناظر إلی مـا ذکر من الصـبر و یمکن أن یکون نـاظرا إلی کون أکثرهم لا یعقلون و المعنی:أن ما صدر عنهم من الجهاله و سوء الأدب معفو عنه لأنه لم یکن عن تعقل و فهم منهم بل عن قصور فی ذلک و الله غفور رحیم.

قوله تعالی:« يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جٰاءَكُمْ فٰاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا »إلخ، الفاسق -کما قیل-الخارج عن الطاعه إلی المعصـیه،و النبأ الخبر العظیم الشأن،و التبین و الاسـتبانه و الإبانه- علی ما فی الصـحاح-بمعنی واحـد و هی تتعدی و لا تتعدی فإذا تعدت کانت بمعنی الإیضـاح و الإظهـار یقـال:تـبینت الأـمر و اسـتبنته و أبنتـه أی أوضـحته و أظهرتـه،و إذا لزمـت کـانت بمعنی الاتضـاح و الظهـور یقال:أبان الأمر و استبان و تبین أی اتضح و ظهر.

و معنی الآیه:یـا أیهـا الـذین آمنوا إن جـاءکم فاسق بخبر ذی شأن فتبینوا خبره بالبحث و الفحص للوقوف علی حقیقته حـذر أن تصیبوا قوما بجهاله فتصیروا نادمین علی ما فعلتم بهم.

و قـد أمضـی الله سبحانه فی هـذه الآـیه أصـل العمـل بـالخبر و هو من الأصول العقلائیه التی یبتنی علیه أساس الحیاه الاجتماعیه الإنسانیه،و أمر بالتبین فی خبر الفاسق و هو فی معنی النهی عن العمل بخبره،و حقیقته الکشف عن عدم اعتبار حجیته و هذا أیضا کالإمضاء لما بنی علیه العقلاء من عدم حجیه الخبر الذی لا یوثق بمن یخبر به و عدم ترتیب الأثر علی خبره.

بیـان ذلـک:أن حیاه الإنسان حیاه علمیه یبنی فیها سلوکه طریق الحیاه علی ما یشاهـده من الخیر و الشـر و النافع و الضار و الرأی الذی یأخذ به فیه،و لا یتیسـر له ذلک إلا فیما هو بمرأی منه و مشـهد،و ما غاب عنه مما تتعلق به حیاته و معاشه أکثر مما یحضره و أکثر فاضـطر إلی تتمیم ما عنـده من العلم بما هو عند غیره من العلم الحاصل بالمشاهده و النظر،و لا طریق إلیه إلا السـمع و هو الخبر.

فالركون إلى الخبر بمعنى ترتيب الأثر عليه عملا و معامله مضمونه معامله العلم الحاصل للإنسان من طريق المشاهده و النظر فى الجمله مما يتوقف عليه حياه الإنسان الاجتماعيه توقفا ابتدائيا،و عليه بناء العقلاء و مدار العمل.

فالخبر إن كان متواترا أو محفوفا بقرائن قطعيه توجب قطعيه مضمونه كان حجه معتبره من غير توقف فيها فإن لم يكن متواترا و لا محفوفا بما يفيد قطعيه مضمونه و هو المسمى بخبر الواحد اصطلاحا كان المعتبر منه عندهم ما هو الموثوق به بحسب نوعه و إن لم يفده بحسب شخصه،و كل ذلك لأنهم لا يعملون إلا بما يرونه علما و هو العلم الحقيقى أو الوثوق و الظن الاطمئنانى المعدود علما عاده.

إذا تمهد هذا فقوله تعالى فى تعليل الأمر بالتبين فى خبر الفاسق:« أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهالَهٍ »إلخ،يفيد أن المأمور به هو رفع الجهاله و حصول العلم بمضمون الخبر عند ما يراد العمل به و ترتيب الأثر عليه ففى الآيه إثبات ما أثبته العقلاء و نفى ما نفوه فى هذا الباب،و هو إمضاء لا تأسيس.

قوله تعالى:« وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ » إلخ، العنت الإثم و الهلاك،و الطوع و الطاعه الانقياد لكن أكثر ما يقال الطاعه فى الائتمار لما أمر و الارتسام لما رسم على ما ذكره الراغب لكن ربما يعكس الأمر فيسمى جرى المتبوع على ما يريده التابع و يهواه طاعه من المتبوع للتابع و منه قوله تعالى فى الآيه:« لَوْ يُطِيعُكُمْ »حيث سمى عمل الرسول على ما يراه و يهواه المؤمنون طاعه منه لهم.

و الآيه على ما يفيده السياق من تتمه الكلام فى الآيه السابقه تعمم ما فيها من الحكم و تؤكد ما فيها من التعليل فمضمون الآيه السابقه الحكم بوجوب التبين فى خبر الفاسق و تعليله بوجوب التحرز عن بناء العمل على الجهاله،و مضمون هذه الآيه تنبيه المؤمنين على أن الله سبحانه أوردهم شرع الرشد و لذلك حبب إليهم الإيمان و زينه فى قلوبهم و كره إليهم الكفر و الفسوق و العصيان فعليهم أن لا يغفلوا عن أن فيهم رسول الله و هو مؤيد من عند الله و على بينه من ربه لا يسلك إلا سبيل الرشد دون الغى فعليهم أن يطيعوا الرسول ص فيما يأمرهم به و يريدوا ما أراده و يختاروا ما اختاره،و لا يصروا على أن يطيعهم فى آرائهم و أهوائهم فإنه لو يطيعهم فى كثير من الأمر جهدوا و هلكوا.

فقوله:« وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكَمْ رَسُولَ اللّهِ »عطف على قوله فى الآيه السابقه:

« فَتَبَيَّنُوا »و تقديم الخبر للدلاله على الحصر،و الإشاره إلى ما هو لازمه فإن اختصاصهم بكون رسول الله ص فيهم لازمه أن يتعلقوا بالرشد و يتجنبوا الغى و يرجعوا الأمور إليه و يطيعوه و يتبعوا أثره و لا يتعلقوا بما تستدعيه منهم أهواؤهم.

فالمعنى:و لا تنسوا أن فيكم رسول الله،و هو كنايه عن أنه يجب عليهم أن يرجعوا الأمور و يسيروا فيما يواجهونه من الحوادث على ما يراه و يأمر به من غير أن يتبعوا أهواء أنفسهم.

و قوله:« لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ »أى جهدتم و هلكتم،و الجمله كالجواب لسؤال مقدر كان سائلا يسأل فيقول:لما ذا نرجع إليه و لا يرجع إلينا و لا يوافقنا؟فأجيب بأنه« لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ ».

و قوله:« وَ لٰكِنَّ اللّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمٰانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ »استدراك عما يدل عليه الجمله السابقه:« لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ »من أنهم مشرفون بالطبع على الهلاك و الغى فاستدرك أن الله سبحانه أصلح ذلك بما أنعم عليهم من تحبيب الإيمان و تكريه الكفر و الفسوق و العصيان.

و المراد بتحبيب الإيمان إليهم جعله محبوبا عندهم و بتزيينه فى قلوبهم تحليته بجمال يجذب قلوبهم إلى نفسه فيتعلقون به و يعرضون عما يلهيهم عنه.

و قوله:« وَ كَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْيٰانَ »عطف على« حَبَّبَ »و تكريه الكفر و ما يتبعه إليهم جعلها مكروهه عندهم تتنفر عنها نفوسهم،و الفرق بين الفسوق و العصيان-على ما قيل-إن الفسوق هو الخروج عن الطاعه إلى المعصيه،و العصيان نفس المعصيه و إن شئت فقل:جميع المعاصى،و قيل:المراد بالفسوق الكذب بقرينه الآيه السابقه و العصيان سائر المعاصى.

و قوله:« أُولٰئِكَ هُمُ الرّٰاشِدُونَ »بيان أن حب الإيمان و الانجذاب إليه و كراهه الكفر و الفسوق و العصيان هو سبب الرشد الذى يطلبه الإنسان بفطرته و يتنفر عن الغى الذى يقابله فعلى المؤمنين أن يلزموا الإيمان و يتجنبوا الكفر و الفسوق و العصيان حتى يرشدوا و يتبعوا الرسول و لا يتبعوا أهواءهم.

و لما كان حب الإيمان و الانجذاب إليه و كراهه الكفر و نحوه صفه بعض من كان الرسول فيهم دون الجميع كما يصرح به الآيه السابقه،و قد وصف بذلك جماعتهم تحفظا على وحدتهم و تشويقا لمن لم يتصف بذلك منهم غير السياق و التفت عن خطابهم إلى خطاب النبى ص فقال:« أُولٰئِكَ هُمُ الرّٰاشِدُونَ »و الإشاره إلى من اتصف بحب الإيمان و كراهه الكفر و الفسوق و العصيان،ليكون مدحا للمتصفين بذلك و تشويقا لغيرهم.

و اعلم أن فى قوله:« وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللّٰهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ »إشعارا بأن قوما من المؤمنين كانوا مصرين على قبول نبأ الفاسق الذى تشير إليه الآيه السابقه،و هو الوليد بن عقبه أرسله النبى ص إلى بنى المصطلق لأخذ زكواتهم فجاء إليهم فلما رآهم هابهم و رجع إلى المدينه و أخبر النبى ص أنهم ارتدوا فعزم النبى ص على قتالهم فنزلت الآيه فانصرف و فى القوم بعض من يصر على أن يغزوهم.

و سيجىء القصه فى البحث الروائى التالى.

قوله تعالى:« فَضْلاً مِنَ اللّٰهِ وَ نِعْمَةً وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ »تعليل لما تقدم من فعله تعالى بالمؤمنين من تحبيب الإيمان و تزيينه و تكريه الكفر و الفسوق و العصيان أى إن ذلك منه تعالى مجرد عطيه و نعمه لا إلى بدل يصل إليه منهم لكن ليس فعلا جزافيا فإنه تعالى عليهم بمورد عطيته و نعمته حكيم لا يفعل ما يفعل جزافا كما قال: «وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوىٰ وَ كٰانُوا أَحَقَّ بِهٰا وَ أَهْلَهٰا وَ كٰانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً» :الفتح:۲۶.

قوله تعالى:« وَ إِنْ طٰائِفَتٰانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمٰا »إلى آخر الآيه الاقتتال و التقاتل بمعنى واحد كالاستباق و التسابق،و رجوع ضمير الجمع فى« اِقْتَتَلُوا » إلى الطائفتين باعتبار المعنى فإن كلا من الطائفتين جماعه و مجموعهما جماعه كما أن رجوع ضمير التثنيه إليهما باعتبار المعنى.

و نقل عن بعضهم فى وجه التفرقه بين الضميرين:أنهم أولا فى حال القتال مختلطون فلذا جمع أولا ضميرهم،و فى حال الصلح متميزون متفارقون فلذا ثنى الضمير.

و قوله:« فَإِنْ بَغَتْ إِحْدٰاهُمٰا عَلَى الْأُخْرىٰ فَقٰاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتّٰى تَفِيءَ إِلىٰ أَمْرِ اللّٰهِ » البغى الظلم و التعدى بغير حق،و الفىء الرجوع،و المراد بأمر الله ما أمر به

الله،و المعنى:فإن تعدت إحدى الطائفتين على الأخرى بغير حق فقاتلوا الطائفه المتعديه حتى ترجع إلى ما أمر به الله و تنقاد لحكمه.

و قوله:« فَإِنْ فٰاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمٰا بِالْعَدْلِ »أى فإن رجعت الطائفه المتعديه إلى أمر الله فأصلحوا بينهما لكن لا إصلاحا بوضع السلاح و ترك القتال فحسب بل إصلاحا متلبسا بالعدل بإجراء أحكام الله فيما تعدت به المتعديه من دم أو عرض أو مال أو أى حق آخر ضيعته.

و قوله:« وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ » الإقساط إعطاء كل ما يستحقه من القسط و السهم و هو العدل فعطف قوله:« وَ أَقْسِطُوا »على قوله:« فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمٰا بِالْعَدْلِ »من عطف المطلق على المقيد للتأكيد،و قوله:« إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ » تعليل يفيد تأكيدا على تأكيد كأنه قيل:أصلحوا بينهما بالعدل و أعدلوا دائما و فى جميع الأمور لأن الله يحب العادلين لعدالتهم.

قوله تعالى:« إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ »استئناف مؤكد لما تقدم من الإصلاح بين الطائفتين المتقاتلتين من المؤمنين،و قصر النسبه بين المؤمنين فى نسبه الإخوه مقدمه ممهده لتعليل ما فى قوله:« فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ »من حكم الصلح فيفيد أن الطائفتين المتقاتلتين لوجود الإخوه بينهما يجب أن يستقر بينهما الصلح، و المصلحون لكونهم إخوه للمتقاتلتين يجب أن يسعوا فى إصلاح ما بينهما.

و قوله:« فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ »و لم يقل:فأصلحوا بين الأخوين من أوجز الكلام و ألطفه حيث يفيد أن المتقاتلتين بينهما أخوه فمن الواجب أن يستقر بينهما الصلح و سائر المؤمنين إخوان للمتقاتلتين فيجب عليهم أن يسعوا فى الإصلاح بينهما.

و قوله:« وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ »موعظه للمتقاتلتين و المصلحين جميعا.

كلام فى معنى الإخوه

و اعلم أن قوله:« إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ »جعل تشريعى لنسبه الإخوه بين المؤمنين لها آثار شرعيه و حقوق مجعوله،و قد تقدم فى بعض المباحث المتقدمه أن من الأبوه و البنوه و الأخوه و سائر أنواع القرابه ما هو اعتبارى مجعول يعتبره الشرائع و القوانين

لترتیب آثار خاصه علیه کالوراثه و الإنفاق و حرمه الازدواج و غیر ذلک،و منها ما هو طبیعی بالانتهاء إلی صلب واحد أو رحم واحده أو هما.

و الاعتباری من القرابه غیر الطبیعی منها فربما یجتمعان کالأخوین المتولدین بین الرجل و المرأه عن نکاح مشروع،و ربما یختلفان کالولد الطبیعی المتولد من زنا فإنه لیس ولدا فی الإسلام و لا یلحق بمولده و إن کان ولدا طبیعیا،و کالداعی الذی هو ولد فی بعض القوانین و لیس بولد طبیعی.

و اعتبار المعنی الاعتباری و إن کان لغرض ترتیب آثار حقیقته علیه کما یؤخذ أحد القوم رأسا لهم لیکون نسبته إلیهم نسبه الرأس إلی البدن فیدبر أمر المجتمع و یحکم بینهم و فیهم کما یحکم الرأس علی البدن.

لکن لما کان الاعتبار لمصلحه مقتضیه کان تابعا للمصلحه فإن اقتضت ترتیب جمیع آثار الحقیقه ترتبت علیه جمیعا و إن اقتضت بعضها کان المترتب علی الموضوع الاعتباری ذلک البعض کما أن القراءه مثلا جزء من الصلاه و الجزء الحقیقی ینتفی بانتفائه الکل مطلقا لکن القراءه لا ینتفی بانتفائها الصلاه إذا کان ذلک سهوا و إنما تبطل الصلاه إذا ترکت عمدا.

و لذلک أیضا ربما اختلفت آثار معنی اعتباری بحسب الموارد المختلفه کجزئیه الرکوع حیث تبطل الصلاه بزیادته و نقیصته عمدا و سهوا بخلاف جزئیه القراءه کما تقدم فمن الجائز أن یختلف الآثار المترتبه علی معنی اعتباری بحسب الموارد المختلفه لکن لا تترتب الآثار الاعتباریه إلا علی موضوع اعتباری کالإنسان یتصرف فی ماله لکن لا بما أنه إنسان بل بما أنه مالک و الأخ یرث أخاه فی الإسلام لا لأنه أخ طبیعی یشارک المیت فی الوالد أو الوالده أو فیهما-فولد الزنا کذلک و لا یرث أخاه الطبیعی- بل یرثه لأنه أخ فی الشریعه الإسلامیه.

و الإخوه من هذا القبیل فمنها أخوه طبیعیه لا أثر لها فی الشرائع و القوانین و هی اشتراک إنسانین فی أب أو أم أو فیهما،و منها أخوه اعتباریه لها آثار اعتباریه و هی فی الإسلام أخوه نسبیه لها آثار فی النکاح و الإرث،و أخوه رضاعیه لها آثار فی النکاح دون الإرث،و أخوه دینیه لها آثار اجتماعیه و لا أثر لها فی النکاح و الإرث،

و سیجیء قول الصادق(ع):المؤمن أخو المؤمن،عینه و دلیله،لا یخونه،و لا یظلمه و لا یغشه، و لا یعده عده فیخلفه.

و قد خفی هذا المعنی علی بعض المفسرین فأخذ إطلاق الإخوه فی کلامه تعالی علی المؤمنین إطلاقا مجازیا من باب الاستعاره بتشبیه الاشتراک فی الإیمان بالمشارکه فی أصل التوالد لأن کلا منهما أصل للبقاء إذ التوالد منشأ الحیاه،و الإیمان منشأ البقاء الأبدی فی الجنان،و قیل:هو من باب التشبیه البلیغ من حیث انتسابهم إلی أصل واحد هو الإیمان الموجب للبقاء الأبدی.

بحث روائی

فی المجمع،:فی قوله تعالی:« یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا »:روی زراره عن أبی جعفر(ع) أنه قال: ما سلت السیوف،و لا أقیمت الصفوف فی صلاه و لا زحوف،و لا جهر بأذان،و لا أنزل الله:« یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا »حتی أسلم أبناء قبیله الأوس و الخزرج.

أقول:و عن ابن عباس أیضا":ما نزل یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إلا بالمدینه،و لا« یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ »إلا بمکه الخبر.و توقف بعضهم فی عموم ذیله،و اعلم أن هناک روایات فی الدر المنثور،و تفسیر القمی،فی سبب نزول قوله:« لاٰ تُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیِ اَللّٰهِ وَ رَسُولِهِ » الآیه لا تنطبق علی الآیه ذاک الانطباق ترکناها من أراد الوقوف علیها فلیراجعهما.

و فی الدر المنثور،أخرج أحمد و البخاری و مسلم و أبو یعلی و البغوی فی معجم الصحابه،و ابن المنذر و الطبرانی و ابن مردویه و البیهقی فی الدلائل،عن أنس قال*: لما نزلت« یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا-لاٰ تَرْفَعُوا أَصْوٰاتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ اَلنَّبِیِّ -إلی قوله- وَ أَنْتُمْ لاٰ تَشْعُرُونَ »و کان ثابت بن قیس بن شماس رفیع الصوت-فقال:أنا الذی کنت أرفع صوتی علی رسول الله ص-حبط عملی أنا من أهل النار،و جلس فی بیته حزینا.

ففقده رسول الله ص فانطلق بعض القوم إلیه-فقالوا له:فقدک رسول الله ص ما لک؟قال:أنا الذی أرفع صوتی فوق صوت النبی ص-و أجهر له بالقول حبط عملی و أنا من أهل النار،فأتوا النبی ص فأخبروه بذلک-فقال:لا بل هو من أهل الجنه.فلما کان یوم الیمامه قتل.

أقول:قوله:«فلما كان يوم اليمامه قتل»من كلام الراوی يريد أنه استشهد يوم اليمامه فكان ذلک تصديق قول النبی ص،و الروايه مرويه بطرق مختلفه أخری باختلاف يسير.

و فيه،أخرج البخاری فی الأدب،و ابن أبی الدنيا و البيهقی عن داود بن قيس قال"*:

رأيت الحجرات من جريد النخل-مغشی من خارج بمسوح الشعر-و أظن عرض الباب من باب الحجره-إلی باب البيت نحوا من سته أو سبعه أذرع-و أخرر (۱)البيت الداخل عشره أذرع،و أظن سمكه بين الثمان و السبع":

أقول:و روی مثل صدره عن ابن سعد عن عطاء الخراسانی قال":أدركت حجر أزواج رسول الله ص-من جريد النخل علی أبوابها المسوح-من شعر أسود. الحديث.

و فيه،أخرج أحمد و ابن أبی حاتم و الطبرانی و ابن منده و ابن مردويه بسند جيد عن الحارث بن ضرار الخزاعی قال*: قدمت علی رسول الله ص فدعانی إلی الإسلام- فدخلت فيه و أقررت به،و دعانی إلی الزكاه فأقررت بها.قلت:يا رسول الله أرجع إلی قومی-فأدعوهم إلی الإسلام و أداء الزكاه-فمن استجاب لی و ترسل إلی يا رسول الله رسولا-إبان كذا و كذا لتأتيک ما جمعت من الزكاه.

فلما جمع الحارث الزكاه ممن استجاب له-و بلغ الإبان الذی أراد رسول الله ص- أن يبعث إليه احتبس الرسول فلم يأت-فظن الحارث أنه قد حدث فيه سخطه من الله و رسوله-فدعا بسروات قومه فقال لهم:إن رسول الله ص كان وقت لی وقتا يرسل إلی رسوله-ليقبض ما كان عندی من الزكاه-و ليس من رسول الله ص الخلف-و لا أری حبس رسوله إلا من سخطه-فانطلقوا فنأتی رسول الله ص.

و بعث رسول الله ص الوليد بن عقبه-إلی الحارث ليقبض ما كان عنده مما جمع من الزكاه-فلما أن سار الوليد حتی بلغ بعض الطريق فرق-فرجع فأتی رسول الله ص فقال:إن الحارث منعنی الزكاه و أراد قتلی-فضرب رسول الله ص البعث إلی الحارث.

فأقبل الحارث بأصحابه حتی إذا استقبل البعث-و فصل عن المدينه لقيهم الحارث

۱- ۱) كذا فی الأصل و لعله جمع خرير بالخاء المعجمه و هو المكان المطمئن.

فقالوا:هذا الحارث فلما غشيهم قال لهم:إلى من بعثتم؟قالوا:إليک.قال:و لم؟ قالوا:إن رسول الله ص بعث إليک الوليد بن عقبه-فزعم أنک منعته الزکاه و أردت قتله.قال:لا و الذی بعث محمدا بالحق ما رأيته و لا أتانی.

فلما دخل الحارث على رسول الله ص قال:منعت الزکاه و أردت قتل رسولی؟ قال:لا و الذی بعثک بالحق ما رأيته و لا رآنی-و ما أقبلت إلا-حين احتبس على رسول الله ص-خشيت أن يكون كانت سخطه من الله و رسوله-فنزل« يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جٰاءَكُمْ فٰاسِقٌ بِنَبَإٍ-فَتَبَيَّنُوا -إلى قوله- حَكِيمٌ ».

أقول:نزول الآيه فی قصه الوليد بن عقبه مستفيض من طرق أهل السنه و الشيعه و قال ابن عبد البر فی الاستيعاب:و لا خلاف بين أهل العلم بتأويل القرآن فيما علمت أن قوله عز و جل:« إِنْ جٰاءَكُمْ فٰاسِقٌ بِنَبَإٍ »نزلت فی الوليد بن عقبه.

و فی المحاسن،بإسناده عن زياد الحذاء عن أبی جعفر(ع)فی حديث له قال*:

يا زياد ويحک و هل الدين إلا الحب؟أ لا ترى إلى قول الله:« إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِی- يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ »؟أ و لا ترون إلى قول الله لمحمد ص:« حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمٰانَ وَ زَيَّنَهُ فِی قُلُوبِكُمْ »قال:« يُحِبُّونَ مَنْ هٰاجَرَ إِلَيْهِمْ »و قال:الحب هو الدين و الدين هو الحب:

أقول:و روى فی الکافی،بإسناده عن فضيل بن يسار عن الصادق(ع)ما فی معناه و لفظه:و هل الإيمان إلا الحب و البغض؟ثم تلا هذه الآيه:« حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمٰانَ » إلى آخر الآيه.:

و فی المجمع،و قيل:الفسوق هو الکذب-عن ابن عباس و ابن زيد و هو المروی عن أبی جعفر(ع): .

أقول:و فی هذا المعنى بعض روايات أخر.

و فی الکافی،بإسناده عن علی بن عقبه عن أبی عبد الله(ع)قال*: المؤمن أخو المؤمن عينه و دليله لا يخونه و لا يظلمه-و لا يغشه و لا يعده عده فيخلفه.

أقول:و فی معناه روايات أخر

عنه(ع)و فی بعضها: المسلم أخو المسلم لا يظلمه و لا يخذله و لا يغتابه.

و فی المحاسن،بإسناده عن أبی حمزه الثمالی عن أبی جعفر(ع)قال*: المؤمن أخو المؤمن لأبیه و أمه-و ذلک أن الله تبارک و تعالی خلق المؤمن-من طینه جنان السماوات، و أجری فیهم من ریح روحه فلذلک هو أخوه لأبیه و أمه.

و فی الدر المنثور،أخرج أحمد و البخاری و مسلم و ابن جریر و ابن المنذر و ابن مردویه و البیهقی فی سننه عن أنس قال*: قیل للنبی ص:لو أتیت عبد الله بن أبی فانطلق و رکب حمارا-و انطلق المسلمون یمشون و هی أرض سبخه،فلما انطلق إلیهم قال:إلیک عنی-فوالله لقد آذانی ریح حمارک.

فقال رجل من الأنصار:و الله لحمار رسول الله ص أطیب ریحا منک،فغضب لعبد الله رجال من قومه -فغضب لکل منهما أصحابه-فکان بینهم ضرب بالجرید و الأیدی و النعال-فأنزل فیهم« وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ اقْتَتَلُوا-فَأَصْلِحُوا بَیْنَهُما ».

أقول:و فی بعض الروایات کما فی المجمع،أن الذی قال ذلک لعبد الله بن أبی بن سلول هو عبد الله بن رواحه و أن التضارب وقع بین رهطه من الأوس و رهط عبد الله بن أبی من الخزرج،و فی انطباق الآیه بموضوعها و حکمها علی هذه الروایات خفاء.

[سوره الحجرات (۴۹): الآیات ۱۱ الی ۱۸]

اشاره

یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ یَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسیٰ أَنْ یَکُونُوا خَیْراً مِنْهُمْ وَ لاٰ نِسٰاءٌ مِنْ نِسٰاءٍ عَسیٰ أَنْ یَکُنَّ خَیْراً مِنْهُنَّ وَ لاٰ تَلْمِزُوا أَنْفُسَکُمْ وَ لاٰ تَنٰابَزُوا بِالْأَلْقٰابِ بِئْسَ اَلاِسْمُ اَلْفُسُوقُ بَعْدَ اَلْإِیمٰانِ وَ مَنْ لَمْ یَتُبْ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۱۱) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا اِجْتَنِبُوا کَثِیراً مِنَ اَلظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ اَلظَّنِّ إِثْمٌ وَ لاٰ تَجَسَّسُوا وَ لاٰ یَغْتَبْ بَعْضُکُمْ بَعْضاً أَ یُحِبُّ أَحَدُکُمْ أَنْ یَأْکُلَ لَحْمَ أَخِیهِ مَیْتاً فَکَرِهْتُمُوهُ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ تَوّٰابٌ رَحِیمٌ (۱۲) یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ إِنّٰا خَلَقْنٰاکُمْ مِنْ ذَکَرٍ وَ أُنْثیٰ وَ جَعَلْنٰاکُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا إِنَّ أَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اَللّٰهِ أَتْقٰاکُمْ إِنَّ اَللّٰهَ عَلِیمٌ خَبِیرٌ (۱۳) قٰالَتِ اَلْأَعْرٰابُ آمَنّٰا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لٰکِنْ قُولُوا أَسْلَمْنٰا وَ لَمّٰا یَدْخُلِ اَلْإِیمٰانُ فِی قُلُوبِکُمْ وَ إِنْ تُطِیعُوا اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ لاٰ یَلِتْکُمْ مِنْ أَعْمٰالِکُمْ شَیْئاً إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۴) إِنَّمَا اَلْمُؤْمِنُونَ اَلَّذِینَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ یَرْتٰابُوا وَ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ أُولٰئِکَ هُمُ اَلصّٰادِقُونَ (۱۵) قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اَللّٰهَ بِدِینِکُمْ وَ اَللّٰهُ یَعْلَمُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ (۱۶) یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لاٰ تَمُنُّوا عَلَیَّ إِسْلاٰمَکُمْ بَلِ اَللّٰهُ یَمُنُّ عَلَیْکُمْ أَنْ هَدٰاکُمْ لِلْإِیمٰانِ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۱۷) إِنَّ اَللّٰهَ یَعْلَمُ غَیْبَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ بَصِیرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ (۱۸)

بیان

قوله تعالی:«یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ یَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسیٰ أَنْ یَکُونُوا خَیْراً مِنْهُمْ وَ لاٰ نِسٰاءٌ مِنْ نِسٰاءٍ عَسیٰ أَنْ یَکُنَّ خَیْراً مِنْهُنَّ »إلخ، السخریه الاستهزاء و هو ذکر ما یستحقر و یستهان به الإنسان بقول أو إشاره أو فعل تقلیدا بحیث یضحک منه بالطبع،و القوم الجماعه و هو فی الأصل الرجال دون النساء لقیامهم بالأمور المهمه دونهن،و هذا المعنی هو المراد بالقوم فی الآیه بما قوبل بالنساء.

ص :۳۲۱

و قوله:« عَسىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ »و« عَسىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ » حكمه النهى.

و المستفاد من السياق أن الملاك رجاء كون المسخور منه خيرا عند الله من الساخر سواء كان الساخر رجلا أو امرأه و كذا المسخور منه فتخصيص النهى فى اللفظ بسخريه القوم من القوم و سخريه النساء من النساء لمكان الغلبه عاده.

و قوله:« وَ لاٰ تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ » اللمز -على ما قيل-التنبيه على المعايب،و تعليق اللمز بقوله:« أَنْفُسَكُمْ »للإشاره إلى أنهم مجتمع واحد بعضهم من بعض فلمز الواحد منهم غيره فى الحقيقه لمز نفسه فليجتنب من أن يلمز غيره كما يكره أن يلمزه غيره،ففى قوله:

« أَنْفُسَكُمْ »إشاره إلى حكمه النهى.

و قوله:« وَ لاٰ تَنٰابَزُوا بِالْأَلْقٰابِ بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمٰانِ » النبز بالتحريك هو اللقب،و يختص-على ما قيل-بما يدل على ذم فالتنابز بالألقاب ذكر بعضهم بعضا بلقب السوء مما يكرهه كالفاسق و السفيه و نحو ذلك.

و المراد بالاسم فى« بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ »الذكر كما يقال:شاع اسم فلان بالسخاء و الجود،و على هذا فالمعنى:بئس الذكر ذكر الناس-بعد إيمانهم-بالفسوق فإن الحرى بالمؤمن بما هو مؤمن أن يذكر بالخير و لا يطعن فيه بما يسوؤه نحو يا من أبوه كان كذا و يا من أمه كانت كذا.

و يمكن أن يكون المراد بالاسم السمه و العلامه و المعنى:بئست السمه أن يوسم الإنسان بعد الإيمان بالفسوق بأن يذكر بسمه السوء كان يقال لمن اقترف معصيه ثم تاب:يا صاحب المعصيه الفلانيه،أو المعنى:بئس الاسم أن يسم الإنسان نفسه بالفسوق بذكر الناس بما يسوءهم من الألقاب،و على أى معنى كان ففى الجمله إشاره إلى حكمه النهى.

و قوله:« وَ مَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّٰالِمُونَ »أى و من لم يتب عن هذه المعاصى التى يقترفها بعد ورود النهى فلم يندم عليها و لم يرجع إلى الله سبحانه بتركها فأولئك ظالمون حقا فإنهم لا يرون بها بأسا و قد عدها الله معاصى و نهى عنها.

و فى الجمله أعنى قوله:« وَ مَنْ لَمْ يَتُبْ »إلخ،إشعار بأن هناك من كان يقترف هذه المعاصى من المؤمنين.

قوله تعالى:« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ » إلى آخر الآيه المراد بالظن المأمور بالاجتناب عنه ظن السوء فإن ظن الخير مندوب إليه كما يستفاد من قوله تعالى: «لَوْ لاَ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْراً» :النور:١٢.

و المراد بالاجتناب عن الظن الاجتناب عن ترتيب الأثر عليه كان يظن بأخيه المؤمن سوء فيرميه به و يذكره لغيره و يرتب عليه سائر آثاره،و أما نفس الظن بما هو نوع من الإدراك النفسانى فهو أمر يفاجئ النفس لا عن اختيار فلا يتعلق به النهى اللهم إلا إذا كان بعض مقدماته اختياريا.

و على هذا فكون بعض الظن إثما من حيث كون ما يترتب عليه من الأثر إثما كإهانه المظنون به و قذفه و غير ذلك من الآثار السيئه المحرمه،و المراد بكثير من الظن -و قد جيء به نكره ليدل على كثرته فى نفسه لا بالقياس إلى سائر أفراد الظن- هو بعض الظن الذى هو إثم فهو كثير فى نفسه و بعض من مطلق الظن،و لو أريد بكثير من الظن أعم من ذلك كأن يراد ما يعلم أن فيه إثما و ما لا يعلم منه ذلك كان الأمر بالاجتناب عنه أمرا احتياطيا توقيا من الوقوع فى الإثم.

و قوله:« وَ لاَ تَجَسَّسُوا » التجسس بالجيم تتبع ما استتر من أمور الناس للاطلاع عليها،و مثله التحسس بالحاء المهمله إلا أن التجسس بالجيم يستعمل فى الشر و التحسس بالحاء يستعمل فى الخير،و لذا قيل:معنى الآيه لا تتبعوا عيوب المسلمين لتهتكوا الأمور التى سترها أهلها.

و قوله:« وَ لاَ يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضاً أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ » الغيبه على ما فى مجمع البيان ذكر العيب بظهر الغيب على وجه يمنع الحكمه منه،و قد فسرت بتفاسير مختلفه حسب الاختلاف فى مصاديقها سعه و ضيقا فى الفقه، و يئول إلى أن يذكر من الإنسان فى ظهر الغيب ما يسوءه لو ذكر به و لذا لم يعدوا من الغيبه ذكر المتجاهر بالفسق بما تجاهر به.

و الغيبه تفسد أجزاء المجتمع واحدا بعد واحد فتسقطها عن صلاحيه التأثير الصالح المرجو من الاجتماع و هو أن يخالط كل صاحبه و يمازجه فى أمن و سلامه بأن

يعرفه إنسانا عدلا سويا يأنس به و لا يكرهه و لا يستقذره،و أما إذا عرفه بما يكرهه و يعيبه به انقطع عنه بمقدار ذلک و ضعفت رابطه الاجتماع فهی کالأکله التی تأکل جثمان من ابتلی بها عضوا بعد عضو حتی تنتهی إلی بطلان الحیاه.

و الإنسان إنما یعقد المجتمع لیعیش فیه بهویه اجتماعیه أعنی بمنزله اجتماعیه صالحه لأن یخالطه و یمازج فیفید و یستفاد منه،و غیبته بذکر عیبه لغیره تسقطه عن هذه المنزله و تبطل منه هذه الهویه،و فیه تنقیص واحد من عدد المجتمع الصالح و لا یزال ینتقص بشیوع الغیبه حتی یأتی علی آخره فیتبدل الصلاح فسادا و یذهب الأنس و الأمن و الاعتماد و ینقلب الدواء داء.

فهی فی الحقیقه إبطال هویه اجتماعیه علی حین غفله من صاحبها و من حیث لا یشعر به،و لو علم بذلک علی ما فیه من المخاطره لتحرز منه و توقی انهتاک ستره و هو الستر ألقاه الله سبحانه علی عیوب الإنسان و نواقصه لیتم به ما أراده من طریق الفطره من تألف أفراد الإنسان و تجمعهم و تعاونهم و تعاضدهم،و أین الإنسان و النزاهه من کل عیب.

و إلی هذه الحقیقه أشار تعالی فیما ذکره من التمثیل بقوله:« أَ یُحِبُّ أَحَدُکُمْ أَنْ یَأْکُلَ لَحْمَ أَخِیهِ مَیْتاً فَکَرِهْتُمُوهُ »و قد أتی بالاستفهام الإنکاری و نسب الحب المنفی إلی أحدهم و لم یقل:بعضکم و نحو ذلک لیکون النفی أوضح استیعابا و شمولا و لذا أکده بقوله بعد:« فَکَرِهْتُمُوهُ »فنسب الکراهه إلی الجمیع و لم یقل:فکرهه.

و بالجمله محصله أن اغتیاب المؤمن بمنزله أن یأکل الإنسان لحم أخیه حال کونه میتا،و إنما کان لحم أخیه لأنه من أفراد المجتمع الإسلامی المؤلف من المؤمنین و إنما المؤمنون إخوه،و إنما کان میتا لأنه لغیبته غافل لا یشعر بما یقال فیه.

و فی قوله:« فَکَرِهْتُمُوهُ »و لم یقل:فتکرهونه إشعار بأن الکراهه أمر ثابت محقق منکم فی أن تأکلوا إنسانا هو أخوکم و هو میت فکما أن هذا مکروه لکم فلیکن مکروها لکم اغتیاب أخیکم المؤمن بظهر الغیب فإنه فی معنی أکل أحدکم أخاه میتا.

و اعلم أن ما فی قوله:« أَ یُحِبُّ أَحَدُکُمْ أَنْ یَأْکُلَ »إلخ،من التعلیل جار فی

التجسس أيضا كالغيبه،و إنما الفرق أن الغيبه هو إظهار عيب الغير للغير أو التوصل إلى الظهور عليه من طريق نقل الغير،و التجسس هو التوصل إلى العلم بعيب الغير من طريق تتبع آثاره و لذلك لم يبعد أن يكون الجمله أعنى قوله:« أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً »إلخ،تعليلا لكل من الجملتين أعنى« وَ لاٰ تَجَسَّسُوا وَ لاٰ يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضاً ».

و اعلم أن فى الكلام إشعارا أو دلاله على اقتصار الحرمه فى غيبه المسلمين،و من القرينه عليه قوله فى التعليل:« لَحْمَ أَخِيهِ »فالأخوه إنما هى بين المؤمنين.

و قوله:« وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ تَوّٰابٌ رَحِيمٌ »ظاهره أنه عطف على قوله:« اِجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ »إن كان المراد بالتقوى هو التجنب عن هذه الذنوب التى كانوا يقترفونها بالتوبه إلى الله سبحانه فالمراد بقوله:« إِنَّ اللّٰهَ تَوّٰابٌ رَحِيمٌ »أن الله كثير القبول للتوبه رحيم بعباده التائبين إليه اللائذين به.

و إن كان هو التجنب عنها و التورع فيها و إن لم يكونوا يقترفونها فالمراد بقوله:

« إِنَّ اللّٰهَ تَوّٰابٌ رَحِيمٌ »أن الله كثير الرجوع إلى عباده المتقين بالهدايه و التوفيق و الحفظ عن الوقوع فى مهالك الشقوه رحيم بهم.

و ذلك أن التوبه من الله توبتان:توبه قبل توبه العبد بالرجوع إليه بالتوفيق للتوبه كما قال تعالى: «ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا» :التوبه:۱۱۸،و توبه بعد توبه العبد بالرجوع إليه بالمغفره و قبول التوبه كما فى قوله: «فَمَنْ تٰابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَ أَصْلَحَ فَإِنَّ اللّٰهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ» :المائده:۳۹.

قوله تعالى:« يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ إِنّٰا خَلَقْنٰاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثىٰ وَ جَعَلْنٰاكُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ »إلخ، الشعوب جمع شعب بالكسر فالسكون و هو على ما فى المجمع الحى العظيم من الناس كربيعه و مضر،و القبائل جمع قبيله و هى دون الشعب كتميم من مضر.

و قيل:الشعوب دون القبائل و سميت بها لتشعبها،قال الراغب:الشعب القبيله المنشعبه من حى واحد،و جمعه شعوب،قال تعالى:« شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ »و الشعب من الوادى ما اجتمع منه طرف و تفرق طرف فإذا نظرت إليه من الجانب الذى تفرق

أخذت فی وهمک واحدا یتفرق،و إذا نظرت من جانب الاجتماع أخذت فی وهمک اثنین اجتمعا فلذلک قیل:شعبت إذا جمعت،و شعبت إذا فرقت.انتهی.

و قیل:الشعوب العجم و القبائل العرب،و الظاهر أن مآله إلی أحد القولین السابقین،و سیجیء تمام الکلام فیه (۱).

ذکر المفسرون أن الآیه مسوقه لنفی التفاخر بالأنساب،و علیه فالمراد بقوله:

« مِنْ ذَکَرٍ وَ أُنْثیٰ »آدم و حواء،و المعنی:أنا خلقناکم من أب و أم تشترکون جمیعا فیهما من غیر فرق بین الأبیض و الأسود و العربی و العجمی و جعلناکم شعوبا و قبائل مختلفه لا لکرامه لبعضکم علی بعض بل لأن تتعارفوا فیعرف بعضکم بعضا و یتم بذلک أمرا اجتماعکم فیستقیم مواصلاتکم و معاملاتکم فلو فرض ارتفاع المعرفه من بین أفراد المجتمع انفصم عقد الاجتماع و بادت الإنسانیه فهذا هو الغرض من جعل الشعوب و القبائل لا أن تتفاخروا بالأنساب و تتباهوا بالآباء و الأمهات.

و قیل:المراد بالذکر و الأنثی مطلق الرجل و المرأه،و الآیه مسوقه لإلغاء مطلق التفاضل بالطبقات کالأبیض و الأسود و العرب و العجم و الغنی و الفقیر و المولی و العبد و الرجل و المرأه،و المعنی:یا أیها الناس إنا خلقناکم من رجل و امرأه فکل واحد منکم إنسان مولود من إنسانین لا تفترقون من هذه الجهه،و الاختلاف الحاصل بالشعوب و القبائل-و هو اختلاف راجع إلی الجعل الإلهی-لیس لکرامه و فضیله و إنما هو لأن تتعارفوا فیتم بذلک اجتماعکم.

و اعترض علیه بأن الآیه مسوقه لنفی التفاخر بالأنساب و ذمه کما یدل علیه قوله:« وَ جَعَلْنٰاکُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا »و ترتب هذا الغرض علی هذا الوجه غیر ظاهر، و یمکن أن یناقش فیه أن الاختلاف فی الأنساب من مصادیق الاختلاف الطبقاتی و بناء هذا الوجه علی کون الآیه مسوقه لنفی مطلق الاختلاف الطبقاتی و کما یمکن نفی التفاخر بالأنساب و ذمه استنادا إلی أن الأنساب تنتهی إلی آدم و حواء و الناس جمیعا مشترکون فیهما،کذلک یمکن نفیه و ذمه استنادا إلی أن کل إنسان مولود من إنسانین و الناس جمیعا مشترکون فی ذلک.

۱- ۱) فی البحث الروائی الآتی.

و الحق أن قوله:« وَ جَعَلْنٰاكُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ »إن كان ظاهرا فى ذم التفاخر بالأنساب فأول الوجهين أوجه،و إلا فالثانى لكونه أعم و أشمل.

و قوله:« إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ »استئناف مبين لما فيه الكرامه عند الله سبحانه،و ذلك أنه نبههم فى صدر الآيه على أن الناس بما هم ناس يساوى بعضهم بعضا لا اختلاف بينهم و لا فضل لأحدهم على غيره،و أن الاختلاف المترائى فى الخلقه من حيث الشعوب و القبائل إنما هو للتوصل به إلى تعارفهم ليقوم به الاجتماع المنعقد بينهم إذ لا يتم ائتلاف و لا تعاون و تعاضد من غير تعرف فهذا هو غرض الخلقه من الاختلاف المجعول لا أن تتفاخروا بالأنساب و تتفاضلوا بأمثال البياض و السواد فيستعبد بذلك بعضهم بعضا و يستخدم إنسان إنسانا و يستعلى قوم على قوم فينجر إلى ظهور الفساد فى البر و البحر و هلاك الحرث و النسل فينقلب الدواء داء.

ثم نبه سبحانه فى ذيل الآيه بهذه الجمله أعنى قوله:« إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰاكُمْ »على ما فيه الكرامه عنده،و هى حقيقه الكرامه.

و ذلك أن الإنسان مجبول على طلب ما يتميز به من غيره و يختص به من بين أقرانه من شرف و كرامه،و عامه الناس لتعلقهم بالحياه الدنيا يرون الشرف و الكرامه فى مزايا الحياه الماديه من مال و جمال و نسب و حسب و غير ذلك فيبذلون جل جهدهم فى طلبها و اقتنائها ليتفاخروا بها و يستعلوا على غيرهم.

و هذه مزايا وهميه لا تجلب لهم شيئا من الشرف و الكرامه دون أن توقعهم فى مهابط الهلكه و الشقوه،و الشرف الحقيقى هو الذى يؤدى الإنسان إلى سعادته الحقيقيه و هو الحياه الطيبه الأبديه فى جوار رب العزه و هذا الشرف و الكرامه هو بتقوى الله سبحانه و هى الوسيله الوحيده إلى سعاده الدار الآخره،و تتبعها سعاده الدنيا قال تعالى: «تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيٰا وَ اللّٰهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ» :الأنفال:۶۷،و قال: «وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزّٰادِ التَّقْوىٰ» :البقره:۱۹۷،و إذا كانت الكرامه بالتقوى فأكرم الناس عند الله أتقاهم كما قال تعالى.

و هذه البغيه و الغايه التى اختارها الله بعلمه غايه للناس لا تزاحم فيها و لا تدافع بين المتلبسين بها على خلاف الغايات و الكرامات التى يتخذها الناس بحسب أوهامهم

غايات يتوجهون إليها و يتباهون بها كالغنى و الرئاسه و الجمال و انتشار الصيت و كذا الأنساب و غيرها.

و قوله:« إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ »فيه تأكيد لمضمون الآيه و تلويح إلى أن الذى اختاره الله كرامه للناس كرامه حقيقيه اختارها الله بعلمه و خبرته بخلاف ما اختاره الناس كرامه و شرفا لأنفسهم فإنها وهميه باطله فإنها جميعا من زينه الحياه الدنيا قال تعالى: «وَ مٰا هٰذِهِ الْحَيٰاةُ الدُّنْيٰا إِلاّٰ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّٰارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوٰانُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ» :العنكبوت:۶۴.

و فى الآيه دلاله على أن من الواجب على الناس أن يتبعوا فى غايات الحياه أمر ربهم و يختاروا ما يختاره و يهدى إليه و قد اختار لهم التقوى كما أن من الواجب عليهم أن يختاروا من سنن الحياه ما يختاره لهم من الدين.

قوله تعالى:« قٰالَتِ الْأَعْرٰابُ آمَنّٰا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لٰكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنٰا وَ لَمّٰا يَدْخُلِ الْإِيمٰانُ فِي قُلُوبِكُمْ »إلخ الآيه و ما يليها إلى آخر السوره متعرضه لحال الأعراب فى دعواهم الإيمان و منهم على النبى ص بإيمانهم،و سياق نقل قولهم و أمر النبى ص أن يجيبهم بقوله:« لَمْ تُؤْمِنُوا »يدل على أن المراد بالأعراب بعض الأعراب البادين دون جميعهم،و يؤيده قوله: «وَ مِنَ الْأَعْرٰابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» :التوبه:۹۹.

و قوله:« قٰالَتِ الْأَعْرٰابُ آمَنّٰا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا »أى قالوا لك آمنا و ادعوا الإيمان قل لم تؤمنوا و كذبهم فى دعواهم،و قوله:« وَ لٰكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنٰا »استدراك مما يدل عليه سابق الكلام،و التقدير:فلا تقولوا آمنا و لكن قولوا:أسلمنا.

و قوله:« وَ لَمّٰا يَدْخُلِ الْإِيمٰانُ فِي قُلُوبِكُمْ »لنفى دخول الإيمان فى قلوبهم مع انتظار دخوله،و لذلك لم يكن تكرارا لنفى الإيمان المدلول عليه بقوله:« لَمْ تُؤْمِنُوا ».

و قد نفى فى الآيه الإيمان عنهم و أوضحه بأنه لم يدخل فى قلوبهم بعد و أثبت لهم الإسلام،و يظهر به الفرق بين الإيمان و الإسلام بأن الإيمان معنى قائم بالقلب من قبيل الاعتقاد،و الإسلام أمر قائم باللسان و الجوارح فإنه الاستسلام و الخضوع لسانا بالشهاده على التوحيد و النبوه و عملا بالمتابعه العمليه ظاهرا سواء قارن الاعتقاد بحقيه

ما شهد عليه و عمل به أو لم يقارن،و بظاهر الشهادتين تحقن الدماء و عليه تجرى المناكح و المواريث.

و قوله:« وَ إِنْ تُطِيعُوا اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ لاٰ يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمٰالِكُمْ شَيْئاً » الليت النقص يقال:لاته يليته ليتا إذا نقصه،و المراد بالإطاعه الإخلاص فيها بموافقه الباطن للظاهر من غير نفاق،و طاعه الله استجابه ما دعا إليه من اعتقاد و عمل،و طاعه رسوله تصديقه و اتباعه فيما يأمر به فيما له الولايه عليه من أمور الأمه،و المراد بالأعمال جزاؤها المراد بنقص الأعمال نقص جزائها.

و المعنى:و إن تطيعوا الله فيما يأمركم به من اتباع دينه اعتقادا،و تطيعوا الرسول فيما يأمركم به لا ينقص من أجور أعمالكم شيئا،و قوله:« إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » تعليل لعدم نقصه تعالى أعمالهم إن أطاعوه و رسوله.

قوله تعالى:« إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتٰابُوا وَ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أُولٰئِكَ هُمُ الصّٰادِقُونَ »تعريف تفصيلى للمؤمنين بعد ما عرفوا إجمالا بأنهم الذين دخل الإيمان فى قلوبهم كما هو لازم قوله:« لَمْ تُؤْمِنُوا »و« لَمّٰا يَدْخُلِ الْإِيمٰانُ فِي قُلُوبِكُمْ ».

فقوله:« إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ »فيه قصر المؤمنين فى الذين آمنوا بالله و رسوله إلخ،فتفيد تعريفهم بما ذكر من الأوصاف تعريفا جامعا مانعا فمن اتصف بها مؤمن حقا كما أن من فقد شيئا منها ليس بمؤمن حقا.

و الإيمان بالله و رسوله عقد القلب على توحيده تعالى و حقيه ما أرسل به رسوله و على صحه الرساله و اتباع الرسول فيما يأمر به.

و قوله:« ثُمَّ لَمْ يَرْتٰابُوا »أى لم يشكوا فى حقيه ما آمنوا به و كان إيمانهم ثابتا مستقرا لا يزلزله شك،و التعبير بثم دون الواو-كما قيل-للدلاله على انتفاء عروض الريب حينا بعد حين كأنه طرى جديد دائما فيفيد ثبوت الإيمان على استحكامه الأولى و لو قيل:و لم يرتابوا كان من الجائز أن يصدق مع الإيمان أولا مقارنا لعدم الارتياب مع السكوت عما بعد.

و قوله:« وَ جٰاهَدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ » المجاهده بذل الجهد و الطاقه

و سبيل الله دينه،و المراد بالمجاهده بالأموال و الأنفس العمل بما تسعه الاستطاعه و تبلغه الطاقه فى التكاليف الماليه كالزكاه و غير ذلک من الإنفاقات الواجبه،و التكاليف البدنيه كالصلاه و الصوم و الحج و غير ذلک.

و المعنى:و يجدون بإتيان التكاليف الماليه و البدنيه حال كونهم أو حال كون عملهم فى دين الله و سبيله.

و قوله:« أُولٰئِکَ هُمُ الصّٰادِقُونَ »تصديق فى إيمانهم إذا كانوا على الصفات المذكوره.

قوله تعالى:« قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اللّٰهَ بِدِينِكُمْ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ »توبيخ للأعراب حيث قالوا:آمنا و لازمه دعوى الصدق فى قولهم و الإصرار على ذلک،و قيل:لما نزلت الآيه السابقه حلفت الأعراب أنهم مؤمنون صادقون فى قولهم:آمنا،فنزل:« قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اللّٰهَ بِدِينِكُمْ »الآيه،و معنى الآيه ظاهر.

قوله تعالى:« يَمُنُّونَ عَلَيْکَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لاٰ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاٰمَكُمْ بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدٰاكُمْ لِلْإِيمٰانِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ »أى يمنون عليک بأن أسلموا و قد أخطئوا فى منهم هذا من وجهين أحدهما أن حقيقه النعمه التى فيها المن هو الإيمان الذى هو مفتاح سعاده الدنيا و الآخره دون الإسلام الذى له فوائد صوريه من حقن الدماء و جواز المناكح و المواريث،و ثانيهما أن ليس للنبى ص من أمر الدين إلا أنه رسول مأمور بالتبليغ فلا من عليه لأحد ممن أسلم.

فلو كان هناک من لكان لهم على الله سبحانه لأن الدين دينه لكن لا من لأحد على الله لأن المنتفع بالدين فى الدنيا و الآخره هم المؤمنون دون الله الغنى على الإطلاق فالمن لله عليهم أن هداهم له.

و قد بدل ثانيا الإسلام من الإيمان للإشاره إلى أن المن إنما هو بالإيمان دون الإسلام الذى إنما ينفعهم فى الظاهر فقط.

فقد تضمن قوله:« قُلْ لاٰ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاٰمَكُمْ بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ »إلخ،الإشاره إلى خطئهم من الجهتين جميعا:

إحداهما:خطئهم من جهه توجيه المن إلى النبى ص و هو رسول ليس له من الأمر شىء،و إليه الإشاره بقوله:« لاٰ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاٰمَكُمْ ».

و ثانيهما:أن المن-لو كان هناك من-إنما هو بالإيمان دون الإسلام،و إليه الإشاره بتبديل الإسلام من الإيمان.

قوله تعالى:« إِنَّ اللّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللّهُ بَصِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ »ختم للسوره و تأكيد يعلل و يؤكد به جميع ما تقدم فى السوره من النواهى و الأوامر و ما بين فيها من الحقائق و ما أخبر فيها عن إيمان قوم و عدم إيمان آخرين فالآيه تعلل بمضمونها جميع ذلك.

و المراد بغيب السماوات و الأرض ما فيها من الغيب أو الأعم مما فيهما و من الخارج منهما.

بحث روائى

فى الدر المنثور،أخرج ابن أبى حاتم عن مقاتل "*فى قوله تعالى:« يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا- لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ »قال:نزلت فى قوم من بنى تميم استهزءوا من بلال و سلمان-و عمار و خباب و صهيب و ابن فهيره و سالم مولى أبى حذيفه.

و فى المجمع،": نزل قوله:« لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ »فى ثابت بن قيس بن شماس و كان فى أذنه وقر-و كان إذا دخل المسجد تفسحوا له-حتى يقعد عند النبى ص فيسمع ما يقول.- فدخل المسجد يوما و الناس قد فرغوا من الصلاه-و أخذوا مكانهم فجعل يتخطى رقاب الناس و يقول:تفسحوا تفسحوا حتى انتهى إلى رجل-فقال له:أصبت مجلسا فاجلس فجلس خلفه مغضبا-فلما انجلت الظلمه قال:من هذا؟قال الرجل:أنا فلان فقال ثابت:ابن فلانه ذكر أما له كان يعير بها فى الجاهليه -فنكس الرجل رأسه حياء فنزلت الآيه.": عن ابن عباس.

و فيه،": و قوله:« وَ لا نِساءٌ مِنْ نِساءٍ »نزل فى نساء النبى ص-سخرن من أم سلمه." :عن أنس."و ذلك أنها ربطت حقويها بسبيبه-و هى ثوب أبيض و سدلت طرفيها خلفها فكانت تجره-فقالت عائشه لحفصه:انظرى ما ذا تجر خلفها-كأنه لسان كلب

فهذه كانت سخريتهما،و قيل:إنها عيرتها بالقصر،و أشارت بيدها أنها قصيره.":

عن الحسن.

و فى الدر المنثور،أخرج أحمد و عبد بن حميد و البخارى فى الأدب،و أبو داود و الترمذى و النسائى و ابن ماجه و أبو يعلى و ابن جرير و ابن المنذر و البغوى فى معجمه، و ابن حبان و الشيرازى فى الألقاب،و الطبرانى و ابن السنى فى عمل اليوم و الليله،و الحاكم و صححه و ابن مردويه و البيهقى فى شعب الإيمان،عن أبى جبيره بن الضحاك قال"*: فينا نزلت فى بنى سلمه« وَ لاٰ تَنٰابَزُوا بِالْأَلْقٰابِ »قدم رسول الله ص المدينه-و ليس فينا رجل إلا و له اسمان أو ثلاثه-فكان إذا دعا أحدهم باسم من تلك الأسماء-قالوا:يا رسول الله إنه يكره هذا الاسم-فأنزل الله« وَ لاٰ تَنٰابَزُوا بِالْأَلْقٰابِ ».

و فيه،أخرج ابن أبى حاتم عن السدى": أن سلمان الفارسى كان مع رجلين فى سفر- يخدمهما و ينال من طعامهما-و أن سلمان نام نوما فطلبه صاحباه فلم يجداه-فضربا الخباء و قالا ما يريد سلمان شيئا غير هذا-أن يجىء إلى طعام معدود و خباء مضروب-فلما جاء سلمان أرسلاه إلى رسول الله ص-يطلب لهما إداما فانطلق فأتاه-فقال:يا رسول الله بعثنى أصحابى لتؤدمهم إن كان عندك.قال:ما يصنع أصحابك بالأدم؟قد ائتدموا.

فرجع سلمان فخبرهما فانطلقا فأتيا رسول الله ص-فقالا:و الذى بعثك بالحق ما أصبنا طعاما منذ نزلنا.قال:إنكما قد ائتدمتما سلمان بقولكما.فنزلت« أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً ».

و فيه،أخرج الضياء المقدسى عن أنس قال: كانت العرب يخدم بعضها بعضا فى الأسفار-و كان مع أبى بكر و عمر رجل يخدمهما-فناما و استيقظا و لم يهيئ لهما طعاما- فقالا:إن هذا لنئوم فأيقظاه فقالا:ائت رسول الله ص فقل له:إن أبا بكر و عمر يقرئانك السلام و يستأدمانك،فقال:إنهما ائتدما،فجاءاه-فقالا يا رسول الله بأى شىء ائتدمنا؟قال:بلحم أخيكما،و الذى نفسى بيده إنى لأرى لحمه بين ثناياكما، فقالا:استغفر لنا يا رسول الله.قال:مراه فليستغفر لكما.

أقول:الظاهر أن القصه المورده فى الروايتين واحده و الرجلان المذكوران فى الروايه الأولى أبو بكر و عمر و الرجل المذكور فى الثانيه هو سلمان،و يؤيد هذا ما

عن

جوامع الجامع،قال:و روی: أن أبا بکر و عمر بعثا سلمان إلی رسول الله ص-لیأتی لهما بطعام فبعثه إلی أسامه بن زید-و کان خازن رسول الله ص علی رحله-فقال:ما عندی شیء فعاد إلیهما فقالا:بخل أسامه -و لو بعثنا سلمان إلی بئر سمیحه لغار ماؤها.

ثم انطلقا إلی رسول الله ص فقال لهما:ما لی أری خضره اللحم فی أفواهکما- قالا:یا رسول الله ما تناولنا الیوم لحما.قال:ظلمتم تأکلون لحم سلمان و أسامه فنزلت.

و فی العیون،بإسناده عن محمد بن یحیی بن أبی عباد عن عمه قال:سمعت الرضا (ع) یوما ینشد و قلیلا ما کان ینشد شعرا:

کلنا نأمل مدا فی الأجل-

و المنایا هن آفات الأمل-

لا یغرنک أباطیل المنی-

و الزم القصد و دع عنک العلل-

إنما الدنیا کظل زائل-

حل فیه راکب ثم رحل-

فقلت:لمن هذا أعز الله الأمیر؟فقال:لعراقی لکم-قلت:أنشدنیه أبو العتاهیه (۱)لنفسه-فقال:هات اسمه و دع هذا،إن الله سبحانه یقول:« وَ لاٰ تَنٰابَزُوا بِالْأَلْقٰابِ » و لعل الرجل یکره هذا.

و فی الکافی،بإسناده عن الحسین بن مختار عن أبی عبد الله(ع)قال*:قال أمیر المؤمنین(ع)فی کلام له: ضع أمر أخیک علی أحسنه-حتی یأتیک ما یقلبک منه، و لا تظنن بکلمه خرجت من أخیک سوءا-و أنت تجد لها فی الخیر محملا.

و فی نهج البلاغه،و قال(ع): إذا استولی الصلاح علی الزمان و أهله،ثم أساء رجل الظن برجل لم یظهر منه حوبه فقد ظلم،و إذا استولی الفساد علی الزمان و أهله-ثم أحسن رجل الظن برجل فقد غرر.

أقول:و الروایتان غیر متعارضتین فالثانیه ناظره إلی نفس الظن و الأولی إلی ترتیب الأثر علیه عملا.

و فی الخصال،عن أسباط بن محمد بإسناده إلی النبی ص أنه قال*: الغیبه أشد من الزنا،فقیل:یا رسول الله و لم ذلک؟قال:صاحب الزنا یتوب فیتوب الله علیه- و صاحب الغیبه یتوب فلا یتوب الله علیه-حتی یکون صاحبه الذی یحله.:

۱- ۱) العتاهیه بمعنی نقصان العقل.

أقول:و رواه فی الدر المنثور،عن ابن مردویه و البیهقی عن أبی سعید و جابر عنه(ص)،و لفظه قال رسول الله ص*: الغیبه أشد من الزنا.قالوا:یا رسول الله و کیف الغیبه أشد من الزنا؟قال:إن الرجل یزنی فیتوب فیتوب الله علیه-و إن صاحب الغیبه لا یغفر له حتی یغفرها له صاحبه.

و فی الکافی،بإسناده إلی السکونی عن أبی عبد الله(ع)قال:قال رسول الله ص: الغیبه أسرع فی دین الرجل المسلم من الأکله فی جوفه.

و فیه،بإسناده عن حفص بن عمر عن أبی عبد الله(ع)قال: سئل النبی ص ما کفاره الاغتیاب قال:تستغفر الله لمن اغتبته کما ذکرته.

و فی تفسیر القمی،:فی قوله تعالی:« وَ جَعَلْنٰاکُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ »قال:

الشعوب العجم و القبائل العرب.:

أقول:و نسبه فی مجمع البیان،إلی الصادق(ع).

و فی الدر المنثور،أخرج ابن مردویه و البیهقی عن جابر بن عبد الله قال*: خطبنا رسول الله ص فی وسط أیام التشریق خطبه الوداع-فقال:یا أیها الناس ألا إن ربکم واحد،ألا إن أباکم واحد،ألا لا فضل لعربی علی عجمی،و لا لعجمی علی عربی، و لا لأسود علی أحمر و لا لأحمر علی أسود إلا بالتقوی-إن أکرمکم عند الله أتقاکم.ألا هل بلغت؟قالوا:بلی یا رسول الله.قال فلیبلغ الشاهد الغائب.

و فی الکافی،بإسناده عن أبی بکر الحضرمی عن أبی عبد الله(ع)قال*: إن رسول الله ص زوج مقداد بن الأسود-ضباعه بنت الزبیر بن عبد المطلب.إنما زوجه لتضع المناکح،و لیتأسوا برسول الله ص،و لیعلموا أن أکرمهم عند الله أتقاهم.

و فی روضه الکافی،بإسناده عن جمیل بن دراج قال*: قلت لأبی عبد الله(ع):

فما الکرم؟قال:التقوی.

و فی الکافی،بإسناده عن یونس بن یعقوب عن أبی عبد الله(ع)فی حدیث قال*:

إن الإسلام قبل الإیمان و علیه یتوارثون-و علیه یتناکحون و الإیمان علیه یثابون.

و فی الخصال،عن الأعمش عن جعفر بن محمد(ع)فی حدیث*: و الإسلام غیر الإیمان،و کل مؤمن مسلم و لیس کل مسلم مؤمنا.

و فی الـدر المنثور،":فی قوله تعـالی:« قٰالَتِ الْأَعْرٰابُ آمَنّٰا »":أخرج ابن جریر عن قتاده": فی قوله:« قٰالَتِ الْأَعْرٰابُ آمَنّٰا »قال:نزلت فی بنی أسد.":

أقول:و هو مروی أیضا عن مجاهد و غیره.

و فیه،أخرج ابن مـاجه و ابن مردویه و الطـبرانی و الـبیهقی فی شـعب الإیمـان،عن علی بن أبی طـالب قـال*:قـال رسول الله ص: الإیمان معرفه بالقلب و إقرار باللسان و عمل بالأرکان.

و فیه،أخرج النسـائی و البزاز و ابن مردویه عن ابن عبـاس قـال*: جاءت بنو أسـد إلی رسول الله ص فقالوا:یا رسول الله أسـلمنا و قاتلک العرب و لم نقاتلک-فنزلت هذه الآیه« یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا ».

أقول:و فی هذا المعنی روایات أخر.

ص :۳۳۵

(۵۰) سوره ق مکیه و هی خمس و أربعون آیه(۴۵)

[سوره ق (۵۰): الآیات ۱ الی ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِ

ق وَ اَلْقُرْآنِ اَلْمَجِيدِ (۱) بَلْ عَجِبُوا أَنْ جٰاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقٰالَ اَلْكٰافِرُونَ هٰذٰا شَيْءٌ عَجِيبٌ (۲) أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ كُنّٰا تُرٰاباً ذٰلِكَ رَجْعٌ
بَعِيدٌ (۳) قَدْ عَلِمْنٰا مٰا تَنْقُصُ اَلْأَرْضُ مِنْهُمْ وَ عِنْدَنٰا كِتٰابٌ حَفِيظٌ (۴) بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ (۵) أَ فَلَمْ
يَنْظُرُوا إِلَى اَلسَّمٰاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنٰاهٰا وَ زَيَّنّٰاهٰا وَ مٰا لَهٰا مِنْ فُرُوجٍ (۶) وَ اَلْأَرْضَ مَدَدْنٰاهٰا وَ أَلْقَيْنٰا فِيهٰا رَوٰاسِيَ وَ أَنْبَتْنٰا فِيهٰا مِنْ كُلِّ
زَوْجٍ بَهِيجٍ (۷) تَبْصِرَةً وَ ذِكْرىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ (۸) وَ نَزَّلْنٰا مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً مُبٰارَكاً فَأَنْبَتْنٰا بِهِ جَنّٰاتٍ وَ حَبَّ اَلْحَصِيدِ (۹) وَ اَلنَّخْلَ
بٰاسِقٰاتٍ لَهٰا طَلْعٌ نَضِيدٌ (۱۰) رِزْقاً لِلْعِبٰادِ وَ أَحْيَيْنٰا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ اَلْخُرُوجُ (۱۱) كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ أَصْحٰابُ اَلرَّسِّ وَ
ثَمُودُ (۱۲) وَ عٰادٌ وَ فِرْعَوْنُ وَ إِخْوٰانُ لُوطٍ (۱۳) وَ أَصْحٰابُ اَلْأَيْكَةِ وَ قَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ اَلرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ (۱۴)

ص: ۳۳۶

بيان

السوره تذكر الدعوه و تشير إلى ما فيها من الإنذار بالمعاد و جحد المشركين به و استعجابهم ذلك بأن الموت يستعقب بطلان الشخصيه الإنسانيه بصيرورته ترابا لا يبقى معه أثر مما كان عليه فكيف يرجع ثانيا إلى ما كان عليه قبل الموت فتدفع ما أظهروه من الاستعجاب و الاستبعاد بأن العلم الإلهى محيط بهم و عنده الكتاب الحفيظ الذى لا يعزب عنه شىء مما دق و جل من أحوال خلقه ثم توعدهم بإصابه مثل ما أصاب الأمم الماضيه الهالكه.

و تنبه ثانيا على علمه و قدرته تعالى بالإشاره إلى ما جرى من تدبيره تعالى فى خلق السماوات و ما زينها به من الكواكب و النجوم و غير ذلك،و فى خلق الأرض من حيث مدها و إلقاء الرواسى عليها و إنبات الأزواج النباتيه فيها ثم بإنزال الماء و تهيئه أرزاق العباد و إحياء الأرض به.

ثم بيان حال الإنسان من أول ما خلق و أنه تحت المراقبه الشديده الدقيقه حتى ما يلفظ به من لفظ و حتى ما يخطر بباله و توسوس به نفسه ما دام حيا ثم إذا أدركه الموت ثم إذا بعث لفصل القضاء ثم إذا فرغ من حسابه فأدخل النار إن كان من المكذبين أو الجنه المزيفه إن كان من المتقين.

و بالجمله مصب الكلام فى السوره هو المعاد،و من غرر الآيات فيها قوله:« لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ »،و قوله:« يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ »و قوله:« لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ فِيهَا وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ ».

و السوره مكيه بشهاده سياق آياتها إلا ما قيل فى قوله:« وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ »الآيه أو الآيتين،و لا شاهد عليه من اللفظ.

و ما أوردناه من الآيات فيه إجمال الإشاره إلى المعاد و استبعادهم له،و إجمال الجواب و التهديد أولا ثم الإشاره إلى تفصيل الجواب و التهديد ثانيا.

قوله تعالى:« ق وَ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ »،قال فى المجمع،: المجد فى كلامهم الشرف

الواسع يقال:مجد الرجل و مجد-بضم العين و فتحها-مجدا إذا عظم و كرم، و أصله من قولهم:مجدت الإبل مجودا إذا عظمت بطونها من كثره أكلها من كلاء الربيع.انتهى.

و قوله:« وَ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ »قسم و جوابه محذوف يدل عليه الجمل التاليه و التقدير و القرآن المجيد أن البعث حق أو إنك لمن المنذرين أو الإنذار حق،و قيل:جواب القسم مذكور و هو قوله:« بَلْ عَجِبُوا »إلخ،و قيل:هو قوله:« قَدْ عَلِمْنٰا مٰا تَنْقُصُ » إلخ،و قيل:قوله:« مٰا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ »إلخ،و قيل:قوله:« إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَذِكْرىٰ » إلخ،و قيل:قوله:« مٰا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ »إلخ،و هذه أقوال سخيفه لا يصار إليها.

قوله تعالى:« بَلْ عَجِبُوا أَنْ جٰاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقٰالَ الْكٰافِرُونَ هٰذٰا شَيْءٌ عَجِيبٌ »إضراب عن مضمون جواب القسم المحذوف فكأنه قيل:إنا أرسلناك نذيرا فلم يؤمنوا بك بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم،أو قيل إن البعث الذی أنذرتهم به حق و لم يؤمنوا به بل عجبوا منه و استبعدوه.

و ضمير« مِنْهُمْ »فی قوله:« بَلْ عَجِبُوا أَنْ جٰاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ »راجع إليهم بما هم بشر أی من جنسهم و ذلک أن الوثنيين ينكرون نبوه البشر كما تقدمت الإشاره إليه مرارا أو راجع إليهم بما هم عرب و المعنى:بل عجبوا أن جاءهم منذر من قومهم و بلسانهم يبين لهم الحق أوفى بيان فيكون أبلغ فی تقريعهم.

و قوله:« فَقٰالَ الْكٰافِرُونَ هٰذٰا شَيْءٌ عَجِيبٌ »وصفهم بالكفر و لم يقل:و قال المشركون و نحو ذلک للدلاله على سترهم للحق لما جاءهم،و الإشاره فی قولهم: «هٰذٰا شَيْءٌ عَجِيبٌ »،إلى البعث و الرجوع إلى الله كما يفسره قوله بعد:« أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ كُنّٰا تُرٰاباً »إلخ.

قوله تعالى:« أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ كُنّٰا تُرٰاباً ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ » الرجع و الرجوع بمعنى و المراد بالبعد البعد عن العقل.

و جواب إذا فی قولهم:« أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ كُنّٰا تُرٰاباً »محذوف يدل عليه قولهم:« ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ »و التقدير أ ءذا متنا و كنا ترابا نبعث و نرجع؟و الاستفهام للتعجيب، و إنما حذف للإشاره إلى أنه عجيب بحيث لا ينبغی أن يذكر،إذ لا يقبله عقل ذی عقل

و الآیه فی مساق قوله: «وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِی اَلْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ» :الم السجده:۱۰.

و المعنی:أنهم یتعجبون و یقولون:أ ءذا متنا و کنا ترابا-و بطلت ذواتنا بطلانا لا أثر معه منها-نبعث و نرجع؟ثم کان قائلا یقول لهم:مم تتعجبون؟فقالوا:ذلک رجع بعید یستبعده العقل و لا یسلمه.

قوله تعالی:« قَدْ عَلِمْنٰا مٰا تَنْقُصُ اَلْأَرْضُ مِنْهُمْ وَ عِنْدَنٰا کِتٰابٌ حَفِیظٌ »رد منه تعالی لاستبعادهم البعث و الرجوع مستندین فی ذلک إلی أنهم ستتلاشی أبدانهم بالموت فتصیر ترابا متشابه الأجزاء لا تمایز لجزء منها من جزء و الجواب أنا نعلم بما تأکله الأرض من أبدانهم و تنقصه منها فلا یفوت علمنا جزء من أجزائهم حتی یتعسر علینا إرجاعه أو یتعذر بالجهل.

أو أنا نعلم من یموت منهم فیدفن فی الأرض فتنقصه الأرض من جمعهم،و«من» علی أول الوجهین تبعیضیه و علی الثانی تبیینیه.

و قوله:« وَ عِنْدَنٰا کِتٰابٌ حَفِیظٌ »أی حافظ لکل شیء و لآثاره و أحواله،أو کتاب ضابط للحوادث محفوظ عن التغییر و التحریف،و هو اللوح المحفوظ الذی فیه کل ما کان و ما یکون و ما هو کائن إلی یوم القیامه.

و قول بعضهم إن المراد به کتاب الأعمال غیر سدید أولا من جهه أن الله ذکره حفیظا لما تنقص الأرض منهم و هو غیر الأعمال التی یحفظه کتاب الأعمال.

و ثانیا:أنه سبحانه إنما وصف فی کلامه بالحفظ اللوح المحفوظ دون کتب الأعمال فحمل الکتاب الحفیظ علی کتاب الأعمال من غیر شاهد.

و محصل جواب الآیه أنهم زعموا أن موتهم و صیرورتهم ترابا متلاشی الذرات غیر متمایز الأجزاء یصیرهم مجهولی الأجزاء عندنا فیمتنع علینا جمعها و إرجاعها لکنه زعم باطل فإنا نعلم بمن مات منهم و ما یتبدل إلی الأرض من أجزاء أبدانهم و کیف یتبدل و إلی أین یصیر؟و عندنا کتاب حفیظ فیه کل شیء و هو اللوح المحفوظ.

قوله تعالی:« بَلْ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ فَهُمْ فِی أَمْرٍ مَرِیجٍ » المرج الاختلاط و الالتباس،و فی الآیه إضراب عما تلوح إلیه الآیه السابقه فإن اللائح منها أنهم إنما

تعجبوا من أمر البعث و الرجوع و استبعدوه لجهلهم بأن الله سبحانه عليم لا يعزب عنه شیء من أحوال خلقه و آثارهم و أن جميع ذلک مستطر فی اللوح المحفوظ عند الله بحيث لا يشذ عنه شاذ.

فأضرب فی هذه الآيه أن ذلک ليس من جهلهم و إن تجاهلوا بل كذبوا بالحق لما جاءهم فاستبان لهم أنه حق فهم جاحدون للحق معاندون له و ليسوا بجاهلين به قاصرين عن إدراكه فهم فی أمر مريج مختلط غير منتظم يدركون الحق و يكذبون به مع أن لازم العلم بشیء تصديقه و الإيمان به.

و قيل:المراد بكونهم فی أمر مريج أنهم متحيرون بعد إنكار الحق لا يدرون ما يقولون فتاره يقولون:افتراء علی الله،و تاره:سحر،و تاره:شعر،و تاره:كهانه و تاره:زجر.

و لذلک عقب الكلام بذكر آيات علمه و قدرته توبيخا لهم ثم بالإشاره إلی تكذيب الأمم الماضيه الهالكه الذی ساقهم إلی عذاب الاستئصال،تهديدا لهم.

قوله تعالی:« أَ فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَ زَيَّنَّاهَا وَ مَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ » الفروج جمع فرجه:الشقوق و الفتوق،و تقييد السماء بكونها فوقهم للدلاله علی أنها بمرأی منهم لا تغيب عن أنظارهم،و المراد بتزيينها خلق النجوم اللامعه فيها بما لها من الجمال البديع،فبناء هذا الخلق البديع بما لها من الجمال الرائع من غير شقوق و فتوق أصدق شاهد علی قدرته القاهره و علمه المحيط بما خلق.

قوله تعالی:« وَ الْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَ أَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ » مد الأرض بسطها لتلائم عيشه الإنسان،و الرواسی جمع الراسيه بمعنی الثابته صفه محذوفه الموصوف و هو الجبال،و المراد جعل الجبال الثابته علی ظهرها،و البهيج من البهجه،قال فی المجمع،:البهجه الحسن الذی له روعه عند الرؤيه كالزهره و الأشجار النضره و الرياض الخضره.انتهی.و قيل:المراد بالبهيج الذی من رآه بهج و سر به فهو بمعنی المبهوج به.

و المراد بإنبات كل زوج بهيج إنبات كل صنف حسن المنظر من النبات.

فخلق الأرض و ما جرى فيها من التدبير الإلهى العجيب أحسن دليل يدل العقل على كمال القدره و العلم.

قوله تعالى:« تَبْصِرَةً وَ ذِكْرىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ »مفعول له أى فعلنا ما فعلنا من بناء السماء و مد الأرض و عجائب التدبير التى أجريناها فيهما ليكون تبصره يتبصر بها و ذكرى يتذكر بها كل عبد راجع إلى الله سبحانه.

قوله تعالى:« وَ نَزَّلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً مُبارَكاً فَأَنْبَتْنا بِهِ جَنّاتٍ وَ حَبَّ الْحَصِيدِ » السماء جهه العلو و الماء المبارك المطر،وصف بالمباركه لكثره خيراته العائده إلى الأرض و أهلها،و حب الحصيد المحصود من الحب و هو من إضافه الموصوف إلى الصفه، و المعنى ظاهر.

قوله تعالى:« وَ النَّخْلَ باسِقاتٍ لَها طَلْعٌ نَضِيدٌ » الباسقات جمع باسقه و هى الطويله العاليه،و الطلع أول ما يطلع من ثمر النخيل،و النضيد بمعنى المنضود بعضه على بعض و المعنى ظاهر.

قوله تعالى:« رِزْقاً لِلْعِبادِ وَ أَحْيَيْنا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ الْخُرُوجُ » الرزق ما يمد به البقاء،و« رِزْقاً لِلْعِبادِ »مفعول له أى أنبتنا هذه الجنات و حب الحصيد و النخل باسقات بما لها من الطلع النضيد ليكون رزقا للعباد فمن خلق هذه النباتات ليرزق به العباد بما فى ذلك من التدبير الوسيع الذى يدهش اللب و يحير العقل هو ذو علم لا يتناهى و قدره لا تعيى لا يشق عليه إحياء الإنسان بعد موته و إن تلاشت ذرأت جسمه و ضلت فى الأرض أجزاء بدنه.

و قوله:« وَ أَحْيَيْنا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ الْخُرُوجُ »برهان آخر على البعث غير ما تقدم استنتج من طى الكلام فإن البيان السابق فى رد استبعادهم للبعث مستندين إلى صيرورتهم ترابا غير متمايز الأجزاء كان برهانا من مسلك إثبات علمه بكل شىء و قدرته على كل شىء و هذا البرهان الذى يتضمنه قوله:« وَ أَحْيَيْنا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذٰلِكَ الْخُرُوجُ » من مسلك إثبات إمكان الشىء بوقوع مثله فليس الخروج من القبور بالإحياء بعد الموت إلا مثل خروج النبات الميت من الأرض بعد موتها و وقوف قواه عن النماء و النشوء.

و قد قررنا هذا البرهان فى ذيل الآيات المستدله بإحياء الأرض بعد موتها على

البعث غير مره فيما تقدم من أجزاء الكتاب.

قوله تعالى:« كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ -إلى قوله- كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ »،تهديد و إنذار لهم بما كذبوا بالحق لما جاءهم و تبين لهم عنادا كما أشرنا إليه قبل.

و قد تقدم ذكر أصحاب الرس فى تفسير سوره الفرقان،و ذكر أصحاب الأيكه و هم قوم شعيب فى سور الحجر و الشعراء و ص،و ذكر قوم تبع فى سوره الدخان.

و فى قوله:« كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ »إشاره إلى أن هناك وعيدا بالهلاك ينجز عند تكذيب الرسل قال تعالى: «فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ» :النحل:۳۶.

بحث روائى

فى الدر المنثور،أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال"*:خلق الله تعالى من وراء هذه الأرض بحرا محيطا بها-ثم خلق من وراء ذلك جبلا يقال له:ق-السماء الدنيا مترفرفه عليه،ثم خلق من وراء ذلك الجبل أرضا-مثل تلك الأرض سبع مرات-ثم خلق من وراء ذلك بحرا محيطا بها،ثم خلق من وراء ذلك جبلا يقال له ق-السماء الثانيه مترفرفه عليه حتى عد سبع أرضين-و سبعه أبحر و سبعه أجبل و سبع سماوات.قال:و ذلك قوله:

« وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ».

و فيه،أخرج ابن المنذر و ابن مردويه و أبو الشيخ و الحاكم عن عبد الله بن بريده"*فى قوله تعالى:« ق »قال:جبل من زمرد محيط بالدنيا عليه كنفا السماء.

و فيه،أخرج ابن أبى الدنيا فى العقوبات،و أبو الشيخ فى العظمه،عن ابن عباس قال"*:

خلق الله جبلا-يقال له ق محيط بالعالم-و عروقه إلى الصخره التى عليها الأرض-فإذا أراد الله أن يزلزل قريه أمر ذلك الجبل-فحرك العرق الذى يلى تلك القريه فيزلزلها و يحركها- فمن ثم تحرك القريه دون القريه:

أقول:و روى القمى بإسناده عن يحيى بن ميسره الخثعمى عن الباقر(ع):

مثل ما مر عن عبد الله بن بريده،و روی ما فی معناه مرسلا و مضمرا و لفظه:قال:

جبل محيط بالدنيا وراء يأجوج و مأجوج.

و كيفما كان لا تعويل على هذه الروايات،و بطلان ما فيها يكاد يلحق اليوم بالبديهيات أو هو منها.

و فی تفسير القمی،:فی قوله تعالی:« فَقٰالَ الْكٰافِرُونَ هٰذٰا شَیْءٌ عَجِيبٌ »قال:

نزلت فی أبی بن خلف قال لأبی جهل:تعال إلی أعجبک من محمد ثم أخذ عظما ففته- ثم قال:يا محمد تزعم أن هذا يحيا؟فقال الله: بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ فَهُمْ فِی أَمْرٍ مَرِيجٍ ».

[سوره ق (۵۰): الآيات ۱۵ الی ۳۸]

اشاره

أَ فَعَيِينٰا بِالْخَلْقِ اَلْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِی لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ (۱۵) وَ لَقَدْ خَلَقْنَا اَلْإِنْسٰانَ وَ نَعْلَمُ مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ اَلْوَرِيدِ (۱۶) إِذْ يَتَلَقَّى اَلْمُتَلَقِّيٰانِ عَنِ اَلْيَمِينِ وَ عَنِ اَلشِّمٰالِ قَعِيدٌ (۱۷) مٰا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاّٰ لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (۱۸) وَ جٰاءَتْ سَكْرَةُ اَلْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذٰلِكَ مٰا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ (۱۹) وَ نُفِخَ فِی اَلصُّورِ ذٰلِكَ يَوْمُ اَلْوَعِيدِ (۲۰) وَ جٰاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهٰا سٰائِقٌ وَ شَهِيدٌ (۲۱) لَقَدْ كُنْتَ فِی غَفْلَةٍ مِنْ هٰذٰا فَكَشَفْنٰا عَنْكَ غِطٰاءَكَ فَبَصَرُكَ اَلْيَوْمَ حَدِيدٌ (۲۲) وَ قٰالَ قَرِينُهُ هٰذٰا مٰا لَدَیَّ عَتِيدٌ (۲۳) أَلْقِيٰا فِی جَهَنَّمَ كُلَّ كَفّٰارٍ عَنِيدٍ (۲۴) مَنّٰاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ (۲۵) اَلَّذِی جَعَلَ مَعَ اَللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ فَأَلْقِيٰاهُ فِی اَلْعَذٰابِ اَلشَّدِيدِ (۲۶) قٰالَ قَرِينُهُ رَبَّنٰا مٰا أَطْغَيْتُهُ وَ لٰكِنْ كٰانَ فِی ضَلاٰلٍ بَعِيدٍ (۲۷) قٰالَ لاٰ تَخْتَصِمُوا لَدَیَّ وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ (۲۸) مٰا يُبَدَّلُ اَلْقَوْلُ لَدَیَّ وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ (۲۹) يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ اِمْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ (۳۰) وَ أُزْلِفَتِ اَلْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ (۳۱) هٰذٰا مٰا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوّٰابٍ حَفِيظٍ (۳۲) مَنْ خَشِیَ اَلرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ وَ جٰاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ (۳۳) اُدْخُلُوهٰا بِسَلاٰمٍ ذٰلِكَ يَوْمُ اَلْخُلُودِ (۳۴) لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ (۳۵) وَ كَمْ أَهْلَكْنٰا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشاً فَنَقَّبُوا فِی اَلْبِلاٰدِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ (۳۶) إِنَّ فِی ذٰلِكَ لَذِكْرىٰ لِمَنْ كٰانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى اَلسَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ (۳۷) وَ لَقَدْ خَلَقْنَا اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا فِی سِتَّةِ أَيّٰامٍ وَ مٰا مَسَّنٰا مِنْ لُغُوبٍ (۳۸)

بیان

الآیه الأولی متممه لما أورده فی الآیات السابقه من الحجه علی علمه و قدرته بما خلق السماء و الأرض و ما فیهما من خلق و دبر ذلک أکمل التدبیر و أتمه و ذلک کله هو الخلق الأول و النشأه الأولی.فتمم ذلک بقوله:« أَ فَعَيِينا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ »و استنتج منه أن القادر علی الخلق الأول العالم به قادر علی خلق جدید و نشأه ثانیه و عالم به لأنهما مثلان إذا جاز له خلق أحدهما جاز خلق الآخر و إنما أمره إذا أراد شیئا أن یقول له کن.

ص: ۳۴۴

ثم أضرب عنه أنهم فی التباس من خلق جدید مع مماثله الخلقین ثم أشار إلی نشأه الإنسان أول مره و هو یعلم منه حتی خطرات قلبه و علیه رقباؤه یراقبونه أدق المراقبه ثم یجیئه سکره الموت بالحق ثم البعث ثم دخول الجنه أو النار ثم أشار ثانیا إلی ما حل بالقرون الماضیه المکذبه من السخط الإلهی و عذاب الاستئصال و هم أشد بطشا من هؤلاء فمن جازاهم بالهلاک قادر علی أن یجازی هؤلاء.

قوله تعالی:« أَ فَعَيِينٰا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ » العی عجز یلحق من تولی الأمر و الکلام کذا،قال الراغب:یقال:أعیانی کذا و عییت بکذا أی عجزت عنه و الخلق الأول خلق هذه النشأه الطبیعیه بنظامها الجاری و منها الإنسان فی حیاته الدنیا فلا وجه لقصر الخلق الأول فی خلق السماء و الأرض فقط کما مال إلیه الرازی فی التفسیر الکبیر و لا لقصره فی خلق الإنسان کما مال إلیه بعضهم و ذلک لأن الخلق الجدید یشمل السماء و الأرض و الإنسان جمیعا کما قال تعالی: «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّمٰاوٰاتُ وَ بَرَزُوا لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ» :إبراهیم:۴۸.و الخلق الجدید خلق النشأه الثانیه و هی النشأه الآخره،و الاستفهام للإنکار.

و المعنی:أ عجزنا عن الخلق الأول حتی نعجز عن الخلق الجدید؟أی لم نعجز عن الخلق الأول و هو إبداؤه فلا نعجز عن الخلق الجدید و هو إعادته.

و لو أخذ العی بمعنی التعب کما مال إلیه بعضهم کان المعنی:هل تعبنا بسبب الخلق الأول حتی یتعذر أو یتعسر علینا الخلق الجدید؟و ذلک کما أن الإنسان و سائر الحیوان إذا أتی بشیء من الفعل و أکثر منه انتهی به إلی التعب البدنی فیکفه ذلک عن الفعل بعد،فما لم یأت به من الفعل لکونه تعبان مثل ما أتی لکنه لا یؤتی به لأن الفاعل لا یستطیعه لتعبه و إن کان الفعل جائزا متشابه الأمثال.

و هذا معنی لا بأس به لکن قیل:إن استعمال العی بمعنی العجز أفصح.

علی أن سوق الحجه من طریق العجز یفید استحاله الإتیان و نفیها هو المطلوب بخلاف سوقها من طریق التعب فإنه یفید تعسره دون استحاله الإتیان و مراد النافین للمعاد استحالته دون تعسره هذا.

و قوله:« بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ » اللبس هو الالتباس،و المراد بالخلق

الجدید تبدیل نشأتهم الدنیا من نشأه أخری ذات نظام آخر وراء النظام الطبیعی الحاکم فی الدنیا فإن فی النشأه الأخری و هی الخلق الجدید بقاء من غیر فناء و حیاه من غیر موت ثم إن کان الإنسان من أهل السعاده فله نعمه من غیر نقمه و إن کان من أهل الشقاء ففی نقمه لا نعمه معها،و النشأه الأولی و هی الخلق الأول و النظام الحاکم فیها علی خلاف ذلک.

و المعنی:إذا کنا خلقنا العالم بسمائه و أرضه و ما فیهما و دبرناه أحسن تدبیر لأول مره بقدرتنا و علمنا و لم نعجز عن ذلک علما و قدره فنحن غیر عاجزین عن تجدید خلقه و هو تبدیله خلقا جدیدا فلا ریب فی قدرتنا و لا التباس بل هم فی التباس لا سبیل لهم مع ذلک إلی الإیمان بخلق جدید.

قوله تعالی:« وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ وَ نَعْلَمُ مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ »قال الراغب: الوسوسه الخطره الردیئه و أصله من الوسواس و هو صوت الحلی و الهمس الخفی.انتهی.

و المراد بخلق الإنسان وجوده المتدرج المتحول خلقا بعد خلق لا أول تکوینه إنسانا و إن عبر عنه بالماضی إذ قال:« وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ »إذ الإنسان-و کذا کل مخلوق له حظ من البقاء-کما یحتاج إلی عطیه ربه فی أول وجوده کذلک یحتاج إلیه فی بقائه.

و لما ذکر من النکته عطف قوله:« وَ نَعْلَمُ مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ »و هو فعل مضارع مسوق للدلاله علی الاستمرار علی قوله:« وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ »و هو فعل ماض لکنه مستمر المعنی،و کذا قوله:« وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ »مفید للثبوت و الدوام و الاستمرار باستمرار وجود الإنسان.

و للآیه اتصال بما تقدم من الاحتجاج علی علمه و قدرته تعالی فی الخلق الأول بقوله:

« أَ فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمٰاءِ »و اتصال أیضا بقوله تعالی فی الآیه السابقه:« بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ »فهی فی سیاق یذکر قدرته علی الإنسان بخلقه،و علمه به بلا واسطه و بواسطه الملائکه الحفظه الکتبه.

فقوله:« وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسٰانَ »-و اللام للقسم-دال علی القدره علیه بإثبات الخلق.

و قوله:« وَ نَعْلَمُ مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ »فی ذکر أخفی أصناف العلم و هو العلم بالخطور النفسانی الخفی إشاره إلی استیعاب العلم له کأنه قیل:و نعلم ظاهره و باطنه حتی ما توسوس به نفسه و مما توسوس به الشبهه فی أمر المعاد:کیف یبعث الإنسان و قد صار بعد الموت ترابا متلاشی الأجزاء غیر متمیز بعضها من بعض.

و قد بان أن«ما»فی« مٰا تُوَسْوِسُ بِهِ »موصوله و ضمیر« بِهِ »عائد إلیه و الباء للآله أو للسببیه،و نسب الوسوسه إلی النفس دون الشیطان و إن کانت منسوبه إلیه أیضا لأن الکلام فی إحاطه العلم بالإنسان حتی بما فی زوایا نفسه من هاجس و وسوسه.

و قوله:« وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیدِ » الورید عرق متفرق فی البدن فیه مجاری الدم،و قیل:هو العرق الذی فی الحلق،و کیف کان فتسمیته حبلا لتشبیهه به،و إضافه حبل الورید بیانیه.

و المعنی:نحن أقرب إلی الإنسان من حبل وریده المخالط لأعضائه المستقر فی داخل بدنه فکیف لا نعلم به و بما فی نفسه.

و هذا تقریب للمقصود بجمله ساذجه یسهل تلقیها لعامه الأفهام و إلا فأمر قربه تعالی إلیه أعظم من ذلک و أعظم فهو سبحانه الذی جعلها نفسا و رتب علیها آثارها فهو الواسطه بینها و بین نفسها و بینها و بین آثارها و أفعالها فهو أقرب إلی الإنسان من کل أمر مفروض حتی فی نفسه،و لکون هذا المعنی دقیقا یشق تصوره علی أکثر الأفهام عدل سبحانه إلی بیانه بنحو قوله:« وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیدِ »و قریب منه بوجه قوله:« أَنَّ اللّٰهَ یَحُولُ بَیْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ ».

و لهم فی معنی الآیه وجوه کثیره أخر لا جدوی فی نقلها و البحث عنها من أرادها فلیراجع کتبهم.

قوله تعالی:« إِذْ یَتَلَقَّی الْمُتَلَقِّیٰانِ عَنِ الْیَمِینِ وَ عَنِ الشِّمٰالِ قَعِیدٌ » التلقی الأخذ و التلقن،و المراد بالمتلقیان علی ما یفیده السیاق الملکان الموکلان علی الإنسان اللذان یتلقیان عمله فیحفظانه بالکتابه.

و قوله:« عَنِ الْیَمِینِ وَ عَنِ الشِّمٰالِ قَعِیدٌ »تقدیره عن الیمین قعید و عن الشمال قعید،و المراد بالیمین و الشمال یمین الإنسان و شماله،و القعید القاعد.

و الظرف فى قوله:« إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيانِ »الظاهر أنه متعلق بمحذوف و التقدير اذكر إذ يتلقى المتلقيان،و المراد به الإشاره إلى علمه تعالى بأعمال الإنسان من طريق كتاب الأعمال من الملائكه وراء علمه تعالى بذاته من غير توسط الوسائط.

و قيل:الظرف متعلق بقوله فى الآيه السابقه:« أَقْرَبُ »و المعنى:نحن أقرب إليه من حبل الوريد فى حين يتلقى الملكان الموكلان عليه أعماله ليكتباها.

و لعل الوجه السابق أوفق للسياق فإن بناء هذا الوجه على كون العمده فى الغرض بيان أقربيته تعالى إليه و علمه به و الباقى مقصود لأجله،و ظاهر السياق و خاصه بالنظر إلى الآيه التاليه كون كل من العلم من طريق القرب و من طريق تلقى الملكين مقصودا بالاستقلال.

و قيل:« إِذْ »تعليليه تعلل علمه تعالى المدلول عليه بقوله:« وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ » إلخ،بمفاد مدخولها.

و فيه أن من البعيد من مذاق القرآن أن يستدل على علمه تعالى بعلم الملائكه أو بحفظهم و كتابتهم.

و قوله:« عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ »تمثيل لموقعهما من الإنسان،و اليمين و الشمال جانبا الخير و الشر ينتسب إليهما الحسنه و السيئه.

قوله تعالى:« ما يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاّ لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ » اللفظ الرمى سمى به التكلم بنوع من التشبيه،و الرقيب المحافظ،و العتيد المعد المهيأ للزوم الأمر.

و الآيه تذكر مراقبه الكتبه للإنسان فيما يتكلم به من كلام،و هى بعد قوله:

« إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيانِ »إلخ،من ذكر الخاص بعد العام لمزيد العنايه به.

قوله تعالى:« وَ جاءَتْ سَكْرَهُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذلِكَ ما كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ » الحيد العدول و الميل على سبيل الهرب،و المراد بسكره الموت ما يعرض الإنسان حال النزع إذ يشتغل بنفسه و ينقطع عن الناس كالسكران الذى لا يدرى ما يقول و لا ما يقال له.

و فى تقييد مجىء سكره الموت بالحق إشاره إلى أن الموت داخل فى القضاء الإلهى مراد فى نفسه فى نظام الكون كما يستفاد من قوله تعالى: «كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَهُ الْمَوْتِ وَ نَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَيْرِ فِتْنَهً وَ إِلَيْنا تُرْجَعُونَ» :الأنبياء:۳۵،و قد مر تفسيره فالموت-و هو

الانتقال من هذه الدار إلی دار بعدها-حق کما أن البعث حق و الجنه حق و النار حق، و فی معنی کون الموت بالحق أقوال أخر لا جدوی فی نقلها و التعرض لها.

و فی قوله:« ذٰلِکَ مٰا کُنْتَ مِنْهُ تَحِیدُ »إشاره إلی أن الإنسان یکره الموت بالطبع و ذلک أن الله سبحانه زین الحیاه الدنیا و التعلق بزخارفها للإنسان ابتلاء و امتحانا،قال تعالی: «إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَی الْأَرْضِ زِینَهً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَیُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ إِنّٰا لَجٰاعِلُونَ مٰا عَلَیْهٰا صَعِیداً جُرُزاً» :الکهف:۸.

قوله تعالی:« وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ ذٰلِکَ یَوْمُ الْوَعِیدِ »هذه نقله ثانیه إلی عالم الخلود بنفخ الصور بعد النقله الأولی،و المراد بنفخ الصور النفخه الثانیه المقیمه للساعه أو مجموع النفختین بإراده مطلق النفخ.

و المراد بیوم الوعید یوم القیامه الذی ینجز الله تعالی فیه وعیده علی المجرمین من عباده.

قوله تعالی:« وَ جٰاءَتْ کُلُّ نَفْسٍ مَعَهٰا سٰائِقٌ وَ شَهِیدٌ » السیاقه حث الماشیه علی المسیر من خلفها بعکس القیاده فهی جلبها من أمامها.

فقوله:« وَ جٰاءَتْ کُلُّ نَفْسٍ »أی جاءت إلی الله و حضرت عنده لفصل القضاء، و الدلیل علیه قوله تعالی: «إِلیٰ رَبِّکَ یَوْمَئِذٍ الْمَسٰاقُ» :القیامه:۳۰.

و المعنی:و حضرت عنده تعالی کل نفس معها سائق یسوقها و شاهد یشهد بأعمالها و لم یصرح تعالی بکونهما من الملائکه أو بکونهما هما الکاتبین أو من غیر الملائکه، غیر أن السابق إلی الذهن من سیاق الآیات أنهما من الملائکه،و سیجیء الروایات فی ذلک.

و کذا لا تصریح بکون الشهاده منحصره فی هذا الشاهد المذکور فی الآیه بل الآیات الوارده فی شهداء یوم القیامه تقضی بعدم الانحصار،و کذا الآیات التالیه الذاکره لاختصام الإنسان و قرینه داله علی أن مع الإنسان یومئذ غیر السائق و الشهید.

قوله تعالی:« لَقَدْ کُنْتَ فِی غَفْلَهٍ مِنْ هٰذٰا فَکَشَفْنٰا عَنْکَ غِطٰاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ »وقوع الآیه فی سیاق آیات القیامه و احتفافها بها یقضی بکونها من خطابات یوم القیامه،و المخاطب بها هو الله سبحانه،و الذی خوطب بها هو الإنسان المذکور

فی قوله:« وَ جٰاءَتْ کُلُّ نَفْسٍ »و علیه فالخطاب عام متوجه إلی کل إنسان إلا أن التوبیخ و التقریع اللائح من سیاق الآیه ربما استدعی اختصاص الخطاب بمنکری المعاد، أضف إلی ذلک،کون الآیات مسوقه لرد منکری المعاد فی قولهم:« أَ إِذٰا مِتْنٰا وَ کُنّٰا تُرٰاباً ذٰلِکَ رَجْعٌ بَعِیدٌ ».

و الإشاره بقوله:« هٰذٰا »إلی ما یشاهده یومئذ و یعاینه من تقطع الأسباب و بوار الأشیاء و رجوع الکل إلی الله الواحد القهار،و قد کان تعلق الإنسان فی الدنیا بالأسباب الظاهریه و رکونه إلیها أغفله عن ذلک حتی إذا کشف الله عنه حجاب الغفله فبدت له حقیقه الأمر فشاهد ذلک مشاهده عیان لا علما فکریا.

و لذا خوطب بقوله:« لَقَدْ کُنْتَ »فی الدنیا« فِی غَفْلَهٍ »أحاطت بک«من هذا»الذی تشاهده و تعاینه و إن کان فی الدنیا نصب عینیک لا یغیب لکن تعلقک بذیل الأسباب أذهلک و أغفلک عنه« فَکَشَفْنٰا عَنْکَ غِطٰاءَکَ »الیوم« فَبَصَرُکَ »و هو البصیره و عین القلب« اَلْیَوْمَ »و هو یوم القیامه« حَدِیدٌ »أی نافذ یبصر ما لم یکن یبصره فی الدنیا.

و یتبین بالآیه أولا:أن معرف یوم القیامه أنه یوم ینکشف فیه غطاء الغفله عن الإنسان فیشاهد حقیقه الأمر،و فی هذا المعنی و ما یقرب منه آیات کثیره کقوله تعالی: «وَ الْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ» :الانفطار:۱۹،و قوله: «لِمَنِ الْمُلْکُ الْیَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ» :المؤمن:۱۶،إلی غیر ذلک من الآیات.

و ثانیا:أن ما یشاهده الإنسان یوم القیامه موجود مهیأ له و هو فی الدنیا غیر أنه فی غفله منه،و خاصه یوم القیامه أنه یوم انکشاف الغطاء و معاینه ما وراءه،و ذلک لأن الغفله إنما یتصور فیما یکون هناک أمر موجود مغفول عنه،و الغطاء یستلزم أمرا وراءه و هو یغطیه و یستره،و عدم حده البصر إنما ینفع فیما إذا کان هناک مبصر دقیق لا ینفذ فیه البصر.

و من أسخف القول ما قیل:إن الآیه خطاب منه تعالی لنبیه(ص)،و المعنی:

لقد کنت قبل الرساله فی غفله من هذا الذی نوحی إلیک فکشفنا عنک غطاءک فبصرک الیوم حدید یدرک الوحی أو یبصر ملک الوحی فیتلقی الوحی، و ذلک لأن السیاق لا یساعده و لا لفظ الآیه ینطبق علیه.

قوله تعالى:« وَ قٰالَ قَرِينُهُ هٰذٰا مٰا لَدَيَّ عَتِيدٌ »لا يخلو السياق من ظهور فى أن المراد بهذا القرين الملك الموكل به فإن كان هو السائق كان معنى قوله:« هٰذٰا مٰا لَدَيَّ عَتِيدٌ »هذا الإنسان الذى هو عندى حاضر،و إن كان هو الشهيد كان المعنى هذا -و هو يشير إلى أعماله التى حمل الشهاده عليها-ما عندى من أعماله حاضر مهيأ.

و قيل:المراد بالقرين الشيطان الذى يصاحبه و يغويه،و معنى كلامه على هذا هذا الإنسان هو الذى توليت أمره و ملكته حاضر مهيأ لدخول جهنم.

قوله تعالى:« أَلْقِيٰا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفّٰارٍ عَنِيدٍ مَنّٰاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ » الكفار اسم مبالغه من الكفر،و العنيد المعاند للحق المستمر على عناده،و المعتدى المتجاوز عن الحد المتخطئ للحق،و المريب الشاك أو المشكك فى أمر البعث.

و بين هذه الصفات المعدوده شبه الاستلزام فإن كثره الكفر برد الإنسان كل حق يواجهه تنتج العناد مع الحق و الإصرار عليه،و الإصرار على العناد يوجب المنع عن أكثر الخيرات إذ لا خير إلا فى الحق و من ناحيته،و هو يستلزم الخروج عن حد الحق إلى الباطل و تجاوز الإنسان عن حد العبوديه إلى الاستكبار و الطغيان و يستلزم تشكيك الناس فى ما يرومونه من دين الحق.

و الخطاب فى الآيه منه تعالى،و ظاهر سياق الآيات أن المخاطب به هما الملكان الموكلان السائق و الشهيد،و احتمل بعضهم أن يكون الخطاب إلى ملكين من ملائكه النار و خزنتها.

قوله تعالى:« اَلَّذِي جَعَلَ مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ فَأَلْقِيٰاهُ فِي الْعَذٰابِ الشَّدِيدِ »العدول فى ذكر صفه الشرك عن الإيجاز إلى الإطناب حيث لم يقل:مشرك و قال:« اَلَّذِي جَعَلَ »إلخ،للإشاره إلى أن هذه الصفه أعظم المعاصى و أم الجرائم التى أتى بها و الصفات الرذيله التى عدت له من الكفر و العناد و منع الخير و الاعتداء و الإرابه.

و قوله:« فَأَلْقِيٰاهُ فِي الْعَذٰابِ الشَّدِيدِ »تأكيد لما تقدم من الأمر بقوله:« أَلْقِيٰا » إلخ،و يلوح إلى تشديد الأمر من جهه الشرك،و لذا عقبه بقوله:« فِي الْعَذٰابِ الشَّدِيدِ ».

قوله تعالى:« قٰالَ قَرِينُهُ رَبَّنٰا مٰا أَطْغَيْتُهُ وَ لٰكِنْ كٰانَ فِي ضَلاٰلٍ بَعِيدٍ »المراد بهذا القرين قرينه من الشياطين بلا شك،و قد تكرر فى كلامه تعالى ذكر القرين من الشيطان

و هو الذی یلازم الإنسان و یوحی إلیه ما یوحی من الغوایه و الضلال،قال تعالی: «وَ مَنْ یَعْشُ عَنْ ذِکْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَیِّضْ لَهُ شَیْطٰاناً فَهُوَ لَهُ قَرِینٌ وَ إِنَّهُمْ لَیَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِیلِ وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ حَتّٰی إِذٰا جٰاءَنٰا قٰالَ یٰا لَیْتَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ بُعْدَ الْمَشْرِقَیْنِ فَبِئْسَ الْقَرِینُ» :الزخرف:۳۸.

فقوله:« قٰالَ قَرِینُهُ »أی شیطانه الذی یصاحبه و یغویه« رَبَّنٰا »أضاف الرب إلی نفسه و الإنسان الذی هو قرینه لأنهما فی مقام الاختصام« مٰا أَطْغَیْتُهُ »أی ما أجبرته علی الطغیان« وَ لٰکِنْ کٰانَ فِی ضَلاٰلٍ بَعِیدٍ »أی متهیئا مستعدا لقبول ما ألقیته إلیه تلقاه باختیاره فما أنا بمسئولین عن ذنبه فی طغیانه.

و قد تقدم فی سوره الصافات تفصیل اختصام الظالمین و أزواجهم فی قوله:

«احْشُرُوا الَّذِینَ ظَلَمُوا وَ أَزْوٰاجَهُمْ» :الصافات:۲۲،إلی آخر الآیات.

قوله تعالی:« قٰالَ لاٰ تَخْتَصِمُوا لَدَیَّ وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَیْکُمْ بِالْوَعِیدِ »القائل هو الله سبحانه یخاطبهم و کأنه خطاب واحد لعامه المشرکین الطاغین و قرنائهم ینحل إلی خطابات جزئیه لکل إنسان و قرینه بمثل قولنا:لا تختصما لدی،إلخ.

و قوله:« وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَیْکُمْ بِالْوَعِیدِ »حال من فاعل« لاٰ تَخْتَصِمُوا »و« بِالْوَعِیدِ » مفعول« قَدَّمْتُ »و الباء للوصله.

و المعنی:لا تختصموا لدی فلا نفع لکم فیه بعد ما أبلغتکم وعیدی لمن أشرک و ظلم،و الوعید الذی قدمه إلیهم مثل قوله تعالی لإبلیس: «اذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزٰاؤُکُمْ جَزٰاءً مَوْفُوراً» :إسراء:۶۳،و قوله: «فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْکَ وَ مِمَّنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ أَجْمَعِینَ» :_ص:۸۵.أو قوله: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّٰاسِ أَجْمَعِینَ» :السجده:۱۳.

قوله تعالی:« مٰا یُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَیَّ وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِیدِ »الذی یعطیه السیاق أن تکون الآیه استئنافا بمنزله الجواب عن سؤال مقدر کان قائلا یقول:هب أنک قد قدمت فهلا غیرته و عفوت؟فأجیب بقوله:« مٰا یُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَیَّ »و المراد بالقول مطلق القضاء المحتوم الذی قضی به الله،و قد قضی لمن مات علی الکفر بدخول جهنم و ینطبق بحسب المورد علی الوعید الذی أوعده الله لإبلیس و من تبعه.

فقد بان أن الجمله مستأنفه،و المراد بتبديل القول تغيير القضاء المحتوم،و« لَدَيَّ » متعلق بالتبديل،هذا ما يعطيه السياق،و قد ذكر بعضهم فی هذه الجمله و إعراب مفرداتها و معنی تبديل القول وجوها و احتمالات كثيره بعيده عن الفهم لا تزيد فی الكلام إلا تعقيدا فأغمضنا عن إيرادها.

و قوله:« وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ »متمم لمعنی الجمله السابقه أی لا يبدل قولی فأنتم معذبون لا محاله و لست أظلم عبيدی فی عذابهم علی طبق ما قدمت إليهم بالوعيد لأنهم مستحقون لذلك بعد إتمام الحجه.

و من وجه آخر:لا ظلم فی مجازاتهم بالعذاب فإنهم إنما يجزون بأعمالهم التی قدموها فی أعمالهم ردت إليهم كما هو ظاهر قوله تعالی: «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لاٰ تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمٰا تُجْزَوْنَ مٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» :التحريم:٧.

و ما فی قوله:« وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ »من نفی الظلم الكثير لا يستوجب جواز الظلم اليسير فإنه تعالی لو ظلم فی شیء من الجزاء كان ظلما كثيرا لكثره أمثاله فإن الخطاب لكل إنسان مشرك ظالم مع قرينه،و هم كثيرون فهو سبحانه لو ظلم فی شیء من الجزاء لكان ظلاما.

قوله تعالی:« يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ »خطاب منه تعالی لجهنم و جواب منها،و قد اختلف فی حقيقه هذا التكليم و التكلم فقيل:الخطاب و الجواب بلسان الحال و يرده أنه لو كان بلسان الحال لم يختص به تعالی بل كان لكل من يشاهدها علی تلك الحال أن يسألها عن امتلائها فتجيبه بقولها:هل من مزيد؟فليس لتخصيص الخطاب به تعالی نكته ظاهره.

و قيل:حقيقه الخطاب لخزنه جهنم و الجواب منهم و إن كانا نسبا إلی جهنم و فيه أنه خلاف الظاهر لا يصار إليه إلا بدليل.

و قيل:الخطاب و الجواب علی ظاهره،و لا دليل يدل علی عدم الجواز،و قد أخبر الله سبحانه عن تكليم الأيدی و الأرجل و الجلود و غيرها،و هو الوجه و قد تقدم فی تفسير سوره فصلت أن العلم و الشعور سار فی جميع الموجودات.

و قوله:« هَلِ امْتَلَأْتِ »استفهام تقریری،و کذا قوله حکایه عنها:« هَلْ مِنْ مَزِیدٍ »و لعل إیراد هذا السؤال و الجواب للإشاره إلی أن قهره و عذابه لا یقصر عن الإحاطه بالمجرمین و إیفاء ما یستحقونه من الجزاء قال تعالی: «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیطَهٌ بِالْکافِرِینَ» :التوبه:۴۹.

و استشکل بأنه مناف لصریح قوله تعالی:« لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ »الآیه و أجیب بأن الامتلاء قد یراد به أنه لا یخلو شیء من طبقاتها من السکنه کما یقال:البلد ممتلئ بأهله.

علی أنه یمکن أن یکون هذا القول منها قبل دخول جمیع أهل النار فیها.

و قیل:الاستفهام فی قوله:« هَلْ مِنْ مَزِیدٍ »للإنکار و المعنی:لا مزید أی لا مکان فی یزید علی من ألقی فی من المجرمین فقد امتلأت فیکون إشاره إلی ما قضی به فی قوله: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِینَ» :السجده:۱۳،و قوله:« هَلِ امْتَلَأْتِ »فی معنی أن یقال:« حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّی لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ »،و قوله:« هَلْ مِنْ مَزِیدٍ »تقریر و تصدیق له.

و ربما أید هذا الوجه قوله تعالی قبل:« ما یُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَیَّ »علی تقدیر أن یراد بالقول قوله تعالی:« لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِینَ ».

قوله تعالی:« وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّهُ لِلْمُتَّقِینَ غَیْرَ بَعِیدٍ »شروع فی وصف حال المتقین یوم القیامه،و الإزلاف التقریب،و« غَیْرَ بَعِیدٍ »علی ما قیل صفه لظرف محذوف و التقدیر فی مکان غیر بعید.

و المعنی:و قربت الجنه یومئذ للمتقین حال کونها فی مکان غیر بعید أی هی بین أیدیهم لا تکلف لهم فی دخولها.

قوله تعالی:« هذا ما تُوعَدُونَ لِکُلِّ أَوّابٍ حَفِیظٍ »الإشاره إلی ما تقدم من الثواب الموعود،و الأواب من الأوب بمعنی الرجوع،و المراد کثره الرجوع إلی الله بالتوبه و الطاعه،و الحفیظ هو الذی یدوم علی حفظ ما عهد الله إلیه من أن یترک فیضیع، و قوله:« لِکُلِّ أَوّابٍ حَفِیظٍ »خبر بعد خبر لهذا أو حال.

قوله تعالی:« مَنْ خَشِیَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَیْبِ وَ جاءَ بِقَلْبٍ مُنِیبٍ »بیان لکل أواب و الخشیه بالغیب الخوف من عذاب الله حال کونه غائبا غیر مرئی له،و الإنابه هو

الرجوع،و المجیء إلی ربه بقلب منیب أن یتم عمره بالإنابه فیأتی ربه بقلب متلبس بالإنابه.

قوله تعالی:« اُدْخُلُوهٰا بِسَلاٰمٍ ذٰلِکَ یَوْمُ الْخُلُودِ »خطاب للمتقین أی یقال لهم:

ادخلوا بسلام أی بسلامه و أمن من کل مکروه و سوء،أو بسلام من الله و ملائکته علیکم،و قوله:« ذٰلِکَ یَوْمُ الْخُلُودِ » بشری یبشرون بها.

قوله تعالی:« لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ فِیهٰا وَ لَدَیْنٰا مَزِیدٌ »یمکن أن یکون« فِیهٰا »متعلقا بیشاءون أو بمحذوف هو حال من الموصول،و التقدیر:حال کون ما یشاءون فیها أو من الضمیر المحذوف الراجع إلی الموصول،و التقدیر:ما یشاءونه حال کونه فیها،و الأول أوفق لسعه کرامتهم عند الله سبحانه.

و المحصل:أن أهل الجنه و هم فی الجنه یملکون کل ما تعلقت به مشیتهم و إرادتهم کائنا ما کان من غیر تقیید و استثناء فلهم کلما أمکن أن یتعلق به الإراده و المشیه لو تعلقت.

و قوله:« وَ لَدَیْنٰا مَزِیدٌ »أی و لهم عندنا ما یزید علی ذلک-علی ما یفیده السیاق-و إذ کان لهم کل ما أمکن أن تتعلق به مشیتهم مما یتعلق به علمهم من المطالب و المقاصد فالمزید علی ذلک أمر أعظم مما تتعلق به مشیتهم لکونه فوق ما یتعلق به علمهم من الکمال.

و قیل:المراد بالمزید الزیاده علی ما یشاءون من جنس ما یشتهون فإذا شاءوا رزقا أعطوا منه أکثر مما شاءوا و أفضل و أعجب کما ورد عن بعضهم أنه تمر بهم السحابه فتقول:ما ذا تریدون فأمطره علیکم فلا یریدون شیئا إلا أمطرته علیهم.

و فیه أنه تقیید لإطلاق الکلام من غیر مقید فإن ظاهر قوله:« لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ فِیهٰا »إنهم یملکون کل ما یمکنهم أن یشاءوا لا تملکهم ما شاءوه بالفعل فالمزید وراء ما یمکن أن تتعلق به مشیتهم.

و قیل:المراد أنه یضاعف لهم الحسنه بعشر أمثالها و فیه ما فی سابقه.

قوله تعالی:« وَ کَمْ أَهْلَکْنٰا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشاً فَنَقَّبُوا فِی الْبِلاٰدِ هَلْ مِنْ مَحِیصٍ » التنقیب السیر، المحیص المحید و المنجا.

و فی الآیه تـذییل الاحتجاج بخلق الإنسان و العلم به و بیان سیره إلی الله بالتخویف و الإنذار نظیر ما جری علیه الکلام فی صدر السوره من الاحتجاج علی المعاد و تذییله بالتخویف و الإنذار فی قوله:« کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ أَصْحٰابُ الرَّسِّ وَ ثَمُودُ »إلخ.

و المعنی:و کثیرا مـا أهلکنـا قبـل هؤلاـء المشـرکین من قرن هم أی أهـل ذلـک القرن أشـد بطشا منهم أی من هؤلاء المشـرکین فساروا ببطشهم فی البلاد ففتحوها و تحکموا علیها هل من محید و منجا من إهلاک الله و عذابه؟.

قوله تعالی:« إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَذِکْریٰ لِمَنْ کٰانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَی السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِیدٌ » القلب ما یعقل به الإنسان فیمیز الحق من الباطل و الخیر من الشـر و النـافع من الضـار، فإذا لم یعقل و لم یمیز فوجوده بمنزله عـدمه إذ ما لا أثر له فوجوده و عـدمه سواء، و إلقاء السمع هو الاستماع کأن السمع شیء یلقی إلی المسموع فیناله و یدرکه و الشهید الحاضر المشاهد.

و المعنی:أن فیما أخبرنا به من الحقائق و أشـرنا إلیه من قصـص الأمم الهالکه لـذکری یتذکر بها من کان یتعقل فیدرک الحق و یختار ما فیه خیره و نفعه أو استمع إلی حق القول و لم یشتغل عنه بغیره و الحال أنه شاهد حاضر یعی ما یسمعه.

و التردید بین من کان له قلب و من اسـتمع شـهیدا لمکان أن المؤمن بالحق أحد رجلین إما رجل ذو عقل یمکنه أن یتناول الحق فیتفکر فیه و یری مـا هو الحق فیـذعن به،و إمـا رجل لا یقوی علی التفکر حتی یمیز الحق و الخیر و النافع فعلیه أن یسـتمع القول فیتبعه،و أما من لا قلب له یعقل به و لا یسمع شهیدا علی ما یقال له و یلقی إلیه من الرساله و الإنذار فجاهل متعنت لا قلب له و لا سمع،قال تعالی: «وَ قٰالُوا لَوْ کُنّٰا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مٰا کُنّٰا فِی أَصْحٰابِ السَّعِیرِ» :الملک:۱۰.

قوله تعـالی:« وَ لَقَـدْ خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ وَ مٰا مَسَّنٰا مِنْ لُغُوبٍ » اللغوب التعب و النصب،و المعنی ظاهر.

بحث روائی

فی التوحید،بإسناده إلی عمرو بن شمر عن جابر بن یزید قال*: سألت أبا جعفر

(ع)عن قول الله عز و جل:« أَ فَعَيِينٰا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ » قال:يا جابر تأويل ذلك أن الله عز و جل-إذا أفنى هذا الخلق و هذا العالم-و سكن أهل الجنه الجنه و أهل النار النار-جدد الله عالما غير هذا العالم-و جدد خلقا من غير فحوله و لا إناث يعبدونه و يوحدونه-و خلق لهم أرضا غير هذه الأرض تحملهم،و سماء غير هذه السماء تظلهم.

لعلك ترى أن الله إنما خلق هذا العالم الواحد-أو ترى أن الله لم يخلق بشرا غيركم- بلى و الله لقد خلق ألف ألف عالم و ألف ألف آدم-أنت فى آخر تلك العوالم و أولئك الآدميين.:

أقول:و روى فى الخصال،الشطر الأول من الحديث بإسناده عن محمد بن مسلم عنه(ع)

،و لعل المراد بكون ما ذكر تأويل الآيه أنه مما ينطبق عليه.

و عن جوامع الجامع،عن النبى ص*: كاتب الحسنات على يمين الرجل-و كاتب السيئات على شماله،و صاحب اليمين أمير على صاحب الشمال:فإذا عمل حسنه كتبها صاحب اليمين عشرا-و إذا عمل سيئه قال صاحب اليمين لصاحب الشمال:دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر.

أقول:و فى معناها روايات أخرى،و روى ست ساعات بدل سبع ساعات.

و فى نهج البلاغه،: « وَ جٰاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهٰا سٰائِقٌ وَ شَهِيدٌ »سائق يسوقها إلى محشرها و شاهد يشهد عليها بعملها.

و فى المجمع،و روى أبو القاسم الحسكانى بالإسناد عن الأعمش قال*:حدثنا أبو المتوكل التاجر عن أبى السعيد الخدرى قال:قال رسول الله ص: إذا كان يوم القيامه يقول الله لى و لعلى:ألقيا فى النار من أبغضكما،و أدخلا فى الجنه من أحبكما و ذلك قوله:« أَلْقِيٰا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفّٰارٍ عَنِيدٍ ».:

أقول:و رواه شيخ الطائفه فى أماليه، بإسناده عن أبى سعيد الخدرى عنه(ص).

و فى الدر المنثور،أخرج ابن أبى الدنيا فى ذكر الموت و ابن أبى حاتم و أبو نعيم فى الحليه،عن جابر بن عبد الله قال*:سمعت رسول الله ص يقول: إن ابن آدم لفى غفله عما خلق له-إن الله إذا أراد خلقه قال للملك:اكتب رزقه.اكتب أثره.اكتب

أجله شقيا أم سعيدا-ثم يرتفع ذلک الملک و يبعث الله ملکا-فيحفظه حتى يدرک ثم يرتفع ذلک الملک.

ثم يوکل الله به ملکين يکتبان حسناته و سيئاته-فإذا حضره الموت ارتفع ذلک الملکان-و جاء ملک الموت ليقبض روحه-فإذا أدخل قبره رد الروح فى جسده-و جاءه ملکا القبر فامتحناه ثم يرتفعان.

فإذا قامت الساعه انحط عليه ملک الحسنات-و ملک السيئات-فبسطا کتابا معقودا فى عنقه-ثم حضرا معه واحد سائق و آخر شهيد.ثم قال رسول الله ص:

إن قدامکم لأمرا عظيما-لا تقدرونه فاستعينوا بالله العظيم.

و فى تفسير القمى،":فى قوله تعالى:« يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ-وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ »قال:هو استفهام لأن الله وعد النار أن يملأها-فتمتلئ النار ثم يقول لها: هَلِ امْتَلَأْتِ ؟و تقول: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ؟على حد الاستفهام أى ليس فى مزيد.

أقول:بناؤه على کون الاستفهام إنکاريا.

و فى الدر المنثور،أخرج أحمد و البخارى و مسلم و الترمذى و النسائى و ابن جرير و ابن مردويه و البيهقى فى الأسماء و الصفات عن أنس قال*:قال رسول الله ص: لا تزال جهنم يلقى فيها و تقول:هل من مزيد؟حتى تضع رب العزه فيها قدمه-فينزوى بعضها إلى بعض و تقول:قط قط و عزتک و کرمک.

و لا يزال فى الجنه فضل-حتى ينشئ الله لها خلقا آخر-فيسکنهم فى قصور الجنه.

أقول:وضع القدم على النار و قولها:قط قط مروى فى روايات کثيره من طرق أهل السنه.

و فى تفسير القمى،":فى قوله تعالى:« لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ فِيهَا وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ »قال:

النظر إلى رحمه الله.

و فى الدر المنثور،أخرج البزاز و ابن المنذر و ابن أبى حاتم و ابن مردويه و اللالکائى فى السنه و البيهقى فى البعث و النشور عن أنس "*فى قوله تعالى:« وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ »قال:

يتجلى لهم الرب عز و جل.

ص :۳۵۸

و فی الکافی،بعض أصحابنا رفعه عن هشام بن الحکم قال*:قال لی أبو الحسن موسی بن جعفر(ع): یا هشام إن الله یقول فی کتابه:« إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَذِکْریٰ لِمَنْ کٰانَ لَهُ قَلْبٌ »یعنی عقل.

و فی الدر المنثور،أخرج الخطیب فی تاریخه،عن العوام بن حوشب قال"*:سألت أبا مجلز عن الرجل یجلس-فیضع إحدی رجلیه علی الأخری-فقال:لا بأس به إنما کره ذلک الیهود-زعموا أن الله خلق السماوات و الأرض فی سته أیام-ثم استراح یوم السبت فجلس تلک الجلسه-فأنزل الله« وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ-وَ مٰا بَیْنَهُمٰا فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ وَ مٰا مَسَّنٰا مِنْ لُغُوبٍ ».

أقول:و روی هذا المعنی عن الضحاک و قتاده،و روی هذا المعنی المفید فی روضه الواعظین،فی روایه ضعیفه،و أصل تقسیم خلق الأشیاء إلی سته من أیام الأسبوع واقع فی التوراه،و القرآن و إن کرر ذکر خلق الأشیاء فی سته أیام لکنه لم یذکر کون هذه الأیام هی أیام الأسبوع و لا لوح إلیه.

و علی هذه الروایات اعتمد من قال:إن الآیه مدنیه،و لا دلاله فی ردها قول الیهود أن تکون نازله بالمدینه،و فی الآیات المکیه ما تعرض سبحانه فیه لشأن الیهود کما فی سوره الأعراف و غیرها.

[سوره ق (۵۰): الآیات ۳۹ الی ۴۵]

اشاره

فَاصْبِرْ عَلیٰ مٰا یَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ اَلشَّمْسِ وَ قَبْلَ اَلْغُرُوبِ (۳۹) وَ مِنَ اَللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ وَ أَدْبٰارَ اَلسُّجُودِ (۴۰) وَ اِسْتَمِعْ یَوْمَ یُنٰادِ اَلْمُنٰادِ مِنْ مَکٰانٍ قَرِیبٍ (۴۱) یَوْمَ یَسْمَعُونَ اَلصَّیْحَهَ بِالْحَقِّ ذٰلِکَ یَوْمُ اَلْخُرُوجِ (۴۲) إِنّٰا نَحْنُ نُحْیِی وَ نُمِیتُ وَ إِلَیْنَا اَلْمَصِیرُ (۴۳) یَوْمَ تَشَقَّقُ اَلْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرٰاعاً ذٰلِکَ حَشْرٌ عَلَیْنٰا یَسِیرٌ (۴۴) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمٰا یَقُولُونَ وَ مٰا أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِجَبّٰارٍ فَذَکِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ یَخٰافُ وَعِیدِ (۴۵)

بیان

خاتمه السوره یأمر النبی ص فیها أن یصبر علی ما یقولون مما یرمونه بنحو السحر و الجنون و الشعر،و ما یتعنتون به باستهزاء المعاد و الرجوع إلی الله تعالی فیأمره (ص)بالصبر و أن یعبد ربه بتسبیحه و أن یتوقع البعث بانتظار الصیحه،و أن یذکر بالقرآن من یخاف الله بالغیب.

قوله تعالی:« فَاصْبِرْ عَلیٰ مٰا یَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ »تفریع علی جمیع ما تقدم من إنکار المشرکین للبعث،و من تفصیل القول فی البعث و الحجه علیه،و من وعید المنکرین له المکذبین للنبی ص و تهدیدهم بمثل ما جری علی المکذبین من الأمم الماضیه.

و قوله:« وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ »إلخ،أمر بتنزیهه تعالی عما یقولون مصاحبا للحمد و محصله إثبات جمیل الفعل له و نفی کل نقص و شین عنه تعالی،و التسبیح قبل طلوع الشمس یقبل الانطباق علی صلاه الصبح،و التسبیح قبل الغروب یقبل الانطباق علی صلاه العصر أو علیها و علی صلاه الظهر.

قوله تعالی:« وَ مِنَ اللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ وَ أَدْبٰارَ السُّجُودِ »أی و من اللیل فسبحه فیه، و یقبل الانطباق علی صلاتی المغرب و العشاء.

و قوله:« وَ أَدْبٰارَ السُّجُودِ » الأدبار جمع دبر و هو ما ینتهی إلیه الشیء و بعده، و کان المراد بأدبار السجود بعد الصلوات فإن السجود آخر الرکعه من الصلاه فینطبق علی التعقیب بعد الصلوات، و قیل:المراد به النوافل بعد الفرائض،و قیل:المراد به الرکعتان أو الرکعات بعد المغرب و قیل:رکعه الوتر فی آخر اللیل.

قوله تعالی:« وَ اسْتَمِعْ یَوْمَ یُنٰادِ الْمُنٰادِ مِنْ مَکٰانٍ قَرِیبٍ »فسروا الاستماع بمعان مختلفه و الأقرب أن یکون مضمنا معنی الانتظار و« یَوْمَ یُنٰادِ الْمُنٰادِ »مفعوله و المعنی:

و انتظر یوما ینادی فیه المنادی ملقیا سمعک لاستماع ندائه،و المراد بنداء المنادی نفخ صاحب الصور فی الصور علی ما تفیده الآیه التالیه.

و کون النداء من مکان قریب لإحاطته بهم فیقع فی سمعهم علی نسبه سواء لا تختلف بالقرب و البعد فإنما هو نداء البعث و کلمه الحیاه.

قوله تعالی:« یَوْمَ یَسْمَعُونَ الصَّیْحَهَ بِالْحَقِّ ذٰلِکَ یَوْمُ الْخُرُوجِ »بیان لیوم ینادی المنادی،و کون الصیحه بالحق لأنها مقضیه قضاء محتوما کما مر فی قوله:« وَ جٰاءَتْ سَکْرَهُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ »الآیه.

و قوله:« ذٰلِکَ یَوْمُ الْخُرُوجِ »أی یوم الخروج من القبور کما قال تعالی: «یَوْمَ یَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدٰاثِ سِرٰاعاً» :المعارج:۴۳.

قوله تعالی:« إِنّٰا نَحْنُ نُحْیِی وَ نُمِیتُ وَ إِلَیْنَا الْمَصِیرُ »المراد بالإحیاء إفاضه الحیاه علی الأجساد المیته فی الدنیا،و بالإماته الإماته فی الدنیا و هی النقل إلی عالم القبر، و بقوله:« وَ إِلَیْنَا الْمَصِیرُ »الإحیاء بالبعث فی الآخره علی ما یفیده السیاق.

قوله تعالی:« یَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرٰاعاً ذٰلِکَ حَشْرٌ عَلَیْنٰا یَسِیرٌ »أصل « تَشَقَّقُ »تتشقق أی تتصدع عنهم فیخرجون منها مسارعین إلی الداعی.

و قوله:« ذٰلِکَ حَشْرٌ عَلَیْنٰا یَسِیرٌ »أی ما ذکرنا من خروجهم من القبور المنشقه عنهم سراعا جمع لهم علینا یسیر.

قوله تعالی:« نَحْنُ أَعْلَمُ بِمٰا یَقُولُونَ وَ مٰا أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِجَبّٰارٍ فَذَکِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ یَخٰافُ وَعِیدِ »فی مقام التعلیل لقوله:« فَاصْبِرْ عَلیٰ مٰا یَقُولُونَ »الآیه،و الجبار المتسلط الذی یجبر الناس علی ما یرید.

و المعنی:فاصبر علی ما یقولون و سبح بحمد ربک و انتظر البعث فنحن أعلم بما یقولون سنجزیهم بما عملوا و لست أنت بمتسلط جبار علیهم حتی تجبرهم علی ما تدعوهم إلیه من الإیمان بالله و الیوم الآخر و إذا کانت حالهم هذه الحال فذکر بالقرآن من یخاف وعیدی.

ص :۳۶۱

بحث روائی

فی الدر المنثور،أخرج الطبرانی فی الأوسط،و ابن عساکر عن جریر بن عبد الله عن النبی ص: فی قوله:« وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ-قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ »قبل طلوع الشمس صلاه الصبح،و قبل الغروب صلاه العصر.

و فی المجمع،روی عن أبی عبد الله(ع) *أنه سئل عن قوله:« وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ- قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ »فقال:تقول حین تصبح و حین تمسی عشر مرات:

لا إله إلا الله وحده لا شریک له-له الملک و له الحمد و هو علی کل شیء قدیر.

أقول:هو مأخوذ من إطلاق التسبیح فی الآیه و إن کان خصوص مورده صلاتی الصبح و العصر فلا منافاه.

و فی الکافی،بإسناده عن حریز عن زراره عن أبی جعفر(ع)قال*: قلت:

« وَ أَدْبٰارَ السُّجُودِ »قال:رکعات بعد المغرب.:

أقول:و رواه القمی فی تفسیره،بإسناده عن ابن أبی نصر عن الرضا(ع) و لفظه قال:أربع رکعات بعد المغرب .

و فی الدر المنثور،أخرج مسدد فی مسنده،و ابن المنذر و ابن مردویه عن علی بن أبی طالب قال*: سألت رسول الله ص عن أدبار النجوم و السجود-فقال:أدبار السجود الرکعتان بعد المغرب،و أدبار النجوم الرکعتان قبل الغداه.:

أقول:و روی مثله عن ابن عباس و عمر عنه(ص)،و أسنده فی مجمع البیان،إلی الحسن بن علی(ع)أیضا عن النبی ص .

و فی تفسیر القمی،":فی قوله تعالی:« فَذَکِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ یَخٰافُ وَعِیدِ »قال:

ذکر یا محمد ما وعدناه من العذاب.

(۵۱) سوره الذاريات مكيه و هى ستون آيه(۶۰)

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۱ الى ۱۹]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِيمِ

وَ اَلذّٰارِيٰاتِ ذَرْواً (۱) فَالْحٰامِلاٰتِ وِقْراً (۲) فَالْجٰارِيٰاتِ يُسْراً (۳) فَالْمُقَسِّمٰاتِ أَمْراً (۴) إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَصٰادِقٌ (۵) وَ إِنَّ اَلدِّينَ لَوٰاقِعٌ
(۶) وَ اَلسَّمٰاءِ ذٰاتِ اَلْحُبُكِ (۷) إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ (۸) يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ (۹) قُتِلَ اَلْخَرّٰاصُونَ (۱۰) اَلَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ
سٰاهُونَ (۱۱) يَسْئَلُونَ أَيّٰانَ يَوْمُ اَلدِّينِ (۱۲) يَوْمَ هُمْ عَلَى اَلنّٰارِ يُفْتَنُونَ (۱۳) ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هٰذَا اَلَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (۱۴) إِنَّ
اَلْمُتَّقِينَ فِي جَنّٰاتٍ وَ عُيُونٍ (۱۵) آخِذِينَ مٰا آتٰاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كٰانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُحْسِنِينَ (۱۶) كٰانُوا قَلِيلاً مِنَ اَللَّيْلِ مٰا يَهْجَعُونَ (۱۷)
وَ بِالْأَسْحٰارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (۱۸) وَ فِي أَمْوٰالِهِمْ حَقٌّ لِلسّٰائِلِ وَ اَلْمَحْرُومِ (۱۹)

بيان

كانت الدعوه النبويه تدعو الوثنيه إلى توحيد الربوبيه و إن الله تعالى هو ربهم و رب كل شىء،و كانت الدعوه من طريق الإنذار و التبشير و خاصه بالإنذار و كان

ص: ۳۶۳

الإنـذار بعـذاب الله فى الـدنيا للمكذبين عذاب الاستئصال،و فى الآخره بالعذاب الخالد يوم القيامه و هو العمده فى نجاح الدعوه إذ لو لا الحساب و الجزاء يوم القيامه كان الإيمان بالوحدانيه و النبوه لغى لا أثر له.

و المشـركون باتخـاذهم آلهه دون الله سـبحانه شـددوا الإنكـار لأصول التوحيـد و النبوه و المعاد،و كانوا يتعنتون بإنكار المعاد و الإصرار على نفيه و الاستهزاء به من أى طريق ممكن لما يرون أن فى بطلانه بطلان الأصلين الآخرين.

و السوره تـذكر المعاد و إنكارهم له فتبدأ به و تختم عليه لكن لا من حيث نفسه كما جرى عليه الكلام فى مواضع من كلامه بل من حيث إنه يوم الجزاء و إن الله الذى وعدهم به هو ربهم و هو الذى وعدهم به و وعده صدق لا ريب فيه.

و لذلك لما انساق الكلام إلى الاحتجاج عليه احتجت بأدله التوحيد من آيات الأرض و السماء و الأنفس و ما عاقب الله به الأمم الماضـين إثر دعوتهم إلى التوحيـد و تكـذيبهم لرسـله،و ليس إلا ليثبت بها التوحيـد فيثبت به يوم الجزاء الـذى وعده الله و الله لا يخلف الميعاد و أخبرت به الـدعوه النبويه فينـدفع بـذلك إنكارهم للجزاء و قـد توسـلوا بـذلك إلى إبطال دين التوحيد و رساله الرسول لصيروره الإيمان به لغوا لا أثر له كما تقدمت الإشاره إليه.

و السوره مكيه لشـهاده سياق آياتها عليه و لم يختلف فى ذلك أحد،و من غرر آياتها قوله تعالى:« وَ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِيَعْبُدُونِ ».

و الفصل الـذى أوردناه من الآيات مفتتـح الكلام يـذكر فيه أن الجزاء الذى وعدوه صدق و إنكارهم له و تعنتهم بذلك تخرص ثم يصف يوم الجزاء و حال المتقين و المنكرين فيه.

قوله تعالى:« وَ الـذّارِيَاتِ ذَرْواً فَالْحَامِلاَتِ وِقْراً فَالْجَارِيَاتِ يُسْـراً فَالْمُقَسِّمَاتِ أَمْراً » الـذاريات جمع الـذاريه من قولهم:ذرت الريح التراب تذروه ذروا إذا أطارته و الوقر بالكسر فالسكون ثقل الحمل فى الظهر أو فى البطن.

و فى الآيات إقسام بعـد إقسام يفيـد التأكيـد بعـد التأكيـد للمقسم عليه و هو الجزاء على الأعمال فقوله:« وَ الذّارِيَاتِ ذَرْواً »إقسام بالرياح المثيره للتراب،و قوله:

فَالْحٰامِلاٰتِ وِقْراً

»بالفاء المفيده للتأخير و الترتيب معطوف على الذاريات و إقسام بالسحب الحامله لثقل الماء،و قوله:« فَالْجٰارِيٰاتِ يُسْراً »عطف عليه و إقسام بالسفن الجاريه فى البحار بيسر و سهوله.

و قوله:« فَالْمُقَسِّمٰاتِ أَمْراً »عطف على ما سبقه و إقسام بالملائكه الذين يعملون بأمره فيقسمونه باختلاف مقاماتهم فإن أمر ذى العرش بالخلق و التدبير واحد فإذا حمله طائفه من الملائكه على اختلاف أعمالهم انشعب الأمر و تقسم بتقسمهم ثم إذا حمله طائفه هى دون الطائفه الأولى تقسم ثانيا بتقسمهم و هكذا حتى ينتهى إلى الملائكه المباشرين للحوادث الكونيه الجزئيه فينقسم بانقسامها و يتكثر بتكثرها.

و الآيات الأربع-كما ترى-تشير إلى عامه التدبير حيث ذكرت أنموذجا مما يدبر به الأمر فى البر و هو الذاريات ذروا،و أنموذجا مما يدبر به الأمر فى البحر و هو الجاريات يسرا و أنموذجا مما يدبر به الأمر فى الجو و هو الحاملات وقرا،و تمم الجميع بالملائكه الذين هم وسائط التدبير و هم المقسمات أمرا.

فالآيات فى معنى أن يقال:أقسم بعامه الأسباب التى يتمم بها أمر التدبير فى العالم أن كذا كذا،و قد ورد من طرق الخاصه و العامه عن على عليه أفضل السلام تفسير الآيات الأربع بما تقدم.

و عن الفخر الرازى فى التفسير الكبير،أن الأقرب حمل الآيات الأربع جميعا على الرياح فإنها كما تذرو التراب ذروا تحمل السحب الثقال و تجرى فى الجو بيسر و تقسم السحب على الأقطار من الأرض.

و الحق أن ما استقربه بعيد،و ما تقدم من المعنى أبلغ مما ذكره.

قوله تعالى:« إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَصٰادِقٌ وَ إِنَّ الدِّينَ لَوٰاقِعٌ »«ما»موصوله، و الضمير العائد إليها محذوف أى الذين توعدونه،أو مصدريه،و« تُوعَدُونَ »من الوعد كما يؤيده قوله:« وَ إِنَّ الدِّينَ لَوٰاقِعٌ »الشامل لمطلق الجزاء،و قيل:من الإيعاد كما يؤيده قوله: «فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخٰافُ وَعِيدِ» :ق-۴۵.

وعد الوعد صادقا من المجاز فى النسبه كما فى قوله: «فِي عِيشَةٍ رٰاضِيَةٍ» :الحاقه:

۲۱ أو الصادق بمعنى ذو صدق كما قيل بمثله فى قوله:« فِي عِيشَةٍ رٰاضِيَةٍ »و الدين الجزاء.

و كيف كان فقوله:« إِنَّمٰا تُوعَدُونَ لَصٰادِقٌ »جواب القسم،و قوله:« وَ إِنَّ الدِّينَ لَوٰاقِعٌ »معطوف عليه بمنزله التفسير،و المعنى أقسم بكذا و كذا أن الذى توعدونه-و هو الذى يعدهم القرآن أو النبى ص بما أنزل إليه-من يوم البعث و أن الله سيجزيهم فيه بأعمالهم إن خيرا فخيرا و إن شرا فشرا لصادق،و إن الجزاء لواقع.

قوله تعالى:« وَ السَّمٰاءِ ذٰاتِ الْحُبُكِ » الحبك بمعنى الحسن و الزينه،و بمعنى الخلق المستوى،و يأتى جمعا لحبيكه أو حباك بمعنى الطريقه كالطرائق التى تظهر على الماء إذا تثنى و تكسر من مرور الرياح عليه.

و المعنى على الأول:أقسم بالسماء ذات الحسن و الزينه نظير قوله تعالى: «إِنّٰا زَيَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْيٰا بِزِينَهٍ الْكَوٰاكِبِ» :الصافات:۶،و على الثانى:أقسم بالسماء ذات الخلق المستوى نظير قوله: «وَ السَّمٰاءَ بَنَيْنٰاهٰا بِأَيْدٍ» :الآيه ۴۷ من السوره و على الثالث أقسم بالسماء ذات الطرائق نظير قوله: «وَ لَقَدْ خَلَقْنٰا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرٰائِقَ» المؤمنون:۱۷.

و لعل المعنى الثالث أظهر لمناسبته لجواب القسم الذى هو اختلاف الناس و التشتت طرائقهم كما أن الأقسام السابقه:« وَ الذّٰارِيٰاتِ ذَرْواً »إلخ كانت مشتركه فى معنى الجرى و السير مناسبه لجوابها:« إِنَّمٰا تُوعَدُونَ »إلخ المتضمن لمعنى الرجوع إلى الله و السير إليه.

قوله تعالى:« إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ »القول المختلف ما يتناقض و يدفع بعضه بعضا و حيث إن الكلام فى إثبات صدق القرآن أو الدعوه أو النبى ص فيما وعدهم من أمر البعث و الجزاء فالمراد بالقول المختلف-على الأقرب- قولهم المختلف فى أمر القرآن لغرض إنكار ما يثبته فتاره يقولون:إنه سحر و الجائى به ساحر،و تاره يقولون:زجر و الجائى به مجنون،و تاره يقولون:إلقاء شياطين الجن و الجائى به كاهن،و تاره يقولون:شعر و الجائى به شاعر،و تاره أنه افتراء، و تاره يقولون إنما يعلمه بشر،و تاره يقولون:أساطير الأولين اكتتبها.

و قوله:« يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ » الإفك الصرف،و ضمير« عَنْهُ »إلى الكتاب

من حيث اشتماله على وعد البعث و الجزاء،و المعنى:يصرف عن القرآن من صرف،و قيل:الضمير للنبى ص و المعنى:يصرف عن الإيمان به من صرف،و قد عرفت أن المعنى السابق أوفق للسياق و إن كان مآل المعنيين واحدا.

و حكى عن بعضهم أن ضمير« عَنْهُ »لما توعدون أو للدين أقسم تعالى أولا بالذاريات و غيرها على أن البعث و الجزاء حق ثم أقسم بالسماء على أنهم فى قول مختلف فى وقوعه فمنهم شاك و منهم جاحد ثم قال تعالى:يؤفك عن الإقرار بأمر البعث و الجزاء من هو مأفوك.و هذا الوجه قريب من الوجه السابق.

و عن بعضهم:أن الضمير لقول مختلف و«عن»للتعليل كما فى قوله تعالى: «وَ مٰا نَحْنُ بِتٰارِكِي آلِهَتِنٰا عَنْ قَوْلِكَ» :هود:۵۳ فيكون الجمله صفه لقول و المعنى:أنكم لفى قول مختلف يؤفك بسببه من أفك،و هو وجه حسن.

و قيل:الضمير فى« إِنَّكُمْ »للمسلم و الكافر جميعا فيكون المراد بالقول المختلف قول المسلمين بوقوع البعث و الجزاء و قول الكفار بعدم الوقوع.و لعل السياق لا يلائمه و قيل:بعض وجوه أخر رديئه لا جدوى فى التعرض له.

قوله تعالى:« قُتِلَ الْخَرّٰاصُونَ اَلَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سٰاهُونَ يَسْئَلُونَ أَيّٰانَ يَوْمُ الدِّينِ » أصل الخرص القول بالظن و التخمين من غير علم،و لكون القول بغير علم فى خطر من الكذب يسمى الكذاب خراصا،و الأشبه أن يكون المراد بالخراصين فى الآيه القوالين من غير علم و دليل و هم الخائضون فى أمر البعث و الجزاء المنكرون له بغير علم.

و فى قوله:« قُتِلَ الْخَرّٰاصُونَ »دعاء عليهم بالقتل و هو كنايه عن نوع من الطرد و الحرمان من الفلاح و إليه يئول قول من فسره باللعن.

و قوله:« اَلَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سٰاهُونَ » الغمره -كما ذكر الراغب-معظم الماء الساتر لمقرها،و جعل مثلا للجهاله التى تغمر صاحبها،و المراد بالسهو-كما قيل- مطلق الغفله.

و معنى الآيه و هى تصف الخراصين:الذين هم فى جهاله أحاطت بهم غافلون عن حقيقه ما أخبروا به.

و قوله:« يَسْئَلُونَ أَيّٰانَ يَوْمُ الدِّينِ »ضمير الجمع للخراصين قول قالوه على طريق الاستعجال استهزاء كقولهم: «مَتىٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ» :يس-۴۸.

و السؤال بأيان-الموضوعه للسؤال عن زمان مدخولها-عن يوم الدين و هو ظاهر فی الزمان إنما هو بعنايه أن يوم الدين لكونه موعودا ملحق بالزمانيات فيسأل عنه كما يسأل عن الزمانيات بأيان و متى كما يقال:متى يوم العيد لكونه ذا شأن ملحقا لذلك بالزمانيات كذا قيل.

و يمكن أن يكون من التوسع فی معنی الظرفيه بأن يعد أوصاف الظرف الخاصه به ظرفا توسعا فيكون السؤال عن زمان الزمان سؤالا عن أنه بعد أی زمان أو قبل أی زمان؟كما يقال:متى يوم العيد؟فيجاب بأنه بعد عشره أيام مثلا أو قبل يوم كذا،و هو توسع جار فی العرف غير مختص بكلام العرب،و فی القرآن منه شیء كثير.

قوله تعالی:« يَوْمَ هُمْ عَلَى النّٰارِ يُفْتَنُونَ »ضمير الجمع للخراصين،و الفتن فی الأصل إدخال الذهب النار ليظهر جودته ثم استعمل فی مطلق الإحراق و التعذيب،و الظرف متعلق بفعل محذوف أو مبتدأ،و الآيه جواب عن سؤالهم عدل فيه عن بيان وقت يوم الدين إلی بيان صفته و الإشاره إلی حالهم فيه لما أن وقته من الغيب الذی لا يعلمه إلا الله قال تعالی:« لاٰ يُجَلِّيهٰا لِوَقْتِهٰا إِلاّٰ هُوَ ».

و تقدير الآيه و معناها:يقع يوم الدين أو هو واقع يوم هم أی الخراصون فی النار يعذبون أو يحرقون.

قوله تعالی:« ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هٰذَا الَّذِی كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ »حكايه خطاب منه تعالی أو من الملائكه بأمره للخراصين و هم يفتنون علی النار يومئذ.

و المعنی:يقال لهم ذوقوا العذاب الذی يخصكم.هذا العذاب هو الذی كنتم تستعجلون به إذ تقولون استعجالا و استهزاء:أيان يوم الدين.

قوله تعالی:« إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِی جَنّٰاتٍ وَ عُيُونٍ »بيان لحال المتقين يوم الدين بعد وصف حال أولئك الخراصين.

و تنكير جنات و عيون للإشاره إلی عظم قدرها كأنها بحيث لا يقدر الواصفون علی وصفها،و قد ألحقت العيون بالجنات فی ظرفيتها توسعا.

قوله تعالی:« آخِذِينَ مٰا آتٰاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كٰانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُحْسِنِينَ »أی قابلين ما

أعطاهم ربهم الرءوف بهم راضين عنه و بما أعطاهم كما يفيده خصوص التعبير بالأخذ و الإيتاء و نسبه الإيتاء إلى ربهم.

و قوله:« إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذلِكَ مُحْسِنِينَ »تعليل لما تقدمه أى إن حالهم تلك الحال لأنهم كانوا قبل ذلك أى فى الدنيا ذوى إحسان فى أعمالهم أى ذوى أعمال حسنه.

قوله تعالى:« كانُوا قَلِيلاً مِنَ اللَّيْلِ ما يَهْجَعُونَ »الآيات تفسير لإحسانهم،و الهجوع النوم فى الليل و قيل:النوم القليل.

و يمكن أن تكون:ما زائده و« يَهْجَعُونَ »خبر كانوا،و« قَلِيلاً »ظرفا متعلقا به أى فى زمان قليل أو صفه لمفعول مطلق محذوف أى هجوعا قليلا و« مِنَ اللَّيْلِ » متعلقا بقليلا و المعنى:كانوا ينامون فى زمان قليل من الليل أو ينامون الليل نوما قليلا.

و أن تكون موصوله و الضمير العائد إليها محذوفا و« قَلِيلاً »خبر كانوا و الموصول فاعله و المعنى:كانوا قليلا من الليل الذى يهجعون فيه.

و أن تكون مصدريه و المصدر المسبوك منها و من مدخولها فاعلا لقوله:« قَلِيلاً » و هو خبر« كانُوا ».

و على أى حال فالقليل من الليل إما مأخوذ بالقياس إلى مجموع زمان كل ليله فيفيد أنهم يهجعون كل ليله زمانا قليلا منها و يصلون أكثرها،و إما مأخوذ بالقياس إلى مجموع الليالى فيفيد أنهم يهجعون فى قليل من الليالى و يقومون للصلاه فى أكثرها أى لا يفوتهم صلاه الليل إلا فى قليل من الليالى.

قوله تعالى:« وَ بِالْأَسْحارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ »أى يسألون الله المغفره لذنوبهم، و قيل:المراد بالاستغفار الصلاه و هو كما ترى.

قوله تعالى:« وَ فِي أَمْوالِهِمْ حَقٌّ لِلسّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ »الآيتان السابقتان تبينان خاصه سيرتهم فى جنب الله سبحانه و هى قيام الليل و الاستغفار بالأسحار و هذه الآيه تبين خاصه سيرتهم فى جنب الناس و هى إيتاء السائل و المحروم.

و تخصيص حق السائل و المحروم بأنه فى أموالهم-مع أنه لو ثبت فإنما يثبت فى كل مال-دليل على أن المراد أنهم يرون بصفاء فطرتهم أن فى أموالهم حقا لهما فيعملون بما يعملون نشرا للرحمه و إيثارا للحسنه.

و السائل هو الذی یسأل العطیه بإظهار الفاقه و المحروم هو الذی حرم الرزق فلم ینجح سعیه فی طلبه و لا یسأل تعففا.

بحث روائی

فی تفسیر القمی،حدثنی أبی عن ابن أبی عمیر عن جمیل عن أبی عبد الله(ع) *فی قوله تعالی:« وَ الذّٰارِیٰاتِ ذَرْواً »فقال:إن ابن الکوا سأل أمیر المؤمنین(ع)-عن « اَلذّٰارِیٰاتِ ذَرْواً »قال:الریح،و عن« فَالْحٰامِلاٰتِ وِقْراً »فقال:هی السحاب، و عن« فَالْجٰارِیٰاتِ یُسْراً »فقال:هی السفن،و عن« فَالْمُقَسِّمٰاتِ أَمْراً »فقال:الملائکه.

أقول:و الحدیث مروی من طرق أهل السنه أیضا کما فی روح المعانی.

و فی الدر المنثور،أخرج عبد الرزاق و الفاریابی و سعید بن منصور و الحارث بن أبی أسامه و ابن جریر و ابن المنذر و ابن أبی حاتم و ابن الأنباری فی المصاحف،و الحاکم و صححه و البیهقی فی شعب الإیمان،من طرق عن علی بن أبی طالب *فی قوله:« وَ الذّٰارِیٰاتِ ذَرْواً »قال:الریاح« فَالْحٰامِلاٰتِ وِقْراً »قال:السحاب« فَالْجٰارِیٰاتِ یُسْراً »قال:

السفن« فَالْمُقَسِّمٰاتِ أَمْراً »قال:الملائکه.

و فی المجمع،قال أبو جعفر و أبو عبد الله(ع): لا یجوز لأحد أن یقسم إلا بالله تعالی،و الله یقسم بما شاء من خلقه.

و فی الدر المنثور،أخرج ابن منیع عن علی بن أبی طالب *أنه سئل عن قوله:

« وَ السَّمٰاءِ ذٰاتِ الْحُبُکِ »قال:ذات الخلق الحسن:.

أقول:و روی مثله فی المجمع،و لفظه:و قیل:ذات الحسن و الزینه:عن علی(ع) و فی جوامع الجامع،و لفظه:و عن علی(ع): حسنها و زینتها.

و فی بعض الأخبار:فی قوله تعالی:« إِنَّکُمْ لَفِی قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ- یُؤْفَکُ عَنْهُ مَنْ أُفِکَ » تطبیقه علی الولایه.

و فی المجمع، فی قوله تعالی:« کٰانُوا قَلِیلاً مِنَ اللَّیْلِ مٰا یَهْجَعُونَ »و قیل معناه:کانوا أقل لیله تمر بهم إلا صلوا فیها: و هو المروی عن أبی عبد الله(ع) .

و فیه، فی قوله تعالی:« وَ بِالْأَسْحٰارِ هُمْ یَسْتَغْفِرُونَ »و قال أبو عبد اللّه(ع):

کانوا یستغفرون اللّه فی الوتر سبعین مره فی السحر.

و فی الدر المنثور،أخرج ابن مردویه عن أنس قال*:قال رسول اللّه ص: إن آخر اللیل فی التهجد أحب إلی من أوله-لأن اللّه یقول:« وَ بِالْأَسْحٰارِ هُمْ یَسْتَغْفِرُونَ ».

و فیه،أخرج ابن مردویه عن ابن عمر عن النبی ص *فی قوله:« وَ بِالْأَسْحٰارِ هُمْ یَسْتَغْفِرُونَ »قال:یصلون.

أقول:لعل تفسیر الاستغفار بالصلاه من جهه اشتمال الوتر علیه کإراده الصلاه من القرآن فی قوله: «وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ کٰانَ مَشْهُوداً» :إسراء:۷۸.

و فی تفسیر القمی،":فی قوله تعالی:« وَ فِی أَمْوٰالِهِمْ حَقٌّ لِلسّٰائِلِ وَ الْمَحْرُومِ »قال:

السائل الذی یسأل،و المحروم الذی قد منع کده.

و فی التهذیب،بإسناده عن صفوان الجمال عن أبی عبد اللّه(ع) *فی الآیه قال:

المحروم المحارف-الذی قد حرم کد یده فی الشراء و البیع.

قال:و فی روایه أخری عن أبی جعفر و أبی عبد اللّه(ع)قال: المحروم الرجل لیس بعقله بأس-و لا یبسط له فی الرزق و هو محارف.

[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۲۰ الی ۵۱]

اشاره

وَ فِی اَلْأَرْضِ آیٰاتٌ لِلْمُوقِنِینَ (۲۰) وَ فِی أَنْفُسِکُمْ أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ (۲۱) وَ فِی اَلسَّمٰاءِ رِزْقُکُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ (۲۲) فَوَ رَبِّ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مٰا أَنَّکُمْ تَنْطِقُونَ (۲۳) هَلْ أَتٰاکَ حَدِیثُ ضَیْفِ إِبْرٰاهِیمَ اَلْمُکْرَمِینَ (۲۴) إِذْ دَخَلُوا عَلَیْهِ فَقٰالُوا سَلاٰماً قٰالَ سَلاٰمٌ قَوْمٌ مُنْکَرُونَ (۲۵) فَرٰاغَ إِلیٰ أَهْلِهِ فَجٰاءَ بِعِجْلٍ سَمِینٍ (۲۶) فَقَرَّبَهُ إِلَیْهِمْ قٰالَ أَ لاٰ تَأْکُلُونَ (۲۷) فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِیفَةً قٰالُوا لاٰ تَخَفْ وَ بَشَّرُوهُ بِغُلاٰمٍ عَلِیمٍ (۲۸) فَأَقْبَلَتِ اِمْرَأَتُهُ فِی صَرَّةٍ فَصَکَّتْ وَجْهَهٰا وَ قٰالَتْ عَجُوزٌ عَقِیمٌ (۲۹) قٰالُوا کَذٰلِکَ قٰالَ رَبُّکِ إِنَّهُ هُوَ اَلْحَکِیمُ اَلْعَلِیمُ (۳۰) قٰالَ فَمٰا خَطْبُکُمْ أَیُّهَا اَلْمُرْسَلُونَ (۳۱) قٰالُوا إِنّٰا أُرْسِلْنٰا إِلیٰ قَوْمٍ مُجْرِمِینَ (۳۲) لِنُرْسِلَ عَلَیْهِمْ حِجٰارَةً مِنْ طِینٍ (۳۳) مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّکَ لِلْمُسْرِفِینَ (۳۴) فَأَخْرَجْنٰا مَنْ کٰانَ فِیهٰا مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ (۳۵) فَمٰا وَجَدْنٰا فِیهٰا غَیْرَ بَیْتٍ مِنَ اَلْمُسْلِمِینَ (۳۶) وَ تَرَکْنٰا فِیهٰا آیَةً لِلَّذِینَ یَخٰافُونَ اَلْعَذٰابَ اَلْأَلِیمَ (۳۷) وَ فِی مُوسیٰ إِذْ أَرْسَلْنٰاهُ إِلیٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطٰانٍ مُبِینٍ (۳۸) فَتَوَلّٰی بِرُکْنِهِ وَ قٰالَ سٰاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (۳۹) فَأَخَذْنٰاهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْنٰاهُمْ فِی اَلْیَمِّ وَ هُوَ مُلِیمٌ (۴۰) وَ فِی عٰادٍ إِذْ أَرْسَلْنٰا عَلَیْهِمُ اَلرِّیحَ اَلْعَقِیمَ (۴۱) مٰا تَذَرُ مِنْ شَیْءٍ أَتَتْ عَلَیْهِ إِلاّٰ جَعَلَتْهُ کَالرَّمِیمِ (۴۲) وَ فِی ثَمُودَ إِذْ قِیلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتّٰی حِینٍ (۴۳) فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ اَلصّٰاعِقَةُ وَ هُمْ یَنْظُرُونَ (۴۴) فَمَا اِسْتَطٰاعُوا مِنْ قِیٰامٍ وَ مٰا کٰانُوا مُنْتَصِرِینَ (۴۵) وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ کٰانُوا قَوْماً فٰاسِقِینَ (۴۶) وَ اَلسَّمٰاءَ بَنَیْنٰاهٰا

بِأَيْدٍ وَ إِنَّا لَمُوسِعُونَ (۴۷) وَ اَلْأَرْضَ فَرَشْنٰاهٰا فَنِعْمَ اَلْمٰاهِدُونَ (۴۸) وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنٰا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۴۹) فَفِرُّوا إِلَى اَللّٰهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۵۰) وَ لاٰ تَجْعَلُوا مَعَ اَللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۵۱)

بيان

تشير الآيات إلى عده من آيات الله الداله على وحدانيته فى الربوبيه و رجوع أمر التدبير فى الأرض و السماء و الناس و أرزاقهم إليه،و لازمه إمكان نزول الدين الإلهى من طريق الرساله بل وجوبه،و لازمه صدق الدعوه النبويه فيما تضمنته من وعد البعث و الجزاء و إن ما يوعدون لصادق و إن الدين لواقع، و قد مرت إشاره إلى خصوصيه سلوك السوره فى احتجاجها فى البيان السابق.

قوله تعالى:« وَ فِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ »الاستنتاج الآتى فى آخر هذه الآيات فى قوله:« فَفِرُّوا إِلَى اللّهِ -إلى أن قال- وَ لا تَجْعَلُوا مَعَ اللّهِ إِلهاً آخَرَ »الآيه،يشهد على أن سوق هذه الآيات و الدلائل لإثبات وحدانيته تعالى فى الربوبيه لا لإثبات أصل وجوده أو انتهاء الخلق إليه و نحو ذلك.

و فى الآيه إشاره إلى ما تتضمنه الأرض من عجائب الآيات الداله على وحده التدبير القائمه بوحدانيه مدبره من بر و بحر و جبال و تلال و عيون و أنهار و معادن و منافعها المتصله بعضها ببعض الملاءمه بعضها لبعض ينتفع بها ما عليها من النبات و الحيوان فى نظام واحد مستمر من غير اتفاق و صدفه،لائح عليها آثار القدره و العلم و الحكم دال على أن خلقها و تدبير أمرها ينتهى إلى خالق مدبر قادر عليم حكيم.

فأى جانب قصد من جوانبها و أيه وجهه وليت من جهات التدبير العام الجارى فيها كانت آيه بينه و برهانا ساطعا على وحدانيه ربها لا شريك له ينجلى فيه الحق لأهل اليقين ففيها آيات للموقنين.

قوله تعالى:« وَ فِي أَنْفُسِكُمْ أَ فَلا تُبْصِرُونَ »معطوف على قوله:« فِي الْأَرْضِ » أى و فى أنفسكم آيات ظاهره لمن أبصر إليها و ركز النظر فيها أ فلا تبصرون.

و الآيـات التى فى النفوس منهـا مـا هى فى تركب الأبـدان من أعضائهـا و أعضاء أعضائهـا حتى ينتهى إلى البسائط و ما لها من عجائب الأفعال و الآثار المتحده فى عين تكثرها المدبره جميعا لمدبر واحد،و ما يعرضها من مختلف الأحوال كالجنينيه و الطفوليه و الرهاق و الشباب و الشيب.

و منها ما هى من حيث تعلق النفوس أعنى الأرواح بها كالحواس من البصر و السمع و الذوق و الشم و اللمس التى هى الطرق الأوليه لاطلاع النفوس على الخارج لتميز بذلك الخير من الشر و النافع من الضار لتسعى إلى ما فيه كمالها و تهرب مما لا يلائمها،و فى كل منها نظام وسيع جار فيه منفصل بذاته عن غيره كالبصر لا خبر عنده عما يعمله السمع بنظامه الجارى فيه و هكذا،و الجميع مع هذا الانفصال و التقطع مؤتلفه تعمل تحت تدبير مدبر واحد هو النفس المدبره و الله من ورائهم محيط.

و من هذا القبيل سائر القوى المنبعثه عن النفوس فى الأبدان كالقوه الغضبيه و القوه الشهويه و ما لها من اللواحق و الفروع فإنها على ما للواحد منها بالنسبه إلى غيره من البينونه و انفصال النظام الجارى فيه عن غيره واقعه تحت تدبير مدبر واحد تتعاضد جميع شعبها و تأتلف لخدمته.

و نظام التدبير الذى لكل من هذه المدبرات إنما وجد له حينما وجد و أول ما ظهر من غير فصل فليس مما عملت فيه خيرته و أوجده هو لنفسه عن فكر و رويه أو بغيره فنظام تدبيره كنفسه من صانع صنعه و ألزمه نظامه بتدبيره.

و منها الآيات الروحانيه الواقعه فى عالم النفوس الظاهره لمن رجع إليها و راقب الله سبحانه فيها من آيات الله التى لا يسعها وصف الواصفين و ينفتح بها باب اليقين و تدرج المتطلع عليها فى زمره الموقنين فيرى ملكوت السماوات و الأرض كما قال تعالى:

«وَ كَذٰلِكَ نُرِى إِبْرٰاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ» :الأنعام:۷۵.

قوله تعالى:« وَ فِى السَّمٰاءِ رِزْقُكُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ »قيل:المراد بالسماء جهه العلو فإن كل ما علاك و أظلك فهو سماء لغه،و المراد بالرزق المطر الذى ينزله الله على الأرض فيخرج به أنواع ما يقتاتونه و يلبسونه و ينتفعون به و قد قال تعالى: «وَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمٰاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيٰا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا» :الجاثيه:۵،فسمى المطر رزقا فالمراد بالرزق سببه أو بتقدير مضاف أى سبب رزقكم.

و قیل:المراد أسباب الرزق السماویه من الشمس و القمر و الکواکب و اختلاف المطالع و المغارب الراسمه للفصول الأربعه و توالی اللیل و النهار و هی جمیعا أسباب الرزق فالکلام علی تقدیر مضاف أی أسباب رزقکم أو فیه تجوز بدعوی أن وجود الأسباب فیها وجود ذوات الأسباب.

و قیل:المراد بکون الرزق فیها کون تقدیره فیها،أو أن الأرزاق مکتوبه فی اللوح المحفوظ فیها.

و یمکن أن یکون المراد به عالم الغیب فإن الأشیاء و منها الأرزاق تنزل من عند الله سبحانه و قد صرح بذلک فی أشیاء کقوله تعالی: «وَ أَنْزَلَ لَکُمْ مِنَ اَلْأَنْعٰامِ ثَمٰانِیَهَ أَزْوٰاجٍ» :الزمر:۶،و قوله: «وَ أَنْزَلْنَا اَلْحَدِیدَ فِیهِ بَأْسٌ شَدِیدٌ» :الحدید:۲۵،و قوله علی نحو العموم: «وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» :الحجر:

۲۱،و المراد بالرزق کل ما ینتفع به الإنسان فی بقائه من مأکل و مشرب و ملبس و مسکن و منکح و ولد و علم و قوه و غیر ذلک.

و قوله: «وَ مٰا تُوعَدُونَ »عطف علی« رِزْقُکُمْ» الظاهر أن المراد به الجنه لقوله تعالی: «عِنْدَهٰا جَنَّهُ اَلْمَأْویٰ» :النجم:۱۵،و قول بعضهم:إن المراد به الجنه و النار أو الثواب و العقاب لا یلائمه قوله تعالی: «إِنَّ اَلَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا وَ اسْتَکْبَرُوا عَنْهٰا لاٰ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوٰابُ اَلسَّمٰاءِ وَ لاٰ یَدْخُلُونَ اَلْجَنَّهَ حَتّٰی یَلِجَ اَلْجَمَلُ فِی سَمِّ اَلْخِیٰاطِ» الأعراف:۴۰.

نعم تکرر فی القرآن نسبه نزول العذاب الدنیوی إلی السماء کقوله: «فَأَنْزَلْنٰا عَلَی اَلَّذِینَ ظَلَمُوا رِجْزاً مِنَ اَلسَّمٰاءِ» :البقره:۵۹،و غیر ذلک.

و عن بعضهم أن قوله:« وَ مٰا تُوعَدُونَ » مبتدأ خبره قوله:« فَوَ رَبِّ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ »و الواو للاستئناف و هو معنی بعید عن الفهم.

قوله تعالی:« فَوَ رَبِّ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مٰا أَنَّکُمْ تَنْطِقُونَ » النطق التکلم و ضمیر« إِنَّهُ »راجع إلی ما ذکر من کون الرزق و ما توعدون فی السماء و الحق هو الثابت المحتوم فی القضاء الإلهی دون أن یکون أمرا تبعیا أو اتفاقیا.

و المعنی:أقسم برب السماء و الأرض أن ما ذکرناه من کون رزقکم و ما توعدونه من الجنه-و هو أیضا من الرزق فقد تکرر فی القرآن تسمیه الجنه رزقا کقوله: «لَهُمْ

مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ» :الأنفال:۷۴،و غير ذلك-فى السماء لثابت مقضى مثل نطقكم و تكلمكم الذى هو حق لا ترتابون فيه.

و جوز بعضهم أن يكون ضمير« إِنَّهُ »راجعا إلى« مٰا تُوعَدُونَ »فقط أو إلى الرزق فقط أو إلى الله أو إلى النبى ص أو إلى القرآن أو إلى الدين فى قوله:« وَ إِنَّ الدِّينَ لَوٰاقِعٌ »أو إلى اليوم فى قوله:« أَيّٰانَ يَوْمُ الدِّينِ »أو إلى جميع ما تقدم من أول السوره إلى هاهنا،و لعل الأوجه رجوعه إلى ما ذكر فى قوله:« وَ فِي السَّمٰاءِ رِزْقُكُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ »كما قدمنا.

كلام فى تكافؤ الرزق و المرزوق

الرزق بمعنى ما يرتزق به هو ما يمد شيئا آخر فى بقائه بانضمامه إليه أو لحوقه به بأى معنى كان كالغذاء الذى يمد الإنسان فى حياته و بقائه بصيرورته جزء من بدنه و كالزوج يمد زوجه فى إرضاء غريزته و بقاء نسله و على هذا القياس.

و من البين:أن الأشياء الماديه يرتزق بعضها ببعض كالإنسان بالحيوان و النبات مثلا-فما يلحق المرزوق فى بقائه من أطوار الكينونه و مختلف الأحوال كما أنها أطوار من الكون لاحقه به منسوبه إليه كذلك هى بعينها أطوار من الكون لاحقه بالرزق منسوبه إليه و إن كان ربما تغيرت الأسماء فكما أن الإنسان يصير بالتغذى ذا أجزاء جديده فى بدنه كذلك الغذاء يصير جزءا جديدا من بدنه اسمه كذا.

و من البين أيضا:أن القضاء محيط بالكون مستوعب للأشياء يتعين به ما يجرى على كل شىء فى نفسه و أطوار وجوده،و بعباره أخرى سلسله الحوادث بما لها من النظام الجارى مؤلفه من علل تامه و معلولات ضروريه.

و من هنا يظهر أن الرزق و المرزوق متلازمان لا يتفارقان فلا معنى لموجود يطرأ عليه طور جديد فى وجوده بانضمام شىء أو لحوقه إلا مع وجود الشىء المنضم أو اللاحق المشترك معه فى طوره ذلك فلا معنى لمرزوق مستمد فى بقائه و لا رزق له،و لا معنى لرزق متحقق و لا مرزوق له كما لا معنى لزياده الرزق على ما يحتاج إليه المرزوق،و كذا

لبقاء مرزوق من غير رزق فالرزق داخل فی القضاء الإلهی دخولا أولیا لا بالعرض و لا بالتبع و هو المعنی بکون الرزق حقا.

[بیان]

قوله تعالی:« هَلْ أَتٰاکَ حَدِیثُ ضَیْفِ إِبْرٰاهِیمَ الْمُکْرَمِینَ »إشاره إلی قصه دخول الملائکه المکرمین علی إبراهیم(ع)و تبشیرهم له و لزوجه ثم إهلاکهم قوم لوط، و فیها آیه علی وحدانیه الربوبیه کما تقدمت الإشاره إلیه.

و فی قوله:« هَلْ أَتٰاکَ حَدِیثُ »تفخیم لأمر القصه و« اَلْمُکْرَمِینَ »-و هم الملائکه الداخلون علی إبراهیم-صفه« ضَیْفِ »و إفراده لکونه فی الأصل مصدرا لا یثنی و لا یجمع.

قوله تعالی:« إِذْ دَخَلُوا عَلَیْهِ فَقٰالُوا سَلاٰماً قٰالَ سَلاٰمٌ قَوْمٌ مُنْکَرُونَ »الظرف متعلق بقوله فی الآیه السابقه:« حَدِیثُ »و« سَلاٰماً »مقول القول و العامل فیه محذوف أی قالوا:نسلم علیک سلاما.

و قوله:« قٰالَ سَلاٰمٌ »قول و مقول و« سَلاٰمٌ »مبتدأ محذوف الخبر و التقدیر سلام علیکم،و فی إتیانه بالجواب جمله اسمیه داله علی الثبوت تحیه منه(ع)بما هو أحسن من تحیتهم بقولهم:سلاما فإنه جمله فعلیه داله علی الحدوث.

و قوله:« قَوْمٌ مُنْکَرُونَ »الظاهر أنه حکایه قول إبراهیم فی نفسه،و معناه أنه لما رآهم استنکرهم و حدث نفسه أن هؤلاء قوم منکرون،و لا ینافی ذلک ما وقع فی قوله تعالی: «فَلَمّٰا رَأیٰ أَیْدِیَهُمْ لاٰ تَصِلُ إِلَیْهِ نَکِرَهُمْ» :هود:۷۰ حیث ذکر نکره بعد تقریب العجل الحنیذ إلیهم فإن ما فی هذه السوره حدیث نفسه به و ما فی سوره هود ظهوره فی وجهه بحیث یشاهد منه ذلک.

و هذا المعنی أوجه من قول جمع من المفسرین:إنه حکایه قوله(ع)لهم و التقدیر أنتم قوم منکرون.

قوله تعالی:« فَرٰاغَ إِلیٰ أَهْلِهِ فَجٰاءَ بِعِجْلٍ سَمِینٍ » الروغ الذهاب علی سبیل

الاحتيال على ما قاله الراغب و قال غيره:هو الذهاب إلى الشىء فى خفيه،و المعنى الأول يرجع إلى الثانى.

و المراد بالعجل السمين المشوى منه بدليل قوله:« فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ »أو الفاء فصيحه و التقدير فجاء بعجل سمين فذبحه و شواه و قربه إليهم.

قوله تعالى:« فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قٰالَ أَ لاٰ تَأْكُلُونَ »عرض الأكل على الملائكه و هو يحسبهم بشرا.

قوله تعالى:« فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قٰالُوا لاٰ تَخَفْ إلخ»الفاء فصيحه و التقدير فلم يمدوا إليه أيديهم فلما رأى ذلك نكرهم و أوجس منهم خيفه،و الإيجاس الإحساس فى الضمير و الخيفه بناء نوع من الخوف أى أضمر منهم فى نفسه نوعا من الخوف.

و قوله:« قٰالُوا لاٰ تَخَفْ »جىء بالفصل لا بالعطف لأنه فى معنى جواب سؤال مقدر كأنه قيل:فما ذا كان بعد إيجاس الخيفه فقيل:قالوا:لا تخف و بشروه بغلام عليم فبدلوا خوفه أمنه و سرورا و المراد بغلام عليم إسماعيل أو إسحاق و قد تقدم الخلاف فيه.

قوله تعالى:« فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهٰا وَ قٰالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ » فى المجمع، الصره شده الصياح و هو من صرير الباب و يقال للجماعه صره أيضا.قال:

و الصك الضرب باعتماد شديد انتهى.

و المعنى فأقبلت امرأه إبراهيم(ع)-لما سمعت البشاره-فى ضجه و صياح فلطمت وجهها و قالت:أنا عجوز عقيم فكيف ألد؟أو المعنى هل عجوز عقيم تلد غلاما؟ و قيل:المراد بالصره الجماعه و أنها جاءت إليهم فى جماعه فصكت وجهها و قالت ما قالت،و المعنى الأول أوفق للسياق.

قوله تعالى:« قٰالُوا كَذٰلِكَ قٰالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ »الإشاره بكذلك إلى ما بشروها به بما لها و لزوجها من حاضر الوضع هى عجوز عقيم و بعلها شيخ مسه الكبر فربها حكيم لا يريد ما يريد إلا بحكمه،عليم لا يخفى عليه وجه الأمر.

قوله تعالى:« قٰالَ فَمٰا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ -إلى قوله- لِلْمُسْرِفِينَ » الخطب

الأمر الخطير الهام،و الحجاره من الطين الطين المتحجر،و التسويم تعليم الشیء بمعنی جعله ذا علامه من السومه بمعنی العلامه.

و المعنی:«قٰالَ إبراهیم(ع)« فَمٰا خَطْبُكُمْ »و الشأن الخطير الذی لکم «أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ »من الملائکه« قٰالُوا »أی الملائکه لإبراهیم« إِنّٰا أُرْسِلْنٰا إِلیٰ قَوْمٍ مُجْرِمِينَ » و هم قوم لوط« لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجٰارَةً مِنْ طِينٍ »طينا متحجرا سماه الله سجيلا« مُسَوَّمَةً » معلمه« عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ »تختص بهم لإهلاکهم،و الظاهر أن اللام فی المسرفين للعهد.

قوله تعالی:« فَأَخْرَجْنٰا مَنْ كٰانَ فِيهٰا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ »-إلی قوله- اَلْعَذٰابَ الْأَلِيمَ » الفاء فصيحه و قد أوجز بحذف ما فی القصه من ذهاب الملائکه إلی لوط و ورودهم عليه و هم القوم بهم حتی إذا أخرجوا آل لوط من القريه،و قد فصلت القصه فی غير موضع من کلامه تعالی.

فقوله:« فَأَخْرَجْنٰا »إلخ بيان إهلاکهم بمقدمته،و ضمير« فِيهٰا »للقريه المفهومه من السياق،و« بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ »بيت لوط،و قوله:« وَ تَرَكْنٰا فِيهٰا آيَةً »إشاره إلی إهلاکهم و جعل أرضهم عاليها سافلها،و المراد بالترک الإبقاء کنايه و قد بينت هذه الخصوصيات فی سائر کلامه تعالی.

و المعنی:فلما ذهبوا إلی لوط و کان من أمرهم ما کان« فَأَخْرَجْنٰا مَنْ كٰانَ فِيهٰا » فی القريه« مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمٰا وَجَدْنٰا فِيهٰا غَيْرَ بَيْتٍ »واحد« مِنَ الْمُسْلِمِينَ »و هم آل لوط « وَ تَرَكْنٰا فِيهٰا »فی أرضهم بقلبها و إهلاکهم« آيَةً »داله علی ربوبيتنا و بطلان الشرکاء « لِلَّذِينَ يَخٰافُونَ الْعَذٰابَ الْأَلِيمَ »من الناس.

قوله تعالی:« وَ فِی مُوسیٰ إِذْ أَرْسَلْنٰاهُ إِلیٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطٰانٍ مُبِينٍ »عطف علی قوله:« وَ تَرَكْنٰا فِيهٰا آيَةً »و التقدير و فی موسی آيه،و المراد بسلطان مبين الحجج الباهره التی کانت معه من الآيات المعجزه.

قوله تعالی:« فَتَوَلّٰی بِرُكْنِهِ وَ قٰالَ سٰاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ » التولی الإعراض و الباء فی قوله:« بِرُكْنِهِ »للمصاحبه،و المراد برکنه جنوده کما يؤيده الآيه التاليه،و المعنی:

أعرض مع جنوده،و قيل:الباء للتعديه،و المعنی:جعل رکنه متولين معرضين.

و قوله:« وَ قٰالَ سٰاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ »أی قال تاره هو مجنون کقوله: «إِنَّ رَسُولَكُمُ

الَّذِی أَرْسِلَ إِلَیْکُمْ لَمَجْنُونٌ» :الشعراء:۲۷،و قال أخری:هو ساحر کقوله: «إِنَّ هٰذٰا لَسٰاحِرٌ عَلِیمٌ» :الشعراء:۳۴.

قوله تعالی:« فَأَخَذْنٰاهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْنٰاهُمْ فِی الْیَمِّ وَ هُوَ مُلِیمٌ » النبذ طرح الشیء من غیر أن یعتد به،و الیم البحر،و الملیم الآتی بما یلام علیه من ألام بمعنی أتی بما یلام علیه کأغرب إذا أتی بأمر غریب.

و المعنی:فأخذناه و جنوده و هم رکنه و طرحناهم فی البحر و الحال أنه أتی من الکفر و الجحود و الطغیان بما یلام علیه،و إنما خص فرعون بالملامه مع أن الجمیع یشارکونه فیها لأنه إمامهم الذی قادهم إلی الهلاک،قال تعالی: «یَقْدُمُ قَوْمَهُ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ فَأَوْرَدَهُمُ النّٰارَ» :هود:۹۸.

و فی الکلام من الإیماء إلی عظمه القدره و هول الأخذ و هو أن أمر فرعون و جنوده ما لا یخفی.

قوله تعالی:« وَ فِی عٰادٍ إِذْ أَرْسَلْنٰا عَلَیْهِمُ الرِّیحَ الْعَقِیمَ »عطف علی ما تقدمه أی و فی عاد أیضا آیه إذ أرسلنا علیهم أی أطلقنا علیهم الریح العقیم.

و الریح العقیم هی الریح التی عقمت و امتنعت من أن یأتی بفائده مطلوبه من فوائد الریاح کتنشئه سحاب أو تلقیح شجر أو تذریه طعام أو نفع حیوان أو تصفیه هواء کما قیل و إنما أثرها الإهلاک کما تشیر إلیه الآیه التالیه.

قوله تعالی:« مٰا تَذَرُ مِنْ شَیْءٍ أَتَتْ عَلَیْهِ إِلاّٰ جَعَلَتْهُ کَالرَّمِیمِ »« مٰا تَذَرُ »أی ما تترک»،و الرمیم الشیء الهالک البالی کالعظم البالی السحیق،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی:« وَ فِی ثَمُودَ إِذْ قِیلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتّٰی حِینٍ -إلی قوله- مُنْتَصِرِینَ » عطف علی ما تقدمه أی و فی ثمود أیضا آیه إذ قیل لهم:تمتعوا حتی حین،و القائل نبیهم صالح(ع)إذ قال لهم: «تَمَتَّعُوا فِی دٰارِکُمْ ثَلاٰثَهَ أَیّٰامٍ ذٰلِکَ وَعْدٌ غَیْرُ مَکْذُوبٍ» هود:۶۵ قال لهم ذلک لما عقروا الناقه فأمهلهم ثلاثه أیام لیرجعوا فیها عن کفرهم و عتوهم لکن لم ینفعهم ذلک و حق علیهم کلمه العذاب.

و قوله:« فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصّٰاعِقَهُ وَ هُمْ یَنْظُرُونَ » العتو -علی ما ذکره الراغب-النبوء عن الطاعه فینطبق علی التمرد،و المراد بهذا العتو العتو عن

الأمر و الرجوع إلى الله أيام المهله فلا يستشكل بأن عتوهم عن أمر الله كان مقدما على تمتعهم-كما يظهر من تفصيل القصه-و الآيه تدل على العكس.

و قوله:« فَأَخَذَتْهُمُ الصّاعِقَةُ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ »هذا لا ينافى ما فى موضع آخر من ذكر الصيحه بدل الصاعقه كقوله: «وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ» :هود:۶۷ لجواز تحققهما معا فى عذابهم.

و قوله:« فَمَا اسْتَطاعُوا مِنْ قِيامٍ وَ ما كانُوا مُنْتَصِرِينَ »لا يبعد أن يكون « اِسْتَطاعُوا »مضمنا معنى تمكنوا،و« مِنْ قِيامٍ »مفعوله أى ما تمكنوا من قيام من مجلسهم ليفروا من عذاب الله و هو كنايه عن أنهم لم يمهلوا حتى بمقدار أن يقوموا من مجلسهم.

و قوله:« وَ ما كانُوا مُنْتَصِرِينَ »عطف على« فَمَا اسْتَطاعُوا »أى ما كانوا منتصرين بنصره غيرهم ليدفعوا بها العذاب عن أنفسهم،و محصل الجملتين أنهم لم يقدروا على دفع العذاب عن أنفسهم لا بأنفسهم و لا بناصر ينصرهم.

قوله تعالى:« وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ »عطف على القصص السابقه،و« قَوْمَ نُوحٍ »منصوب بفعل محذوف و التقدير و أهلكنا قوم نوح من قبل عاد و ثمود إنهم كانوا فاسقين عن أمر الله.

فهناك أمر و نهى كلف الناس بهما من قبل الله سبحانه و هو ربهم و رب كل شىء دعاهم إلى الدين الحق بلسان رسله فما جاء به الأنبياء(ع)حق من عند الله و مما جاءوا به الوعد بالبعث و الجزاء.

قوله تعالى:« وَ السَّماءَ بَنَيْناها بِأَيْدٍ وَ إِنّا لَمُوسِعُونَ »رجوع إلى السياق السابق فى قوله:« وَ فِي الْأَرْضِ آياتٌ لِلْمُوقِنِينَ »إلخ، و الأيد القدره و النعمه،و على كل من المعنيين يتعين لقوله:« وَ إِنّا لَمُوسِعُونَ »ما يناسبه من المعنى.

فالمعنى على الأول:و السماء بنيناها بقدره لا يوصف قدرها و إنا لذووا سعه فى القدره لا يعجزها شىء،و على الثانى:و السماء بنيناها مقارنا بناؤها لنعمه لا تقدر بقدر و إنا لذووا سعه و غنى لا تنفد خزائننا بالإعطاء و الرزق نرزق من السماء من نشاء فنوسع الرزق كيف نشاء.

و من المحتمل أن یکون«موسعون»من أوسع فی النفقه أی کثرها فیکون المراد توسعه خلق السماء کما تمیل إلیه الأبحاث الریاضیه الیوم.

قوله تعالی:« وَ الْأَرْضَ فَرَشْنٰاهٰا فَنِعْمَ الْمٰاهِدُونَ » الفرش البسط و کذا المهد أی و الأرض بسطناها و سطحناها لتستقروا علیها و تسکنوها فنعم الباسطون نحن،و هذا الفرش و البسط لا ینافی کرویه الأرض.

قوله تعالی:« وَ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ خَلَقْنٰا زَوْجَیْنِ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ » الزوجان المتقابلان یتم أحدهما بالآخر:فاعل و منفعل کالذکر و الأنثی،و قیل:المراد مطلق المتقابلات کالذکر و الأنثی و السماء و الأرض و اللیل و النهار و البر و البحر و الإنس و الجن و قیل:

الذکر و الأنثی.

و قوله:« لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ »أی تتذکرون أن خالقها منزه عن الزوج و الشریک واحد موحد.

قوله تعالی:« فَفِرُّوا إِلَی اللّٰهِ إِنِّی لَکُمْ مِنْهُ نَذِیرٌ مُبِینٌ وَ لاٰ تَجْعَلُوا مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ إِنِّی لَکُمْ مِنْهُ نَذِیرٌ مُبِینٌ »فی الآیتین تفریع علی ما تقدم من الحجج علی وحدانیته فی الربوبیه و الألوهیه،و فیها قصص عده من الأمم الماضین کفروا بالله و رسله فانتهی بهم ذلک إلی عذاب الاستئصال.

فالمراد بالفرار إلی الله الانقطاع إلیه من الکفر و العقاب الذی یستتبعه،بالإیمان به تعالی وحده و اتخاذه إلها معبودا لا شریک له.

و قوله:« وَ لاٰ تَجْعَلُوا مَعَ اللّٰهِ إِلٰهاً آخَرَ »کالتفسیر لقوله:« فَفِرُّوا إِلَی اللّٰهِ »أی المراد بالإیمان به الإیمان به وحده لا شریک له فی الألوهیه و المعبودیه.

و قد کرر قوله:« إِنِّی لَکُمْ مِنْهُ نَذِیرٌ مُبِینٌ »لتأکید الإنذار،و الآیتان محکیتان عن لسان النبی ص.

بحث روائی

فی تفسیر القمی،":فی قوله تعالی:« وَ فِی أَنْفُسِکُمْ أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ »قال:خلقک

سمیعا بصیرا،تغضب مره و ترضی مره،و تجوع مره و تشبع مره،و ذلک کله من آیات الله.

أقول:و نسبه فی المجمع إلی الصادق(ع).

و فی التوحید،بإسناده إلی هشام بن سالم قال: سئل أبو عبد الله(ع)فقیل له:

بما عرفت ربک؟قال:بفسخ العزم و نقض الهم،عزمت ففسخ عزمی،و هممت فنقض همی:.

أقول:و رواه فی الخصال،عنه عن أبیه عن جده عن أمیر المؤمنین(ع) .

و فی الدر المنثور،أخرج الخرائطی فی مساوی الأخلاق عن علی بن أبی طالب * « وَ فِی أَنْفُسِکُمْ أَ فَلاٰ تُبْصِرُونَ »قال:سبیل الغائط و البول.

أقول:الروایه کالروایتین السابقتین مسوقه لبیان بعض المصادیق من طرق المعرفه.

و فیه،أخرج ابن النقور و الدیلمی عن علی عن النبی ص *فی قوله:« وَ فِی السَّمٰاءِ رِزْقُکُمْ وَ مٰا تُوعَدُونَ »قال:المطر:.

أقول:و روی نحوا منه القمی فی تفسیره،مرسلا و مضمرا.

و فی إرشاد المفید،عن علی(ع)فی حدیث: اطلبوا الرزق فإنه مضمون لطالبه.

و فی التوحید،بإسناده إلی أبی البختری قال:حدثنی جعفر بن محمد عن أبیه عن جده عن علی بن أبی طالب(ع)عن النبی ص أنه قال*: یا علی:إن الیقین أن لا ترضی أحدا علی سخط الله،و لا تحمدن أحدا علی ما آتاک الله،و لا تذمن أحدا علی ما لم یؤتک الله-فإن الرزق لا یجره حرص حریص،و لا یصرفه کره کاره. الحدیث.

و فی المجمع،: « فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِی صَرَّةٍ »و قیل:فی جماعه. عن الصادق(ع) .

و فی الدر المنثور،أخرج الفاریابی و ابن المنذر عن علی بن أبی طالب قال*: الریح العقیم النکباء.

و فی التوحید،بإسناده إلی محمد بن مسلم قال: سألت أبا جعفر(ع)فقلت:

قول الله عز و جل« یٰا إِبْلِیسُ مٰا مَنَعَکَ أَنْ تَسْجُدَ لِمٰا خَلَقْتُ بِیَدَیَّ »؟فقال:الید فی کلام العرب القوه و النعمه،قال الله:« وَ اذْکُرْ عَبْدَنٰا دٰاوُدَ ذَا الْأَیْدِ »،و قال:« وَ السَّمٰاءَ

بَنَيْناها بِأَيْدٍ

»أی بقوه،و قال:« وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ »أی بقوه،و يقال:لفلان عندی يد بيضاء أی نعمه.

و فی التوحيد،بإسناده إلی أبی الحسن الرضا(ع)خطبه طويله و فيها: بتشعيره المشاعر عرف أن لا مشعر له،و بتجهيره الجواهر عرف أن لا جوهر له،و بمضادته بين الأشياء عرف أن لا ضد له،و بمقارنته بين الأشياء عرف أن لا قرين له،ضاد النور بالظلمه،و اليبس بالبلل،و الخشن باللين،و الصرد بالحرور،مؤلفا بين متعادياتها، مفرقا بين متدانياتها،داله بتفريقها على مفرقها،و بتأليفها على مؤلفها و ذلک قوله:

« مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ».

ففرق بين قبل و بعد-ليعلم أن لا قبل له و لا بعد له،شاهده بغرائزها أن لا غريزه لمغرزها،مخبره بتوقيتها أن لا وقت لموقتها،حجب بعضها عن بعض-ليعلم أن لا حجاب بينه و بين خلقه.

و فی المجمع، فی قوله تعالی:« فَفِرُّوا إِلَى اللّهِ »و قيل:معناه حجوا. عن الصادق(ع):.

أقول:و رواه فی الكافی،و فی المعانی،بالإسناد عن أبی الجارود عن أبی جعفر(ع): .

و لعله من التطبيق.

[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۵۲ الی ۶۰]

اشاره

كَذٰلِكَ مٰا أَتَى اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ قٰالُوا سٰاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (۵۲) أَ تَوٰاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طٰاغُونَ (۵۳) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمٰا أَنْتَ بِمَلُومٍ (۵۴) وَ ذَكِّرْ فَإِنَّ اَلذِّكْرىٰ تَنْفَعُ اَلْمُؤْمِنِينَ (۵۵) وَ مٰا خَلَقْتُ اَلْجِنَّ وَ اَلْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ (۵۶) مٰا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ مٰا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ (۵۷) إِنَّ اَللّٰهَ هُوَ اَلرَّزّٰاقُ ذُو اَلْقُوَّةِ اَلْمَتِينُ (۵۸) فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوباً مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحٰابِهِمْ فَلاٰ يَسْتَعْجِلُونِ (۵۹) فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ اَلَّذِي يُوعَدُونَ (۶۰)

بیان

مختتم السوره و فیه إرجاع الکلام إلی ما فی مفتتحها من إنکارهم للبعث الموعود و مقابلتهم الرساله بقول مختلف ثم إیعادهم بالیوم الموعود.

قوله تعالی:« کَذٰلِکَ مٰا أَتَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ قٰالُوا سٰاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ »أی الأمر کذلک،فقوله:« کَذٰلِکَ »کالتلخیص لما تقدم من إنکارهم و اختلافهم فی القول.

و قوله:« مٰا أَتَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ »إلخ،بیان للمشبه.

قوله تعالی:« أَ تَوٰاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طٰاغُونَ » التواصی إیصاء القوم بعضهم بعضا بأمر،و ضمیر« بِهِ »للقول،و الاستفهام للتعجیب،و المعنی:هل وصی بعض هذه الأمم بعضا-هل السابق وصی اللاحق؟-علی هذا القول؟لا بل هم قوم طاغون یدعوهم إلی هذا القول طغیانهم.

قوله تعالی:« فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمٰا أَنْتَ بِمَلُومٍ »تفریع علی طغیانهم و استکبارهم و إصرارهم علی العناد و اللجاج،فالمعنی:فإذا کان کذلک و لم یجیبوک إلا بمثل قولهم ساحر أو مجنون و لم یزدهم دعوتک إلا عنادا فأعرض عنهم و لا تجادلهم علی الحق فما أنت بملوم فقد أریت المحجه و أتممت الحجه.

قوله تعالی:« وَ ذَکِّرْ فَإِنَّ الذِّکْریٰ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِینَ »تفریع علی الأمر بالتولی عنهم فهو أمر بالتذکیر بعد النهی عن الجدال معهم،و المعنی:و استمر علی التذکیر و العظه فذکر کما کنت تذکر فإن الذکری تنفع المؤمنین بخلاف الاحتجاج و الجدال مع أولئک الطاغین فإنه لا ینفعهم شیئا و لا یزیدهم إلا طغیانا و کفرا.

قوله تعالی:« وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ »فيه التفات من سياق التكلم بالغير إلى التكلم وحده لأن الأفعال المذكوره سابقا المنسوبه إليه تعالی کالخلق و إرسال الرسل و إنزال العذاب كل ذلك مما يقبل توسيط الوسائط كالملائكه و سائر الأسباب بخلاف الغرض من الخلق و الإيجاد فإنه أمر يختص بالله سبحانه لا يشاركه فيه أحد.

و قوله:« إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ »استثناء من النفی لا ریب فی ظهوره فی أن للخلقه غرضا و أن الغرض العباده بمعنی کونهم عابدین لله لا کونه معبودا فقد قال:لیعبدون و لم یقل:

لأعبد أو لأكون معبودا لهم.

على أن الغرض كيفما كان أمر يستكمل به صاحب الغرض و يرتفع به حاجته و الله سبحانه لا نقص فيه و لا حاجه له حتى يستكمل به و يرتفع به حاجته،و من جهه أخرى الفعل الذى لا ينتهى إلى غرض لفاعله لغو سفهى و يستنتج منه أن له سبحانه فى فعله غرضا هو ذاته لا غرض خارج منه،و أن لفعله غرضا يعود إلى نفس الفعل (۱)و هو كمال للفعل لا لفاعله،فالعباده غرض لخلقه الإنسان و كمال عائد إليه هى و ما يتبعها من الآثار كالرحمه و المغفره و غير ذلك،و لو كان للعباده غرض كالمعرفه الحاصله بها و الخلوص لله كان هو الغرض الأقصى و العباده غرضا متوسطا.

فإن قلت:ما ذكرته من حمل اللام فى« لِيَعْبُدُونِ »على الغرض يعارضه قوله تعالى: «لاٰ يَزٰالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَ لِذٰلِكَ خَلَقَهُمْ» :هود:۱۱۹،و قوله:

«وَ لَقَدْ ذَرَأْنٰا لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» :الأعراف:۱۷۹،فإن ظاهر الآيه الأولى كون الغرض من الخلقه الاختلاف،و ظاهر الثانيه كون الغرض من خلق كثير من الجن و الإنس دخول جهنم فلا محيص عن رفع اليد من حمل اللام على الغرض و حملها على الغايه.

قلت:أما الآيه الأولى فالإشاره فيها إلى الرحمه دون الاختلاف،و أما الآيه

---

۱ – ۱) فالله تعالى خلق الإنسان ليثيبه و الثواب عائد إلى الإنسان و هو المنتفع و هو المنتفع به و الله غنى عنه،و أما غرضه تعالى فهو ذاته المتعاليه و إنما خلقه لأنه الله عز اسمه.منه.

الثانيه فاللام فيها للغرض لكنه غرض تبعى و بالقصد الثانى لا غرض أصلى و بالقصد الأول و قد تقدم إشباع الكلام فى تفسير الآيتين.

فإن قلت:لو كان اللام فى« لِيَعْبُدُونِ »للغرض كانت العباده غرضه تعالى المراد من الخلقه،و من المحال أن يتخلف مراده تعالى عن إرادته لكن من المعلوم المشاهد عيانا أن كثيرا منهم لا يعبدونه تعالى و هذا نعم الدليل على أن اللام فى الآيه ليست للغرض أو أنها للغرض لكن المراد بالعباده العباده التكوينيه كما فى قوله: «وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ» :إسراء:۴۴.

أو أن المراد بخلقهم للعباده خلقهم على وجه صالح لأن يعبدوا الله بجعلهم ذوى اختيار و عقل و استطاعه،و تنزيل الصلاحيه و الاستعداد منزله الفعليه مجاز شائع كما يقال:خلق البقر للحرث،و الدار للسكنى.

قلت:الإشكال مبنى على كون اللام فى الجن و الإنس للاستغراق فيكون تخلف الغرض فى بعض الأفراد منافيا له و تخلفا من الغرض،و الظاهر أن اللام فيهما للجنس دون الاستغراق فوجود العباده فى النوع فى الجمله تحقق للغرض لا يضره تخلفه فى بعض الأفراد نعم لو ارتفعت العباده عن جميع الأفراد كان ذلك بطلانا للغرض،و لله سبحانه فى النوع غرض كما أن له فى الفرد غرضا.

و أما حمل العباده على العباده التكوينيه فيضعفه أنها شأن عامه المخلوقات لا موجب لتخصيصه بالجن و الإنس مضافا إلى أن السياق سياق توبيخ الكفار على ترك عباده الله التشريعيه و تهديدهم على إنكار البعث و الحساب و الجزاء و ذلك متعلق بالعباده التشريعيه دون التكوينيه.

و أما حمل العباده على الصلوح و الاستعداد بأن يكون الغرض من خلق الجن و الإنس كونهما بحيث يصلحان للعباده و يستعدان لها أو لتعلق الأمر و النهى العباديين فيضعفه أن من البين أن الصلوح و الاستعداد إنما يتعلق به الطلب لأجل الفعليه التى يتعلق به الصلوح و الاستعداد فلو كان الغرض المطلوب من خلقهما كونهما بحيث يصلحان للعباده أو لتعلق الأمر و النهى العباديين فقد تعلق الغرض أولا بفعليه عبادتهما ثم بالصلوح و الاستعداد لمكان المقدميه.

ففی حمل العباده علی الصلوح و الاستعداد اعتراف بکون الغرض من الخلق أولا و بالذات نفس العباده ثم الصلوح و الاستعداد فیعود الإشکال لو کان هناک إشکال.

فالحق أن اللام فی« اَلْجِنَّ وَ الْإِنْسَ »للجنس دون الاستغراق،و المراد بالعباده نفسها دون الصلوح و الاستعداد،و لو کان المراد هو الصلوح و الاستعداد للعباده لکان ذلک غرضا أدنی مطلوبا لأجل غرض أعلی هو العباده کما أن نفس العباده بمعنی ما یأتی به العبد من الأعمال بالجوارح من قیام و رکوع و سجود و نحوها غرض مطلوب لأجل غرض آخر هو المثول بین یدی رب العالمین بذله العبودیه و فقر المملوکیه المحضه قبال العزه المطلقه و الغنی المحض کما ربما استفید من قوله تعالی: «قُلْ مٰا یَعْبَؤُا بِکُمْ رَبِّی لَوْ لاٰ دُعٰاؤُکُمْ» :الفرقان:۷۷،حیث بدل العباده دعاء.

فحقیقه العباده نصب العبد نفسه فی مقام الذله و العبودیه و توجیه وجهه إلی مقام ربه،و هذا هو مراد من فسر العباده بالمعرفه یعنی المعرفه الحاصله بالعباده.

فحقیقه العباده هی الغرض الأقصی من الخلقه و هی أن ینقطع العبد عن نفسه و عن کل شیء و یذکر ربه.

هذا ما یعطیه التدبر فی قوله تعالی:« وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِیَعْبُدُونِ » و لعل تقدیم الجن علی الإنس لسبق خلقهم علی خلق الإنس قال تعالی: «وَ الْجَانَّ خَلَقْنٰاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نٰارِ السَّمُومِ» :الحجر:۲۷،و العباده هی غرض الفعل أی کمال عائد إلیه لا إلی الفاعل علی ما تقدم.

و یظهر من القصر فی الآیه بالنفی و الاستثناء أن لا عنایه لله بمن لا یعبده کما یفیده أیضا قوله:« قُلْ مٰا یَعْبَؤُا بِکُمْ رَبِّی لَوْ لاٰ دُعٰاؤُکُمْ ».

قوله تعالی:« مٰا أُرِیدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ مٰا أُرِیدُ أَنْ یُطْعِمُونِ » الإطعام إعطاء الطعام لیطعم و یؤکل قال تعالی: «وَ الَّذِی هُوَ یُطْعِمُنِی وَ یَسْقِینِ» :الشعراء:۷۹،و قال:

«الَّذِی أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ» :الإیلاف:۴،فیکون ذکر الإطعام بعد الرزق من قبیل ذکر الخاص بعد العام لتعلق عنایه خاصه به و هی أن التغذی أوسع حوائج الإنسان و غیره و أخسها لکونه مسبوقا بالجوع و ملحوقا بالدفع.

و قیل:المراد بالرزق رزق العباد و المعنی:ما أرید منهم أن یرزقوا عبادی الذین أرزقهم و ما أرید أن یطعمونی نفسی.

و قیل:المراد بالإطعام تقدیم الطعام إلیه کما یقدم العبد الطعام إلی سیده و الخادم إلی مخدومه فیکون المراد بالرزق تحصیل أصل الرزق و بالإطعام تقدیم ما حصلوه و المعنی:ما أرید منهم رزقا یحصلونه لی فأرتزق به و ما أرید منهم أن یقدموا إلی ما ارتزق به و أطعمه.

قوله تعالی:« إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزّٰاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِینُ »تعلیل لقوله:« مٰا أُرِیدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ »إلخ،و الالتفات فی الآیه من التکلم وحده إلی الغیبه لإنهاء التعلیل إلی اسم الجلاله الذی منه یبتدئ کل شیء و إلیه یرجع کأنه قال:ما أرید منهم رزقا لأنی أنا الرزاق لأنی أنا الله تبارک اسمه.

و التعبیر بالرزاق-اسم مبالغه-و کان الظاهر أن یقال:إن الله هو الرزاق للإشاره إلی أنه تعالی إذا کان رازقا وحده کان رزاقا لکثره من یرزقه فالآیه نظیر قوله:« وَ مٰا أَنَا بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِیدِ ».

و ذو القوه من أسمائه تعالی بمعنی القوی لکنه أبلغ من القوی،و المتین أیضا من أسمائه تعالی بمعنی القوی.

و التعبیر بالأسماء الثلاثه للدلاله علی انحصار الرزق فیه تعالی و أنه لا یأخذه ضعف فی إیصال الرزق إلی المرتزقین علی کثرتهم.

قوله تعالی:« فَإِنَّ لِلَّذِینَ ظَلَمُوا ذَنُوباً مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحٰابِهِمْ فَلاٰ یَسْتَعْجِلُونِ » الذنوب النصیب،و الاستعجال طلب العجله و الحث علیها،و الآیه متفرعه علی قوله:

« وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِیَعْبُدُونِ »بلازم معناه.

و المعنی:فإذا کان هؤلاء الظالمون لا یعبدون الله و لا عنایه له بهم و لا سعاده من قبله تشملهم فإن لهم نصیبا من العذاب مثل نصیب أصحابهم من الأمم الماضیه الهالکه فلا یطلبوا منی أن أعجل لهم العذاب و لا یقولوا متی هذا الوعد إن کنتم صادقین، و أیان یوم الدین.

و فی الآیه التفات من الغیبه إلی التکلم وحده و هو فی الحقیقه رجوع من سیاق الغیبه الذی فی قوله:« إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزّٰاقُ »إلخ،إلی التکلم وحده الذی فی قوله:

« وَ مٰا خَلَقْتُ »إلخ،لتفرع الکلام علیه.

قوله تعالی:« فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِی يُوعَدُونَ »تفريع علی قوله:

« فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوباً »إلخ،و تنبيه علی أن هذا الذنوب محقق لهم يوم القيامه و إن أمكن أن يجعل لهم بعضه،و هو يوم ليس لهم فيه إلا الويل و الهلاك و هو يومهم الموعود.

و فی تبديل قوله فی الآيه السابقه لِلَّذِينَ ظَلَمُوا من قوله فی هذه الآيه:« لِلَّذِينَ كَفَرُوا »تنبيه علی أن المراد بالظلم ظلم الكفر.

بحث روائی

فی المجمع،و روی بالإسناد عن مجاهد قال: خرج علی بن أبی طالب معتما مشتملا فی قميصه-فقال:لما نزلت« فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمٰا أَنْتَ بِمَلُومٍ »لم يبق أحد منا إلا أيقن بالهلكه-حين قيل للنبی:« فَتَوَلَّ عَنْهُمْ »فلما نزل« وَ ذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرىٰ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ »طابت نفوسنا،و معناه:عظ بالقرآن من آمن من قومك-فإن الذكری تنفعهم:.عن الكلبی.

أقول:و رواه فی الدر المنثور،و روی أيضا ما فی معناه عن ابن راهويه و ابن مردويه عنه(ع): .

و فی التوحيد،بإسناده عن ابن أبی عمير قال*: قلت لأبی الحسن موسی بن جعفر (ع):ما معنی قول رسول الله ص:اعملوا-فكل ميسر لما خلق له؟فقال:

إن الله عز و جل خلق الجن و الإنس ليعبدوه-و لم يخلقهم ليعصوه و ذلك قوله عز و جل:

« وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ »فيسر كلا لما خلق له-فويل لمن استحب العمی علی الهدی.

و فی العلل،بإسناده إلی أبی عبد الله(ع)قال: خرج الحسين بن علی(ع)علی أصحابه فقال:إن الله عز و جل ما خلق العباد إلا ليعرفوه،فإذا عرفوه عبدوه،فإذا عبدوه استغنوا بعبادته عن عباده من سواه.

و فيه،بإسناده إلی أبی بصير قال: سألت أبا عبد الله(ع)عن قول الله عز و جل:

« وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ »قال:خلقهم ليأمرهم بالعباده.

أقول:و روی القمی فی تفسیره،:مثله مرسلا و مضمرا

،و قد مر فی تفسیر الآیه ما یتضح به معنی هذه الروایات،و أن هناک أغراضا مترتبه:التکلیف و العباده و المعرفه.

و فی تفسیر العیاشی،عن یعقوب بن سعید عن أبی عبد الله(ع)قال*: سألته عن قول الله:« وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِیَعْبُدُونِ »قال:خلقهم للعباده.قال:

قلت:قوله:« وَ لاٰ یَزٰالُونَ مُخْتَلِفِینَ- إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ رَبُّکَ وَ لِذٰلِکَ خَلَقَهُمْ »فقال:نزلت هذه بعد ذلک.

أقول:أی نزلت« وَ لاٰ یَزٰالُونَ »إلخ،بعد« وَ مٰا خَلَقْتُ »إلخ،یرید النسخ، و فی تفسیر القمی:و فی حدیث آخر هی منسوخه بقوله:« وَ لاٰ یَزٰالُونَ مُخْتَلِفِینَ »و المراد بالنسخ البیان و رفع الإبهام دون النسخ المصطلح،و کثیرا ما ورد بهذا المعنی فی کلامهم (ع)کما أشرنا إلیه فی تفسیر قوله تعالی: «مٰا نَنْسَخْ مِنْ آیَهٍ أَوْ نُنْسِهٰا» Xالآیه X البقره:۱۰۶.

و المراد أن الغرض الأعلی هو الرحمه الخاصه المترتبه علی العباده و هی السعاده الخاصه بالمعرفه.

و فی التهذیب،بإسناده إلی سدیر قال: قلت لأبی عبد الله(ع):أی شیء علی الرجل فی طلب الرزق؟فقال:إذا فتحت بابک و بسطت بساطک-فقد قضیت ما علیک.

تم و الحمد لله.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامی عام ۱۴۲۶ الهجری فی المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فی الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فی العلوم الإسلامية وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان إلی التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثين فی العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهی منظمة فی برامج إلكترونية وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلی أساس خطة تنوی تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبیّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فی الحوزت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب علی تقديم آثارهم لتنظيمها فی ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فی مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبيقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها علی ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب علی موقع القائمية ويمكن تحميلها علی الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فى تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزى

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلى، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونى : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزى ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فى طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز
القائمية
اصبهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المــركز من فضلــكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹